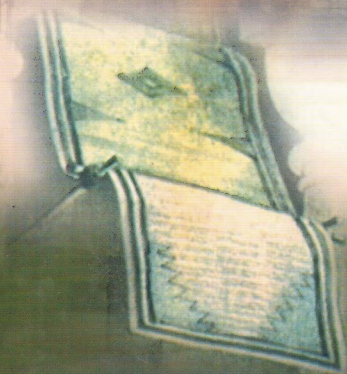


أَبْوَالُ الْحَكِيمَةِ



تَأَلِيفَ

الْمُحَدِّثِ الشَّهِيرِ وَالْحَكِيمِ الْإِمَامِ مُحَمَّدٍ بَنِ
الْمُسَلَّقِ بِالْفَيْضِ الْكَشَافِيِّ

مَكْتَبَةُ الْإِسْلَامِ

دَارُ الْقَارِئِ

أَقُولُ الْحَكِيمَةَ

تَأَلَّفَ

الْمُحَدِّثُ الشَّهِيرُ وَالْحَكِيمُ إِلَّا هِيَ مُحَمَّدٌ مَحْسِنٌ
الْمُلَقَّبُ بِالْفَيْضِ الْكَاشَانِيِّ



دار الفاروق

دار الفير

جَمِيعَ الْحَقُوقِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

١٤٢٦ م - ٢٠٠٥ م

دار القاري

للطباعة والنشر والتوزيع

ت: ٤١٣٢٥٦ / ٣ - ٩٠٢٩٤٤ / ٣

Email: dar_alkari@hotmail.com

دار الأمانة

طباعة - نشر - توزيع

ببنت - لبنان

هاتف: ١١٥٤٢٥ / ٣ - ٢٧٦٤٠٨ / ١

http://www.Dar-ALamira.com

email: info@dar-alamira.com



كلمة المصحح:

بعد ما وفقني الله تعالى - وله الحمد والمئة - على تصحيح ونشر كتاب «علم اليقين» للمحدث المتكلم الحكيم العارف محمد بن المرتضى المعروف بالفيز الكاشاني - قدس الله سره - تأملت في عمل المؤلف لتلخيص كتابه في تأليف آخر سماه بـ «أنوار الحكمة»، وما رأى فيه من الفائدة لمن لا يحتاج إلى البحث الطويل ويكفيه الكلام المختصر المفيد، فرأيت تميم العمل بنشر هذا الكتاب، تبعاً لما رأى فيه مؤلفه التحرير من الفائدة، ومن الله التوفيق وعليه التكلان.

والمرجؤ منه تعالى أن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه، وفي طريق رضاه، وما ذلك من لطفه الشامل العميم بعبيد.

ثم إنه لما كان القصد في هذا الكتاب التلخيص فينبغي مراعاته في شتى الجوانب، فلانطول الكلام في التقديم على الكتاب، بعد ما فصلنا القول في ترجمة المؤلف وذكر تأليفاته ونهجه العلمي في مقدمة كتابه المذكور - علم اليقين - فلانورد هنا إلا كلاماً مختصراً في ترجمة المؤلف جداً - حتى لا يخلو الكتاب عن التعريف بمؤلفه بالمرة - ثم ذكر النسخ المعتمد عليها في تصحيح الكتاب، إن شاء الله تعالى.

المؤلف في سطور:

محمد بن المرتضى، المدعو بمحسن، الملقب بالفيض الكاشاني، ولد في رابع شهر صفر سنة (١٠٠٧) في كاشان، وتوفي في الثاني والعشرين من ربيع الآخر سنة (١٠٩١) في هذا البلد أيضاً ودفن فيها - قدس الله سره - ومقبرته مشهور ومعروف عند العوام والخواص.

وقد ولد الفيض في أسرة عريقة وبيت حافل بالعلماء والمؤلفين، فجدّه وأبوه وخاله وإخوانه وأبنائه وأحفاده كلّهم من العلماء والمحدثين والمؤلفين، على أنّه صهر الحكيم الإلهي والعارف الرتاني الشهير صدر المتألهين الشيرازي ومن أشهر تلامذته.

نشأته ورحلاته العلمية

ولد الفيض كما ذكرنا بكاشان ونشأ فيه واشتغل بالتحصيل، وبعد تكميل المقدمات سافر إلى شیراز وأصبهان وحضر مجالس دروس الأساتذة فيها، مثل العالم المحدث الشيخ البهائي والسيد ماجد البحراني والسيد محمد باقر الداماد وغيرهم، ثم سافر إلى الحج وبعد الرجوع منها وصل إلى قم واتّصل بصدر المتألهين وأقام معه وبني بيته، ثم رحل معه إلى شیراز فأقام فيه، وفي الأخير رجع إلى مولده كاشان.

تأليفاته

الفيض الكاشاني - قدس سره - من المكثرين والموفقين في التأليف، وصار إحاطته العلمية وجامعيته للفنون المختلفة سبباً لرواج كتبه واشتبارها عند العلماء والمحقّقين، وقد جاوز عدد كتبه مائة وعشرين تأليفاً، منها مختصرة تقع في كراسة أو كراستين، ومنها متوسطة تقع في مجلد أو مجلدين، مثل كتابه «علم اليقين» وما نحن الآن بصدد نشره «أنوار الحكمة»، ومنها ماهي أكثر من خمسة وعشرين مجلداً مثل كتابه المعروف «الوافي».

أنوار الحكمة:

هذا الكتاب - كما ذكرنا تلخيص كتابه علم اليقين، والمؤلف في هذا الكتاب بصدد بيان المعارف الكلامية مستفيدا من القرآن والحديث والحكمة المتعالية، وبعبارة أخرى بناء علم الكلام على ما يستفاد من الكتاب والسنة وتبيينها مستفيدا من الحكمة.

عملنا في هذا الطبع:

حصل عندي صورة مخطوطتين من الكتاب، أولهما مكتوبة في حيات المؤلف والثانية بعد وفاته بسنوات قليلة، وعلمنا بأن هذا الكتاب ملخص من أصله «علم اليقين» الذي نشرناه مستمدا من النسخة المكتوبة بيد مؤلفه - قدس سره - رأينا الاعتماد على النسختين المذكورتين مع مراجعة علم اليقين كافيا في تصحيح الكتاب، ولم نر لزوما في الفحص عن النسخ الأخر.

على أنه كان نسخة من الكتاب موجودة بشيراز في مكتبة مدرسة الإمام العصر، وقابل قسما من الكتاب سماحة حجة الإسلام الشيخ البركة - مشكورا - معها، وحيث لم يشاهد فرقا معتدا بها مع النسخ الموجودة عندنا لم نر في تميم العمل كثير فائدة.

تعريف النسخ:

١- نسخة (مل): وهي مخطوطة موجودة بمكتبة ملي بطهران، (فهرس المكتبة : ١١٩/٧، ١٣٧/ع) كتبت عن النسخة المستنسخة عن نسخة المؤلف - قده - وقوبل عليها، وكتب في آخرها:

وقع الفراغ من نقله من النسخة التي كان نقله من خط مصنفه - أدام الله تعالى أيام إفاضاته في شهر شوال، ختم بالظفر والخير والإقبال، من شهور سنة (١٠٨٥) خمس وثمانين بعد الألف من الهجرة النبوية - صلى الله عليه وسلم بعدد علمه وزينة عرشه وملأ سماواته وأرضه - في بلدة شیراز - صانها الله عن الحوادث والآفات والأعواز.

قوبل وصحح مع أصله، الذي كتب وصحح من النسخة الأصل، التي خطها المصنف الأستاذ الاستناد - أدام الله فيضه وفضله ومتعنا بوجوده وبقائه

- وكان آخر مجالس المقابلة أول شهر جمادي الأولى من شهور سنة ١٠٨٦، وكنت طرف المقابلتين بحمد الله ومته؛ وأنا العبد المذنب الأثيم عند ربه الكريم محمد شفيع بن محمد مقيم، نوز الله قلبها بأنوار العلم والحكمة؛ والمرجو من الأخ في الله - مولانا محمد علي - صاحب الكتاب - الدعاء.

والنسخة كاملة قليلة الأخطاء مكتوبة بخط نسخ جيد. وعلى هامشه آثار المقابلة وبعض التعليقات من المؤلف كتب في آخرها «منه سلمه الله». أو: «بخطه دام فيضه». وتعليقات قليلة كأنه من الكاتب كتب في آخرها: «لطف الله سلمه الله» ويظهر أنها مأخوذة من علم اليقين أو الوافي للمؤلف قده.

٢- نسخة (ر): وهي مخطوطة موجودة بمكتبة المسجد الأعظم بقم رقم (٢٧٠٦)، كتبه محمد بن محمد مؤمن السمناني عن نسخة استنسخها أحد تلامذة المؤلف اسمه «محمد خان» عن نسخة المؤلف، وكتب في آخر النسخة.

«صورة خط سيدي ومولاي وملاذي أمير محمد خان طاب ثراه:

قد وقع الفراغ من كتابة هذا الكتاب المستطاب وانتسخ من نسخة المحقق الرباني والمدقق العارف الإلهي الصمداني مولانا محمد محسن الكاشاني بخطه الشريف - أدام الله بركاته وأفاض على العالمين أنوار فيوضاته، وقوبل بها؛ وقد كان أرسلها إلي من كاشان، وأنا يومئذ بسمنان، صانها الله عن آفات الزمان ونوائب الدهر الخوآن. وأنا العبد الفقير المحتاج المستنير بأنوار الهدى محمد خان بن عزيز الله طبا طباً - عني عنها-». كتبه الفقير الحقير المحتاج إلى ربه الغني محمد بن محمد مؤمن فصاع (كذا مهملة) السمناني عني عنها، ثم في أصيلة يوم الخميس (١١) شهر ربيع الثاني سنة (١١٢٦).

اتفق تاريخ الإتمام هذه العبارة: تمت الأنوار ساقطاً عنه ثلاث أحاده - أعني الثلاثة - : «١١٢٦».

وقد سقط من أول النسخة بضعة أوراق وأول الموجود منها يطابق الصفحة (٣٢) من هذا الطبع.

صورة الصفحة الأخيرة لنسخة (مل):

تَقَطَّنَا فِي الدَّعْوَى وَلَدَعَا وَالْبَيَّامُ بَعْضُهُمْ لِمِنْ
وَالْكَبِيرُ وَالْحَقُّ وَتَحْمِيلُ الْعِزِّ الْقِيَّةُ فَأَمَّا الْكَلَامُ
بِيعْمِ الْقِيَّةِ الْكَلَامُ بَعْدَ الْحَقِّ مَا هُوَ

منا آخر الكلام 2 كتاب

اعلم يا يومر الاحمر

مکاتبات

الحكمة في سنة

کے آگے

1000

THE

二

一

७५॥

Palko

150

وہمنا

نقل الفيلج من قبل من النجدة التي كان قبل
من خط منقعه اذ امره سعا افاضل
في شهر شوال سنة ١٢٤٥

أَنْوَارُ الْحِكْمَةِ

تأليف

المحدث الشهير والحكيم الإلهي محمد محسن

الملقب بالفيض الكاشاني

تحقيق وتعليق

محسن بيدار فر

انتشارات بيدار



نحمدك اللهم - وأنت للحمد أهل - ونستهديك - وهدايتنا
 عليك يسيرٌ سهلٌ - ما أضيقَ الطريقَ على من لم تكن دليله ،
 وما أوضحَ الحقُّ عند من هديته سبيله ، فاسلك بنا سُبُل الوصول
 إليك ، وسيرنا في أقرب الطرق للوفود عليك ، قَرِّب علينا البعيدَ ،
 وسهِّلْ لدينا العسيرَ الشديد ، صلِّ على ملائكتك ورسلك
 وصفوتك من العباد ، وخصوصا محمَّد وأهل بيته المعصومين -
 شفعاء يوم التناد .

أما بعد:

فيقول الفقير إلى الله - محمَّد بن مرتضى المدعوِّ بمحسن - عفا
 الله عنه - هذا مختصرٌ من كتابنا الموسوم بـ «علم اليقين» ؛
 أضفْتُ إليه فوائدَ حكمية ؛ وسمَّيته بـ «أنوار الحكمة» ، ويشتمل
 - كأصله - على :

العلم بالله ،
 والعلم بالملائكة ،
 والعلم بالكتب والرسل ،
 والعلم باليوم الآخر ؛
 في أربعة كتب - ومن الله التأييد :

كتاب العلم بالله

[تعالى]

﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

[٣/٥٧]

في إثباته سبحانه

﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾

[١٠/١٤]

نور

[إثبات وجود الله تعالى]

إنَّ في الآفاق والأنفس وما خلقَ اللهُ من شيء، لآيات مبيِّنات ودلائل واضحات على الله - سبحانه - و توحيده و تقديسه وسائر صفاته العليا من وجوه كثيرة؛ وقد وقعت الإشارة إلى طرف منها في القرآن المجيد للتنبيه والإرشاد، وفي ذلك كفاية وغنية لأولي الأبصار.

سئل أعرابيٌّ عن الدليل على الصانع، فقال^(١): «البصرة تدلُّ على البعير، وأثر الأقدام على المسير، فالسماوات ذات بروج^(٢) والأرض ذات فجاج أما تدلّان على الصانع الخبير؟

ثمَّ من أراد التعمقَ الحكيمِي والفحصَ العلميَّ فليَنظر إلى آية الإمكان والفقر وليهتدِ بها، فإنَّه لو لم يوجدَ الواجب - أعني الغنيَّ بالذات - لم يوجدَ الممكن - أعني المستغني بالغير - فلم يوجدَ موجودٌ أصلاً؛ لأنَّ ذلك الغير

(١) في روضة الواعظين (ص ٤٠): «البصرة تدل على البعير، وأثار القدم تدل على المسير، فهيكلي علويُّ بهذه اللطافة، ومركز سفليُّ بهذه الكثافة، أما يدلان على الصانع الخبير؟» ويقرّب منه ما في تفسير الفخر الرازي: ٩٩/٢، البقرة/٢١.

وفي جامع الأخبار (الفصل الأول: ٣٥) نسب إلى أمير المؤمنين عليه السلام: «البصرة تدلُّ على البعير، والبروة تدلُّ على الحمير، وأثار القدم على المسير؛ فهيكلي علويُّ بهذه اللطافة، ومركز سفليُّ بهذه الكثافة كيف لا يدلان على اللطيف الخبير».

(٢) علم اليقين: ذات أبراج.

على هذا التقدير مستغن بالغير، فإمّا أن يتسلسل، أو يدور؛ وعلى التقديرين، جاز انتفاء الكلّ بأن لا يوجد شيء منها أصلاً؛ فلا بدّ من مرجّح خارج عنها يُرجّح وجودها؛ وهو الغنيّ بالذات ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ [٣٨/٤٧].

ولقد كفى لأولي البصائر النظر إلى الوجود من حيث هو وجود، فإنّه إن كان قائماً بذاته غير متعلّق بغيره أصلاً، فهو الله تعالى؛ وإن كان قائماً بغيره، وذلك الغير يكون وجوداً أيضاً - إذ غير الوجود لا يكون مقوماً للوجود، كيف وهو محتاج إلى الوجود - فننقل الكلام إليه، وهكذا إلى أن يتسلسل أو يدور، أو ينتهي إلى وجود قائم بذاته، غير متعلّق بغيره أصلاً. ثمّ جميع تلك الوجودات - المتسلسلة أو الدائرة - في حكم وجود واحد في تقويمها بغيره، وهو الله القيوم - جلّ ذكره -.

قال الله سبحانه: ﴿سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي آفَاقٍ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٥٣/٤١].
وسئل نبيّنا ﷺ بم عرفَ الله؟ قال^(١): «بالله عرفَ الأشياء».

فهرس

[الوجود والعدم]

الوجود التّحت الخالص هو الله سبحانه، والعدم التّحت لا ذات له ولا أثر ولا تميّز، بل هو لاشيء محض؛ والوجود المشوب بالعدم هو المعبّر عنه في الشرع بـ«الماء العذب»: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [٧/١١]؛ وهو أول مخلوق خلقه الله عزّ وجلّ^(٢)؛ ويتبعه العدم المشوب بالوجود - أعني المتميّز به ولو بنسبته إليه أو كونه قوّة له، المعبّر عنه بـ«الملح الأجاج» وهو مخلوق بالعرض من غير

(١) راجع ما يجيء في ص ٢٦-٢٧.

(٢) كما ورد في عدة من الروايات؛ منها ما في كتاب التوحيد (٦٧، باب التوحيد، ح ٢٠) عن الباقر ﷺ: «... فأول شيء خلقه من خلقه الشيء الذي جميع الأشياء منه، وهو الماء».

صُنِعَ فِيهِ ؛ وَ إِلَيْهِ يَرْجِعُ الشُّرُورُ ؛ كَمَا أَنَّ إِلَى الْأَوَّلِ يَرْجِعُ الْخَيْرَاتُ ؛ وَمَنْ مَزَجَهُمَا نَشَأَ سَائِرُ الْمَوْجُودَاتِ . وَمَنْ هُنَا قِيلَ : «كُلُّ مُمْكِنٍ فَهُوَ زَوْجٌ تَرْكِيبِيٌّ» .

قَالَ إِمَامُنَا الْبَاقِرُ لِلْعِلْمِ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - ^(١) : «لَوْ عَلِمَ النَّاسُ كَيْفَ ابْتِدَاءَ الْخَلْقِ مَا اخْتَلَفَ إِثْنَانٌ ؛ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ قَالَ : «كُنْ مَاءٌ عَذْبًا أَخْلَقْتُ مِنْكَ جَنَّتِي وَأَهْلَ طَاعَتِي ، وَكُنْ مِلْحًا أُجَاغَا أَخْلَقْتُ مِنْكَ نَارِي وَأَهْلَ مَعْصِيَتِي» ثُمَّ أَمَرَهُمَا فَاِمْتَزَجَا ؛ فَمِنْ ذَلِكَ صَارَ يَلِدُ الْمُؤْمِنُ الْكَافِرَ ، وَالْكَافِرُ الْمُؤْمِنَ» .

وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيْثُ خَلَقَ الْخَلْقَ خَلَقَ مَاءً عَذْبًا وَمَاءً مِلْحًا أُجَاغَا ، فَاِمْتَزَجَ الْمَاءَانِ...» - الْحَدِيثُ - .

سِرُّ نُورِيٍّ

[الوجود والماهية وأصالة الوجود]

لَيْسَ فِي الْوُجُودِ مَوْجُودٌ بِالذَّاتِ سِوَى الْوُجُودِ ، إِذْ لَوْ وَجَدَ غَيْرُهُ فَبِمَا أَنْ يَكُونَ وَجُودُهُ زَائِدًا عَلَيْهِ ، فَيُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَجُودٌ قَبْلَ وَجُودِهِ ، لِأَنَّ ثُبُوتَ الشَّيْءِ لِلشَّيْءِ فَرَعٌ لثُبُوتِ الْمُثَبَّتِ لَهُ ؛ أَوْ جُزْءًا لَهُ ، وَنَتَقَلَّ الْكَلَامَ إِلَى الْجُزْءِ الْآخَرِ ، وَهَكَذَا إِلَى أَنْ يَتَسَلَّسَلَ ، وَهُوَ مُحَالٌ .

نَعَمْ ، لِلْعَقْلِ أَنْ يَنْتَزِعَ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ الْمُمْكِنَةِ مَعْنَى غَيْرِ الْوُجُودِ - لَسْتُ أَقُولُ مُنْفَكًّا عَنْهُ ؛ فَإِنَّ الْكَوْنَ فِي الْعَقْلِ وَجُودٌ عَقْلِيٌّ ، كَمَا أَنَّ الْكَوْنَ فِي الْخَارِجِ وَجُودٌ خَارِجِيٌّ ؛ بَلْ أَقُولُ : مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَلَاظُهُ وَحْدَهُ ، مِنْ غَيْرِ مَلَاظَةِ الْوُجُودِ ، وَعَدَمِ اعْتِبَارِ الشَّيْءِ لَيْسَ بِاعْتِبَارٍ لِعَدَمِهِ - وَذَلِكَ الْمَعْنَى يَسْمَى بِالْمَاهِيَةِ وَالْعَيْنِ الثَّابِتِ ؛ وَهِيَ لَيْسَتْ بِمَوْجُودَةٍ بِالذَّاتِ - بَلْ بِالْعَرَضِ ، أَيْ بِتَبَعِيَّةِ الْوُجُودِ ، لَا كَمَا يَتَّبِعُ الْمَوْجُودُ الْمَوْجُودَ ؛ بَلْ كَمَا يَتَّبِعُ الظِّلُّ لِلشَّخْصِ ، وَالشَّبَحُ لِذِي الشَّبَحِ .

(١) الكافي: ٦/٢ ، كتاب الإيمان والكفر ، الباب الثاني ، ح ١ .

ومن هنا قيل : « الأعيان الثابتة ما شئت رائحة الوجود » ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَشْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ (١٢/٥٢)

سؤال: هب أن ثبوت الشيء للشيء فرع لثبوت المثلث له ؛ لكن الوجود إنما هو ثبوت الشيء ، لا ثبوت الشيء للشيء ؟
جواب: فالوجود إذن غير زائد على الشيء ؛ إذ لو كان زائدا لكانا شيئين ، أحدهما ثابتا للآخر .

سؤال: لم لا يجوز أن يكون المسمى بالماهية هي الأصل في التحقق ، ويكون الوجود معنى اعتباريا منتزعا منه ، لا تأصل له ، حتى يجري فيه الترديد المذكور في البرهان ؟

جواب: لأن موجودية الممكنات إنما هي بوجوداتها ، وأن الموجود من كل شيء إنما هو نحو وجوده - دون ماهيته - إذ لاشك في أن الماهية قبل انضمام الوجود إليها واعتبار الوجود معها غير موجودة ، ولا في أنها إذا اعتبرت بذاتها لا مع اعتبار الوجود - وإن كان بعد الوجود - فهي غير موجودة ولا معدومة ؛ إذ « الماهية من حيث هي ليست إلا هي » .

فإذن لو لم يكن الوجود موجودا ، لم يمكن ثبوت مفهوم أحدهما للآخر ، فلم يوجد موجود أصلا ؛ لأن ثبوت شيء لشيء أو اعتباره معه أو انضمامه إليه أو انتزاعه عنه ، فرع لوجود المثلث له ؛ ولا أقل مستلزم للمغايرة بينها في الثبوت .

ومن هنا قيل : إن العقل الصحيح الفطرة يشهد بأن الماهية إذا كانت موجودة بنفس وجودها - لا قبل وجودها بوجود آخر - يكون الموجود بالذات وبالأصالة منها لا محالة هو نفس الوجود ، لا نفس الماهية .

تَلْبِيْسٌ

[تقدم الوجود على الماهية والماهية على الوجود]

قد ظهر مما ذكر أن الماهيات كلها وجودات خاصة في الواقع ، عينا

وذهنا ، وإن كان المفهوم من الماهية غير المفهوم من الوجود في اعتبار العقل ،
فهما متحدان اتحاد الأمر العيني مع المفهوم الاعتباري ؛ ولكلٍ منها تقدّم على
الآخر ، لا بمعنى التأثير ، إذ لا معنى لتأثير الماهية في الوجود - وإلا لزم أن
تكون قبل الوجود موجودة - ولا لتأثير الوجود في الماهية ، لأنها ليست بمجمولة
ولا موجودة في نفسها لنفسها .

بل تقدّم الوجود عليها عبارة عن أصالته في التحقق ومتبوعيته لها .
وتقدّمها على الوجود عبارة عن صحة ملاحظة العقول إتيانها وحدها من غير
ملاحظة الوجود - لا العيني ، ولا الذهني - وبهذا الاعتبار يصير الوجود نعتا
لها ، وبحكم عليه بأنه زائد عليها ؛ وإلا فالحقيقة العينية ليست إلا للوجود .

نور

[من أدلة أصالة الوجود]

كيف لا يكون للوجود حقيقة عينية ، وغيره به يكون متحققا وكائنا في
الأعيان أو في الأذهان ؛ فهو الذي به ينال كلّ ذي حقّ حقه ؛ فهو أحقّ
الأشياء بأن يكون ذاهقية ، كما أنّ البياض أولى بأن يكون أبيض ممّا ليس
ببياض ، ويعرض له البياض . ومن هنا قيل : «الوجود حقيقته أنّه في الأعيان ،
لا غير» وكيف لا يكون في الأعيان ما هذه حقيقته .

وأبضا : الوجود نقيض العدم ، والنقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان ، والعدم
لا يتحقّق له في الأعيان أصلا ؛ فالوجود متحقّق فيها قطعا .

نور

[الوجود لا يعزف بالحدّ والرسم]

ومن ثمة لا يمكن تصوّر الوجود بالحدّ ولا بالرسم ولا بصورة مساوية له ؛
إذ تصوّر الشيء عبارة عن حصول معناه وانتقاله من حدّ العين إلى حدّ
الذهن ؛ وكلّ ما كان حقيقته أنّه في الأعيان ، فيمتنع أن يكون في الأذهان ،
والا لزم انقلاب الحقيقة .

فما يرتسم من الوجود في النفس إنما هو وجه من وجوه وعنوان من عنواناته، وليس بحقيقته.

و إذ ليس له وجود ذهني، فليس بكلي ولا جزئي ولا عام ولا خاص ولا مطلق ولا مقيد؛ بل يلزمه هذه الأشياء بحسب ما يوجد به من الماهيات وعوارضها؛ وهو في ذاته أمر بسيط لا تتألف حقيقته من أجزاء عينية أو ذهنية، وإلا لكان حصول حقيقته لتلك المقومات أقدم من حصوله لما يتقوّم بها - أي الوجود - فيلزم حصول الشيء قبل نفسه؛ فدار الوجود على نفسه.

ثم تخصّص كلّ وجود إما بالتقدّم والتأخّر، أو بالكمال والنقص، أو الغنى والفقر؛ وإما بعوارض مادية - إن وقع في الموادّ - وهي لوازم الشخص المادّي وعلاماته.

فوقع كلّ وجود في مقام من المقامات ومرتبة من المراتب مقوّم له، لا يتصوّر وقوعه في مرتبة أخرى - لاسابقة ولا لاحقة - ولا وقوع وجود آخر في مرتبته - لاسابق ولا لاحق.

وتمام تحقيق المقام يطلب من كتابنا الموسوم بعين اليقين.

نور

[شهادة الفطرة بوجوده تعالى]

الحقُّ أنَّ التصديق بوجوده سبحانه أمرٌ فطريٌّ؛ ولذا ترى الناس عند الوقوع في الأحوال وصعاب الأحوال يتوكلون بحسب الجبلّة على الله ويتوجّهون - توجّهاً غريزيّاً - إلى مسبّب الأسباب، ومسهّل الأمور الصّعب، وإن لمبتغطنوا لذلك؛ قال الله سبحانه: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [٢٥/٣١]

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَسْتَعِينُونَ مَا تُشْرِكُونَ﴾ [٤١/٦]

وسئِلَ مولانا الصادق عليه السلام عن الله ، فقال للسائل ^(١) : يا عبدالله ، هل ركبْتَ سفينةً قطُّ ؟ قال : بلى . قال : فهل كسرت بك حيث لاسفينة تُنجيك ولاسباحة تُغيثك ؟ قال : بلى . قال : فهل تعلّق قلبك هناك أنّ شيئاً من الأشياءِ قادرٌ على أن يخلصك من ورطتك ؟ قال : بلى .

قال الصادق عليه السلام : فذاك الشيء هو الله القادرُ على الإنجاءِ حين لا منجى وعلى الإغاثة حين لا مغيث .

قيل : « في قوله - عز وجل - : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [١٧٢/٧] إشارة لطيفة إلى ذلك ، فإنّه - سبحانه - استفهم الإقرار بربوبيّته ، لاجووجه ، تنبها على أنّهم كانوا مقرّين بوجوده في بداية عقولهم ، وفطّر نفوسهم » .

وفي كتاب التوحيد ^(٢) عن زرارة ، عن الباقر عليه السلام - قال :- سألت عن قول الله - عز وجل - ﴿ حَتَفَاءَ اللَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ﴾ [٢١/٢٢] وعن الحنيفة ؟ فقال : « هي الفطرة التي فطر الله الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله » . - قال :- « فطرهم الله على المعرفة » .

قال زرارة : « وسألت عن قول الله - عز وجل - : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ - الآية - [١٧٢/٧] ؟ قال : « أخرج من ظهر آدم ذريته إلى يوم القيامة ؛ فخرجوا كالذّر ؛ فعرفهم وأراهم صنعه ، ولولا ذلك لم يعرف أحد ربّه » .

وقال : « قال رسول الله ﷺ : « كلُّ مولودٍ يُولدُ على الفطرة » ، يعني على المعرفة بأن الله - عز وجل - خالقه ، فذلك قوله : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [٢٥/٣١] .

(١) التفسير المنسوب إلى الإمام العسكري عليه السلام : في تفسير البسلة ، ٢٢ . التوحيد : باب معنى بسم الله : ٢٣٠ . معاني الأخبار : باب معنى الله - عز وجل - : ٤ . وجاء ما يقرب منه في تفسير الفخر الرازي : ٩٨/٢ .

(٢) التوحيد : باب فطرة الله عز وجل الخلق على التوحيد ، ح ٩ ، ٣٣٠ . الكافي : باب فطرة الخلق على التوحيد ، ح ٣ ، ١٢/٢ مع فروق يسيرة .

وفي روايات أخر^(١) بأسانيد المستفيضة : « إِنَّ الْفِطْرَةَ هِيَ التَّوْحِيدُ » .

وبإسناده^(٢) عن ابن عمر - قال - قال رسول الله ﷺ : « لَا تَضْرِبُوا أَطْفَالَكُمْ عَلَى بَكَائِهِمْ ، فَإِنَّ بَكَاءَهُمْ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ شَهَادَةٌ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ ، وَأَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ الدُّعَاءُ لَوَالِدَيْهِ » .
وفي الكافي ما يقرب منه^(٣) .

وقد ظهر من هذه الكلمات أَنَّ « كُلَّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَالْمَعْرِفَةِ ، وَأَبَوَاهُ يَهُودَانَهُ وَيُنَصْرَانَهُ وَيُمَجَّسَانَهُ » كما ورد في الحديث النبوي ﷺ^(٤) .

ولهذا جعلت الناس معذورين في تركهم اكتساب المعرفة بالله عزَّ وجلَّ ، متروكين على ما فُطِرُوا عليه ، ولم يَكْلَفُوا الاستدلالات العلمية في ذلك - كما هو التحقيق .

وقال نبينا ﷺ^(٥) : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » .

وإنَّما التَّعَقُّقُ والاستدلال لزيادة البصيرة ، ولطائفة مخصوصة ، وللردِّ على أهل الضلال ؛ ولهذا أيضا أُمِرَ الأنبياء - صلوات الله عليهم - بقتل من أنكر وجود الصانع فجأة بلا استتاب ولا عتاب ، لأنَّه يُنْكَرُ ما هو من ضروريات الأمور .

وسئل عارف عن الدليل على إثبات الصانع فقال : « لَقَدْ أَغْنَى الصَّبَاحُ عَنِ الْمَصْبَاحِ » .

أقول: إِنَّ أَفْهَامَ النَّاسِ وَعُقُولَهُمْ مُتَفَاوِتَةٌ فِي قَبُولِ مَرَاتِبِ الْعِرْفَانِ وَتَحْصِيلِ الْأَطْمِنَانِ ، كَمَا وَكَيْفًا ، شِدَّةً وَضَعْفًا ، سُرْعَةً وَبَطْئًا ، حَالًا وَعِلْمًا ، وَكُشْفًا

(١) التوحيد: الباب السابق: ٣٢٨ و ٣٢٩. الكافي: الباب والصفحة السابقة.

(٢) التوحيد: الباب السابق، ح ١٠ ، ٣٣١.

(٣) الكافي: باب النوادر من كتاب العقيدة: ٥٣/٦.

(٤) مع فرق يسر في اللفظ في أمالي المرتضى: المجلس ٥٦ ، ٨٢/٢ (وليس فيه: يمجانته).

عوالي اللئالي، ح ١٨ ، ٣٥/١ . عنه البحار: ٢٨١/٣ .

(٥) عيون أخبار الرضا: فيما جاء عن الرضا عليه السلام من الأخبار المجموعة ، ح ٢٨٠ ، ٦٤/٢ .

وعيانا، وإن كان أصل المعرفة فطريًا ضروريًا، أو يهتدى إليه بأدنى تنبيه.

فلكلٍ طريقة هدها الله [عز وجل] إليها إن كان من أهل الهداية، و
 «الطريق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق»^(١) ﴿وَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [١٦٣/٣]
 و ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [١١/٥٨].

سِرُّ نَفْسِي

[الله تعالى أظهر الموجودات وسبب غفلتنا عن ذلك]

قال بعض العلماء^(٢) :

اعلم أن أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى^(٣)، فكان هذا
 يقتضي أن تكون معرفته أوّل المعارف وأسبقها إلى الأفهام، وأسهلها على
 العقول، ونرى الأمر بالضدّ من ذلك؛ فلا بدّ من بيان السبب فيه.

وإنما قلنا: «إنّ أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى» لمعنى
 لانفهمه إلّا بمثال: وهو أنّا إذا رأينا إنسانا يكتب أو يخطّط - مثلا -
 كان كونه حيّا من أظهر الموجودات، فحياته وعلمه وقدرته للخطاطه،
 أجلى عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة؛ إذ صفاته الباطنة -
 كشهوته وغضبه وخلقه وصحته ومرضه، وكلّ ذلك - لانعرفه، وصفاته
 الظاهرة لانعرف بعضها، وبعضها نشكّ فيه - كمقدار طوله، واختلاف
 لون بشرته، وغير ذلك من صفاته -؛ أمّا حياته وقدرته وإرادته وعلمه
 وكونه حيوانا، فإنّه جليّ عندنا من غير أن يتعلّق حسّ البصر بحياته
 وقدرته وإرادته، فإنّ هذه الصفات لانحسّ بشيء من الحواسّ الخمس.

(١) نسب إلى النبي ﷺ (جامع الأسرار: ٨) ولم أعثر عليه في الجوامع الروائية.

(٢) الغزالي: إحياء علوم الدين، كتاب المحبة والشرق، بيان السبب في قصور أفهام الخلق عن معرفة الله تعالى: ٤٦٤/٤ - ٤٦٧. راجع أيضا الوافي: ٥٩/٤.

(٣) في هامش مل: «لأنّ كلّ ما هو أقوى وجودا فهو أشدّ ظهورا؛ إذ الوجود هو النور؛ والله أقوى الموجودات لأنّ وجودات ماسواه منه وبه حصلت، وبإشراق ذاته عليها ظهرت - منه دام فيضه».

ثم لا يمكن أن نعرف حياته وقدرته وإرادته، إلا بخياطته وحركته ؛ فلونظرنا إلى كل ما في العالم سواء لم نعرف به صفاته، فما عليه إلا دليل واحد، وهو مع ذلك جلي واضح ؛ و وجود الله وقدرته وعلمه وسائر صفاته، يشهد له بالضرورة : كل ما نشاهده ونُدركه بالحواس الظاهرة والباطنة - من حجرٍ ومدبرٍ، ونباتٍ وشجرٍ وحيوانٍ، وسماءٍ وأرضٍ وكوكبٍ، وبرزٍ وبحرٍ، و نارٍ وهواءٍ، و جوهرٍ وعرضٍ - بل أوّل شاهدٍ عليه أنفُسُنَا وأجسامُنَا وأصنافُنَا^(١) ، وتقلّب أحوالنا، وتغيّر قلوبنا، وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا؛ وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا، ثم محسوساتنا بالحواس الخمس، ثم مدركاتنا بالبصرة والعقل، وكل واحد من هذه المدركات له مدرك واحد وشاهد واحد ودليل واحد، وجميع ما في العالم شواهد ناطقة، وأدلة شاهدة بوجود خالقها ومدبرها ومصرفها ومحرّكها، ودالة على علمه وقدرته ولطفه وحكمته، والموجودات المدركة لاحصر لها.

فإن كان حياة الكاتب ظاهرةً عندنا وليس يشهد له إلا شاهد واحد - وهو ما أحسنا^(٢) من حركة يده - فكيف لا يظهر عندنا من لا يتصور في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها إلا وهو شاهد عليه وعلى عظمته وجلاله، إذ كل ذرة فإنها تنادي بلسان حالها أنه ليس وجودها بنفسها، ولا حركتها بذاتها ؛ وإنما تحتاج إلى موجدٍ ومحرّكٍ لها.

يشهد بذلك أولاً تركيب أعضائنا واثتلاف عظامنا ولحومنا وأعصابنا ونبات شعورنا وتشكّل أطرافنا وسائر أجزائنا الظاهرة والباطنة، فإننا نعلم أنّها لم تأتلف بنفسها، كما نعلم أنّ يد الكاتب لم تتحرّك بنفسها. ولكن لما لم يبق في الوجود مدركٌ ومحسوسٌ ومعقولٌ وحاضرٌ وغائبٌ إلا وهو شاهد ومعرفٌ عظم ظهوره، فانبهرت^(٣) العقول، ودهشت عن إدراكه.

(١) الإحياء والمحجة : أوصافنا.

(٢) الإحياء والمحجة : أحسنا به.

(٣) هامش النسختين : بهزه بهزا : أي غلبه فانبهر.

فإذن ما يقصر عن فهمه عقولنا، له سبيان :

أحدهما خفاؤه في نفسه وغموضه - وذلك لا يخفى مثاله .

والآخر ما يتناهى وضوحه، وهذا كما أَنَّ الخَفَاشَ يبصر بالليل، ولا يبصر بالنهار - لا لَخَفَاءِ النهار و استتاره، ولكن لشدّة ظهوره، فإنَّ بصَرَ الخَفَاشِ ضعيفٌ، يبهره نورُ الشمس إذا أشرق، فيكون قوّة ظهوره مع ضعف بصره سببا لامتناع إبصاره، فلا يرى شيئا إلّا إذا امتزج الظلام بالضوء وضعف ظهوره .

فكذلك عقولنا ضعيفةٌ، وجمالُ الحضرة الإلهية في نهاية الإشراق والاستتارة، وفي غاية الاستغراق والشمول، حتّى لا يشدُّ^(١) عن ظهوره ذرّة من ملكوت السماوات والأرض، فصار ظهوره سببَ خفائه . فسبحان من احتجب بإشراق نوره، و اختفى عن البصائر والأبصار بظهوره^(٢) .

ولا تتعجّب من اختفاء ذلك بسبب الظهور، فإنّ الأشياء تُستبان بأضدادها، وما عمّ وجوده - حتّى [أنّه]^(٣) لا ضدّ له - عسر إدراكه ؛ فلو اختلف الأشياء، فدلّ بعضها دون البعض، أدرك التفرقة على قرّبه، ولما اشترك في الدلالة على نسقٍ واحد، أشكل الأمر .

ومثاله نورُ الشمس المشرق على الأرض : فإنّا نعلم أنّه عَرَضَ من الأعراض يحدث في الأرض، ويزول عند غيبة الشمس، فلو كانت الشمس دائماً الإشراق - لا غروب لها - لَكُنّا نَظُنُّ أن لاهيةً في الأجسام إلّا ألوانها، وهي السواد والبياض وغيرها ؛ فإنّا لأنشاهد في الأسود إلّا السواد، وفي الأبيض إلّا البياض ؛ فأثما الضوء فلا ندركه وحده، لكن لما غابت الشمس وأظلمت المواضع، أدركت تفرقة بين

(١) في الإحياء والمحجة : لم يشد .

(٢) في هامش مل :

حجاب روي تو هم روي تُست در همه حال نهانی از همه عالم زیسکه پیدانی

(٣) زيادة من الإحياء والمحجة .

الحالتين ؛ فعَلِمْنَا أَنَّ الأجسام كانت قد استضاءت بضوءٍ ، وأتصفت بصفة فارقتها عند الغروب ، فعرفنا وجودَ النور بعدهم ، وما كُنَّا نَطَّلِعُ عليه - لولا عدُّهُ - إِلَّا بعُسْرٍ شديدٍ ؛ وذلك لمشاهدتنا الأجسام متشابهةً غير مختلفةً في الظلام والنور .

هذا مع أَنَّ النور أظهرُ المحسوسات - إذ به يُدْرِك سائرُ المحسوسات - فما هو ظاهرٌ في نفسه وهو مُظْهِرٌ لغيره ، أنظر كيف تصوَّرُ استبْهَام أمره بسبب ظهوره - لولا طريانُ ضِدِّهِ - .

فإِذْنُ الرَّبِّ - تعالى - هو أظهرُ الأمور ، وبه ظهرت الأشياءُ كُلُّهَا ، ولو كان له عدمٌ أو غيبةٌ أو تغيُّرٌ ، لانهَدَّت السماواتُ والأَرْضُ ، وبطل الملكُ والملكوتُ ، ولأدركت التفرقةُ بين الحالتين ؛ ولو كان بعضُ الأشياء موجوداً به وبعضُها موجوداً بغيره ، لأدركت التفرقةُ بين الشئيين في الدلالة ؛ ولكن دلالته عَامَّةٌ في الأشياء على نسقٍ واحدٍ ، ووجوده دائمٌ في الأحوال يستحيلُ خلافه ، فلا جرم أُوْرث شِدَّةُ الظهور خفاءً .

فهذا هو السبب في قصور الأفهام .

وأَمَّا من قويت بصيرته ، ولم تضعف مُتْنُهُ ^(١) ، فَإِنَّهُ في حال اعتدال أمره لا يَرى إِلَّا اللهَ وأفعاله ^(٢) ؛ وأفعاله أثَرٌ من آثار قدرته ، فهي تابعة له ، فلا وجود لها بالحقيقة ^(٣) ، وإِنَّمَا الوجود للواحد الحقِّ الذي به وجودُ الأفعال كُلِّهَا . وَمَنْ هذا حاله فلا ينظر في شيءٍ من الأفعال إِلَّا ويرى فيه الفاعلَ ، ويذهل عن الفعل من حيث أَنَّهُ سماءٌ وأَرْضٌ ، وحيوانٌ وشَجَرٌ ؛ بل ينظر فيه من [حيث] أَنَّهُ صُنِعَ ^(٤) ، فلا يكون نظره مجاوزاً له إلى غيره ؛ كَمَنْ نَظَرَ في شِعْرِ إنسان ، أو خطِّه ، أو تصنيفه ،

(١) هامش مل : المَتْنُ - بالضم - القوة .

(٢) المحجة : + ولا يعرف غيره ويعلم أَنَّهُ ليس في الوجود إلا الله وأفعاله .

(٣) الإحياء والمحجة : + دونه .

(٤) الإحياء والمحجة : + الواحد الحق .

ورأى فيه الشاعرَ والمصنّف، ورأى آثاره من حيث هو آثاره - لا من حيث أنّه جبرٌ و غفصٌ وزاجٌ مرقومٌ على بياضٍ - فلا يكون قد نظر إلى غير المصنّف.

فكلُّ العالم تصنيّف الله - تعالى - فنَ نظر إليها من حيث أنّها فِعْلُ الله، وعرفها من حيث أنّها فِعْلُ الله، وأحسّها من حيث أنّها فِعْلُ الله: لم يكن ناظرًا إلّا في الله، ولا عارفًا إلّا بالله، ولا محبًّا إلّا لله؛ وكان هو الموجد الحقّ الذي لا يرى إلّا الله، بل لا ينظر إلى نفسه من حيث نفسه؛ بل من حيث هو عبدُ الله^(١). فهذا هو الذي يقال فيه: «إنّه فنى في التوحيد، وإنّه فنى من نفسه»؛ وإليه الإشارة بقول من قال: «كُنّا بنا، ففنيّا عَنّا، فَبَقِيَنا بِلانحن».

فهذه أمورٌ معلومةٌ عند ذوي البصائر أشكلت لضعف الأفهام عن دركها، وقصور قدرة العلماء عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة^(٢) للغرض إلى الأفهام، أو لاشتغالهم بأنفسهم، واعتقادهم أنّ بيان ذلك لغيرهم ممّا لا يعينهم.

فهذا هو السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله - تعالى - .

وانظّم إليه أنّ المدركات كلّها التي هي شاهدة على الله إنّما يدركها الإنسان في الصبي، عند فقد العقل^(٣) قليلا قليلا، وهو مستغرق الهَمّ بشهواته، وقد أنس بمدركاته ومحسوساته وألْفَهَا، فسقط وقْعُها عن قلبه بطول الأُنس، ولذلك إذا رأى على سبيل الفجأة حيوانا غريبا، أو فعلا من أفعال الله خارقا للعادة عجيبا: أنطق لسانه بالمعرفة طبعًا، فقال: «سبحان الله»؛ وهو يرى طولَ النهار نفسه وأعضائه وسائر الحيوانات المألوفة - وكلّها شواهد قاطعة - ولا يحسّ بشهادتها لطول الأُنس بها.

(١) في هامش مل:

مجهان خرم از آتم که جهان خرم ازوست عاشقم برهمه عالم که همه عالم ازوست

(٢) مل: موصلة.

(٣) الإحياء والمحجة: + ثم تبدو فيه غريزة العقل.

ولو فُرض أكمه بلغ عاقلا، ثم انقضت غشاوة^(١) عن عينه، فامتدَّ بصره إلى السماء والأرض، والأشجار والنبات والحيوان - دفعةً واحدةً، على سبيل الفجأة - يخاف على عقله أن ينهر، لعظم تعجبه من شهادة هذه العجائب على خالقها.

فهذا وأمثاله من الأسباب، مع الانهالك في الشهوات [هي] التي سدَّت على الخلق سبيلَ الاستضاءة بأنوار المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة؛ والجلِّيَّات إذا صارت مطلوبة صارت معناسة^(٢).

فهذا سدَّ الأمر^(٣)، فليتحقَّق، ولذلك قيل:

لقد ظهرت فلا تخفى على أحدٍ
إلا على أكمه لا يعرف القمر
لكن بطنت بما أظهرت محتجبا
وكيف يعرف من بالعرف استترا

انتهى كلامه^(٤).

ويشهد له ما في كتاب التوحيد، بإسناده^(٥)، عن مولانا الكاظم عليه السلام قال: «ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه، احتجب بغير حجاب محجوب، واستتر بغير ستر مستور»^(٦).

(١) مل: غشاؤه.

(٢) هامش مل: في الصحاح: اعتاص عليه الأمر أي التوى. والمعوص من الشعر ما يصعب استخراج معناه.

(٣) علم اليقين: سر الأمر.

(٤) إحياء علوم الدين: ٤٦٧/٤.

(٥) التوحيد: باب نفي المكان والزمان والحركة، ١٧٩، ح ١٢. عنه البحار: ٣٢٧/٣. وروي في التوحيد أيضا (باب أنه عز وجل ليس بجسم، ٩٨، ح ٥) عن الرضا عليه السلام: «... احتجب بغير حجاب محجوب، واستتر بغير ستر مستور، عرف بغير رؤية...». عنه البحار: ٢٦٣/٤. ومثله في الكافي: كتاب التوحيد، باب النهي عن الجسم، ١٠٥/١، ح ٣.

(٦) في هامش مل:

از فريب نقش نتوان خامه نقاش ديد وره دراین سقف زنگاری یکی درکار هست

وقال الحسين بن علي عليه السلام في بعض دعواته ^(١) : « كيف يُستدلُّ عليك بما هو في وجوده مفتقرٌ إليك ؟ أَيْكونُ لغيرك من الظهور ما ليس لك ، حتَّى يكونَ هو المظهر لك ؟ ! متى غِبْتَ حتَّى تحتاجَ إلى دليلٍ يدلُّ عليك ؟ ! ومتى بُعدتَ حتَّى تكونَ الآثَارُ هي التي توصلُ إليك ؟ ! عَمِيتَ عينُ لاتراك ولا تزال عليها رقبيا ، وخسرتَ صفقةَ عبدٍ لم تجعلَ له من حَبْكَ نصيبا » .

وقال أيضا ^(٢) : « تعرَّفْتُ لكلِّ شيءٍ فإِجهلُك شيءٌ » .
و[قال] : « تعرَّفْتُ إلَيَّ في كلِّ شيءٍ ، فرأيْتُكَ ظاهراً في كلِّ شيءٍ ، فأنتَ الظاهرُ لكلِّ شيءٍ » .

وقال صاحب الفتوحات : « إِنَّ العالمَ غيَّبٌ لم يظهرَ قطَّ ، والحقُّ تعالى هو الظاهر ، ما غابَ قطَّ ؛ والناسُ في هذه المسألة على عكسِ الصواب ، فيقولون : العالمُ ظاهرٌ والحقُّ تعالى غيَّبٌ ؛ فهم بهذا الاعتبار في مقتضى هذا الشرك ، كلهم عبيدٌ للسوى ، وقد عافى اللهُ بعضَ عبيده عن هذا الداء » .

تَلْبِيْسٌ

[معرفة الله والأشياء بالله]

أشرف الدلائل وأوثقها وأسرعها في الوصول وأغناها عن ملاحظة الأغيار هو طريقة الصديقين ، الذين يستشهدون بالحق على كل شيء ؛ لاغيره عليه ^(٣) ؛ فيشاهدون جميع الموجودات في الحضرة الإلهية ويعرفونها في أسمائه وصفاته ، فإنَّه ما من شيء إلا وله أصل في عالم الأسماء الإلهية ، وله وجهٌ إلى الحقِّ سبحانه ، لما دريت أنَّ كلَّ ممكن فهو زوجٌ تركيبيٌّ . ولذلك لما سئل نبينا صلى الله عليه وآله : « بَمَ عَرَفْتَ اللهَ ؟ » فقال : « بالله عرفتُ الأشياءَ » .

(١) إقبال الأعمال : دعائه عليه السلام في يوم عرفة : ٣٤٩ . عنه البحار : ٢٢٥/٩٨ - ٢٢٦ .

(٢) إقبال الأعمال : من الدعاء المذكور : ٣٥٠ . عنه البحار : ٢٢٧/٩٨ .

(٣) هامش مل :

هرجه جز معشوق باشد پرده بیگانگی است
بری یوسف را ز پیراهن شنیدن مشکل است

قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ^(١) : « اعرفوا الله بالله » - رواه في الكافي .

ومثله عن مولانا الصادق عليه السلام رواه في التوحيد ^(٢) وفي هذه الطريقة السالك والمسلوك والمسلك منه والمسلك إليه كله واحد، وهو البرهان على ذاته، ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ [١٨/٣] ﴿ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ ﴾ [١٩/٦] .

[من عرف نفسه عرف ربه]

وبعد هذه الطريقة في الإحكام والشرف طريقة معرفة النفس، كما أشير إليه بقوله عليه السلام ^(٣) : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » . « أعزفكم بنفسه أعزفكم بربه » ^(٤) .

وفي هذه الطريقة يكون المسافر عين الطريق، فيمتاز عن سائر الطرق

(١) لم أعثر على ما رواه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وما رواه عن أمير المؤمنين عليه السلام ورد في الكافي : ٨٥/١ ، كتاب التوحيد، باب أنه لا يعرف إلا به، ح ١. التوحيد : ٢٨٦ .
(٢) التوحيد (٢٨٥)، باب أنه لا يعرف الله عز وجل إلا به، ح (١) « عن منصور بن حازم، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إني ناظرت قوما فقلت لهم : إن الله عز وجل أجل وأكرم من أن يعرف بخلقه، بل العباد يعرفون بالله ؟ فقال : رحك الله » .

وكتب في هامش مل : وفي التوحيد [٢٨٧، الباب المذكور، ح ٤] بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه سئل : « أعرفت الله بمحمد، أم عرفت محمدا بالله ؟ » فقال عليه السلام : « لو عرفت الله بمحمد لكان محمد أوثق من الله، ولو عرفت محمدا بالله ما احتجت إلى رسول الله ! ولكن عرّفي الله نفسه بلاكيف، وأرسل محمدا لبيان الحق وتوضيح الدين » .

وفي رواية أخرى : ما عرفت الله بمحمد، ولكن عرفت محمدا بالله عز وجل، حين خلقه وأحدث فيه الحدود من طول وعرض، فعرّفت أنه مصنوع مدبّر باستدلال وإلهام منه وإرادة، كما ألهم للملائكة طاعته وعزفهم نفسه بلا شبه ولا كيف . - منه سلمه الله - .

(٣) مصباح الشريعة، الباب الثاني والستون (ص ٤١) عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . عنه البحار : ٣٢/٢، ح ٢٢ . ونسبه الآمدي إلى أمير المؤمنين عليه السلام : الغرر والدرر : الرقم ٧٩٤٦ . وكذا ابن أبي الحديد : الحكم التي أوردها في آخر شرحه والتقطها من كلماته عليه السلام الغير الموجودة في نهج البلاغة ، رقم ٣٣٩ : ٢٩٢/٢٠ . وأما في كتب أهل العرفان فقد اشتهر نسبه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم : جامع الأسرار : ٢٧٠ و ٣٠٨ و ٣١٥ .

(٤) جامع الأخبار : الفصل الأول : ٣٥ . روضة الواعظين : ٢٥/١ .

بهذا الوجه، وبعدها سائر الطرق الآفاقية على تفاوت مراتبها. وإلى الثلاث الإشارة بقوله عز وجل: ﴿سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٥٢/٤١].

ولك أن تقول: إن معرفة - عز وجل - على أي التقادير، ليست إلا به سبحانه، كما أشار إليه الشيخ الفقيه محمد بن علي بن بابويه - رحمه الله - بقوله^(١):

«الصواب في هذا الباب هو أن يقال: «عرفنا الله بالله»، لأننا إن عرفناه بعقولنا فهو - عز وجل - واهمها، وإن عرفناه - عز وجل - بأنبيائه ورسله وحججه عليهم السلام، فهو - عز وجل - باعثهم ومرسلهم ومتخذهم حججا، وإن عرفناه بأنفسنا فهو - عز وجل - مُخَدِّثُهَا؛ فبه عرفناه. وقد قال الصادق عليه السلام: «لولا الله ما عرفناه، ولولا نحن ما عرف الله». ومعناه: لولا الحجج ما عرف الله حق معرفته، ولولا الله ما عرف الحجج - انتهى كلامه -

ويشهد له قول اَوَّلِ عَلَيْهِ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧/٤٩﴾ ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [٢١/٢٤].

تَلْبِيْرٌ

[لا يعرف الله تعالى حق معرفته]

وليعلم أنه لا يعرف الله حق معرفته إلا الله لأن الخلق كلهم لا يعرفون إلا احتياج هذا العالم المنظوم المحكم إلى صانع مدبر، حي، عالم، سميع، بصير، قادر؛ وهذه المعرفة لها طرفان: أحدهما يتعلق بالعالم؛ ومعلومه احتياجه إلى مدبر. والآخر يتعلق بالله؛ ومعلومه أسام مشتقة من صفات غير داخلية في حقيقة الذات وماهيته؛ وقد ثبت أنه إذا أشار المشير إلى شيء وقال: «ما هو؟»

(١) التوحيد: ٢٩٠، آخر باب أنه عز وجل لا يعرف إلا به.

لم يكن ذكر الأسماء المشتقة جواباً أصلاً ؛ فلوأشار إلى شخص حيوان^(١) فقال : « ماهو ؟ » ، فقال : « طويل » أو « أبيض » أو « بصير » ؛ أو أشار إلى ماء فقال : « ماهو ؟ » ، فأجاب بأنه « بارد » ؛ أو إلى نار ، فقال : « حارٌّ » ؛ فكلّ ذلك ليس بجواب عن الماهية ألبتة .

والمعرفة بالشئ هي معرفة حقيقته وماهيته ، لمعرفة الاسامي المشتقة ؛ فإنّ قولنا : « حارٌّ » ، معناه : شئ مبهم له وصف الحرارة ؛ وكذلك قولنا : « قادر » و « عالم » ، معناه : شئ مبهم له وصف العلم والقدرة .

وأما قولنا : « إنّه واجب الوجود » ، فهو عبارة عن استغنائه عن الفاعل ، وهذا يرجع إلى سلب السلب عنه ؛ وقولنا : « إنّه يوجد عنه كلّ موجود » ، يرجع إلى إضافة الأفعال إليه ؛ وإذا قيل لنا : « ماهذا الشئ ؟ » ، فقلنا : « هو الفاعل » ؛ لم يكن جواباً . وإذا قلنا : « هو الذي له مسبّب » لم يكن جواباً فكيف قولنا : « هو الذي لا سبب له » ؛ لأنّ كلّ ذلك إخبار عن غير ذاته ، إمّا بني أو إثبات ؛ وكلّ ذلك في أسماء وصفات وإضافات .

فنهاية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ، ومعرفتهم بالحقيقة أنّهم لا يعرفونه ، و أنّه لا يمكنهم - ألبتة - معرفته ، وأنّه يستحيل أن يعرف الله - المعرفة الحقيقية المحيطة بكنه صفات الربوبية - إلا الله تعالى .

فإذا انكشف لهم ذلك انكشافاً برهانياً فقد عرفوه ، أي بلغوا المنتهى الذي يمكن في حقّ الخلق من معرفته .

ومن هنا قال مولانا زين العابدين عليه السلام في

بعض أدعيته^(٢) : « سبحان من

لم يجعل للخلق سبيلاً إلى

معرفته إلّا بالعجز

عن معرفته » .

(١) كذا في النسخ ، ولعل الصحيح : ولو أشار شخص إلى حيوان .

(٢) لم أعر على الرواية .

في توحيده عز وجل

﴿الله لا إله إلا هو﴾ [٢٥٥/٢]

﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [٨٨/٢٨]

نور سري

[كيف تقول أن الله واحد]

روي في كتاب التوحيد^(١) بإسناده عن شريح بن هاني قال : إن أعرابياً قام يوم الجمل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : « يا أمير المؤمنين أتقول أن الله واحد ؟ » - قال :- فحمل الناس عليه ، وقالوا : « يا أعرابي ، أما ترى ما فيه أمير المؤمنين من تقشُّم القلب ؟ » فقال أمير المؤمنين عليه السلام : « دعوه ، فإن الذي يريده الأعرابي هو الذي نريده من القوم » .

- ثم قال :- « يا أعرابي ، إن القول في أن الله واحد ، على أربعة أقسام : فوجهان منها لا يجوزان على الله - عز وجل - ووجهان يثبتان فيه .

فأما اللذان لا يجوزان عليه ، فقول القائل : « واحد » يقصد به باب الأعداد ؛ فهذا ما لا يجوز ، لأن ما لا ثاني له لا يدخل في باب الأعداد ؛ أما ترى أنه كَفَر مَنْ قال : « [إنه] ثالث ثلاثة » ؟ وقول القائل : « هو واحد من الناس » يريد به النوع من الجنس ؛ فهذا ما لا يجوز عليه ، لأنه تشبيه ، وجلَّ ربُّنا وتعالى عن ذلك .

(١) التوحيد: باب معنى الواحد: ٨٣. الخصال: باب الواحد: ٢/١. عنها البحار: ٢٠٦/٣.

وأما الوجهان اللذان يثبتان فيه، فقول القائل: «هو واحد ليس له في الأشياء شبيه» - كذلك ربنا - و قول القائل: «إنه ربنا - عز وجل» - أحدي المعنى «يعني به أنه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا وهم، كذلك ربنا عز وجل».

نور

[الدليل على أن الله واحد]

الدليل على أن الله - سبحانه - واحد بالمعنيين من جهة النقل معلوم.

ومن جهة العقل^(١): أنه - عز وجل - لو كان منقسما في وجود أو عقل أو وهم لكان محتاجا؛ لأن كل ذي جزء فائما هو مجزئ يتقوم، ويتحققه يتحقق وإليه يفتقر.

وأیضا: لو كان ذا جزء لكان جزؤه متقدما عليه وأولا له، فيكون الجزء أولى بأن يكون إلها منه - سبحانه.

و من هنا يظهر أن وجوده - عز وجل - ليس معنى وراء ذاته، زائدا عليها؛ بل هو عين الوجود البحت الغير المنقسم - لاهما ولا عقلا ولا عينا. و إذا كان كذلك كان واحدا بالمعنى الآخر أيضا، ولا شريك له ولا نظير، إذ لا تعدد في صرف شيء.

و نعم ما قيل^(٢): «صرف الوجود - الذي لا أتم منه - كل مافرضته ثانيا، فإذا نظرت فهو هو، إذ لا ميم في صرف شيء». فإذا ن: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [١٨/٣].

قال بعض أهل المعرفة^(٣):

«المتفرد بالوجود هو الله - سبحانه - إذ ليس موجود معه سواه، فإن

(١) راجع المبدء والمعاد: ٤١.

(٢) مجموعة آثار شيخ اشراق: التلويحات، المورد الأول، التلويح الأول: ٣٥/١.

(٣) إحياء علوم الدين: كتاب ذم الجاه والرياء، سبب كون الجاه محبوا...: ٤١٢/٣.

ما سواه أثّر من آثار قدرته لاقوام له بذاته، بل هو قائمٌ به، فلم يكن موجوداً معه، لأنّ المعية توجب المساواة في الرتبة، والمساواة في الرتبة نقصانٌ في الكمال، بل الكمال لمن لا نظير له في رتبته.

وكما أنّ إشراق نور الشمس في أقطار الآفاق ليس نقصاً في الشمس - بل هو من جملة كمالها [ـا] - وإنما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تُساويها في الرتبة...، فكذلك وجود كلّ ما في العالم يرجع إلى إشراق أنوار القدرة فيكون تابعا ...

فإذن معنى الربوبية التفرد بالوجود - وهو كمال^(١).

نور

ومن الدلائل التي قلت^(٢) : أنّه لو اقتضى ذاته - من حيث هو ولأنّه غنيٌّ بذاته - أن يكون هذا بعينه، فلا يصحّ أن يكون غيره ؛ وإن كان بسبب ما صار هذا، فيكون هذا فقيراً.

وأيضاً لو تعدّد فلا يمتاز أحدهما عن الآخر بنفس ما اشتركا فيه، ولا يلزمه - وهو ظاهر - ولا بعراض غريب، إذ ليس وراءهما مخصّص ؛ وإن خصّص أحدهما نفسه أو صاحبه، فيكونان قبل التخصّص متعيّنين لا بالمخصّص ؛ هذا محال.

وأيضاً إمّا أن يقتضي ذاته الوحدة، فلا يكون إلّا واحداً ؛ أو التعدّد، فلا يوجد في واحدٍ، وإذا لا واحد، فلا متعدّد ؛ أو لاذا ولا ذاك، فيتساوى نسبة مراتب الأعداد إليه، فالتعيّن إمّا لمرجّح : فيفتقر إليه ؛ أو لا لمرجّح : فيلزم الترجّح بلا مرجّح.

وأيضاً^(٣) لو تعدّد، فإنّا أن يفتقر كلّ منها أو أحدهما إلى الآخر، فلا يكون

(١) الإحياء : وهو الكمال.

(٢) راجع المبدء والمعاد : ٤٤ و ٥٢.

(٣) هنا أول الموجود من نسخة «ر».

غنيًا مطلقا ولا وجودا تامًا ؛ أو يستغني عنه ، فيكون المستغني عنه عادما لكمال ما هو فقّر كل شيء إليه ، ومفتقرا في تحصيله إلى غيره ، ولزم المحذور .

وأيضًا يلزم أن يكون أثر أحدهما بعينه ممكنا أن يكون أثر الآخر ، لاتفاقهما في الحقيقة - أعني الوجود الأتم - فاستناده إلى أحدهما دون الآخر يوجب ترجحًا بلا مرجح ، وصدوره عنها جميعا يوجب صدور أمر واحد بالشخص عن متعدّد - وكلاهما محال .

سُئل مولانا الصادق عليه السلام ^(١) : « ما الدليل على أن الله واحد ؟ قال : « اتّصال التدبير وكمال الصّنع » ^(٢) ؛ كما قال - عز وجل - : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ [٢٢/٢١] .

كانه أشار إلى أن ارتباط الموجودات بعضها ببعض على النظم الحكمي دليل على أن مُبدعها ومدبرها وعمسك رباطها أن يتفصم واحد حقيق ؛ إذ لو كان معه إله تميّز صنّع بعضهم عن بعض ، فينقطع الارتباط ويختل النظام ﴿ إذا لَذَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَغْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ [٩١/٢٣] .

تليّس

[مراتب التوحيد والشرك]

ما ذكرناه هو التوحيد الألوهي وتوحيد الظاهر ، وهو توحيد الأنبياء عليهم السلام ، المشار إليه بقوله عز وجل : ﴿ قُلْ يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ نَعَالُوا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [١٦/٣] .

وبقول نبينا عليه السلام ^(٣) : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله »

(١) التوحيد: باب الرد على الثنوية : ٢٥٠ . عنه البحار : ٢٢٩/٣ .

(٢) مل ن خ : تمام الصنع .

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام : فيما جاء عن الرضا عليه السلام من الأخبار المجموعة : ٢/٤٦ ح ٢٨٠ .

والشرك المقابل لهذا التوحيد هو الشرك الجليّ، المشار إليه بقوله عزّ وجلّ : ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَّا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [۳/۲۵].

وما هنا توحيد آخر هو أعلى وأجلّ وأشرف وأكمل، وهو التوحيد الوجوديّ وتوحيد الباطن، وهو توحيد الأولياء عليهم السلام، المتبّه عليه بقوله جلّ وعزّ : ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [۸۸/۲۸] وقوله : ﴿وَإِنَّا تَوَلَّوْنَا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [۱۱۵/۲]. ويقول نبينا ﷺ : «لو أدليتكم جبل إلى الأرض السفلى لبط على الله»^(۱) ؛ والشرك المقابل له هو الشرك الخفيّ، المتبّه عليه بقوله عزّ وجلّ : ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [۱۰۶/۱۲].

قال بعض السالكين : «كنا ما رأينا شيئا إلّا ورأينا الله بعده، فلمّا ترقينا عن ذلك فإ رأينا شيئا إلّا ورأينا الله فيه، فلمّا ترقينا فإ رأينا شيئا إلّا ورأينا الله قبله، فلمّا ترقينا فإ رأينا شيئا سوى الله».

فالأولى مرتبة الفكر والاستدلال عليه، والثانية مرتبة الحدس، والثالثة مرتبة الاستدلال به - لا عليه - والرابعة مرتبة الفناء في ساحل عزّته واعتبار الوحدة المطلقة.

سِرُّ

واذ ليست وحدته سبحانه عددية فليست معيته للأشياء بمجازجة، ولا مداخلّة، ولا حلول، ولا اتحاد، ولا معية في درجة الوجود، ولا في الزمان، ولا في الوضع - تعالى الله عن ذلك كلّ علوّ كبيراً.

(۱) الترمذي: كتاب التفسير، السورة ۵۸، ۵/۴۰۴، ح ۳۲۹۸، وفيه: «دلّيتم بجبل».

وكتب في هامش نسخة (ر):

دوست نزدیکتر از من به من است	این عجب تر که من از وی دوام
چه کنم با که توان گفت که یار	در کنار من و من مهجورم

جهان را بلندی و پستی تویی ندانم چه ای هر چه هستی تویی
بخطه - ره.

فهو الأول والآخِر والظاهر والباطن، وكلّ ظاهر غيره غير باطن، وكلّ باطن غيره غير ظاهر، لم يحلل في الأشياء فيقال: «هو فيها كائن» ولم ينأ منها، فيقال: «هو منها بائن» الظاهر، لا يقال: «متا»؟، والباطن، لا يقال: «فما»؟

وتمام الكلام في بيان توحيد الوجود يأتي في مباحث الأفعال إن شاء الله .

أَنْوَارُ سِرِّي

[الله تعالى محيط على كل شيء]

رويا في كتابي^(١) الكافي^(٢) والتوحيد^(٣) بإسنادهما، عن مولانا الصادق عليه السلام :
أنّه قال رجل عنده: «الله أكبر». فقال عليه السلام : «الله أكبر من أي شيء؟»
فقال: «من كلّ شيء». فقال الصادق عليه السلام : «حدّثه» .

فقال الرجل: «كيف أقول؟» قال: «قل: الله أكبر، أكبر من أن يوصف»^(٤) .

وفي رواية أخرى^(٥) أنّه عليه السلام قال: «وكان ثمة شيء، فيكون أكبر منه؟»
فقل: «فما هو؟» قال: «الله أكبر من أن يوصف» .

(١) مل: كتاب الكافي.

(٢) مل: كتاب الكافي. الكافي: باب معاني الأسماء: ١١٧/١، ح ٨.

(٣) التوحيد: باب معنى الله أكبر: ٣١٢، ح ١. و رواه أيضاً في معاني الأخبار: نفس الباب: ١١. البحار: ٢١٩/٩٣، ح ٢.

(٤) قال المؤلف في شرح الرواية (الوافي: ٤٧٦/١): «حدّثه - بالتشديد - من التحديد؛ أي جعلت له حداً محدوداً. وذلك لأنّه جعله في مقابلة الأشياء و وضعه في حد، والأشياء في حد آخر، و وازن بينهما؛ مع أنّه محيط بكل شيء، لا يخرج عن معيّته وقبُوميّته شيء. كما أشار إليه بقوله عليه السلام : «وكان ثم شيء» يعني مع ملاحظة ذاته الواسعة وإحاطته بكل شيء ومعيّته للكلّ لم يبق شيء تنسبه إليه بالأكبريّة؛ بل كلّ شيء هالك عند وجهه الكريم، وكلّ وجود وكمال وجود مضمحلّ في مرتبة ذاته ووجوده القديم».

(٥) التوحيد: الباب السابق: ٣١٣. الكافي: الباب السابق: ١١٨.

وفي كتاب التوحيد^(١) ، بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام : أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ وَجْهِ الرَّبِّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، فَدَعَا بَنَارَ وَحَطْبَ ، فَأَضْرَمَهُ ، فَلَمَّا اشْتَعَلَتْ ، قَالَ : « أَيْنَ وَجْهُ النَّارِ » ؟ قَالَ السَّائِلُ : « هِيَ وَجْهُ مِنْ جَمِيعِ حُدُودِهَا » .

قال : « هذه النار مدبّرة مصنوعة ، لا يُعرف وَجْهها ؛ وَخَالَقَهَا لِأُشْبِهَا ﴿ وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ [١١٥/٢] ؛ لَا يَخْفَى عَلَى رَبِّنَا خَافِيَةٌ » .

تنبيهه وسرّ

[توحيدِه إِيَّاهُ توحيدِه]

كُلُّ مَا قِيلَ أَوْ يُقَالُ فِي تَقْسِيمِ التَّوْحِيدِ وَمُرَاتِبِهِ - ثَنَائِيًا وَثَلَاثِيًا وَرَبَاعِيًا وَخَمَاسِيًا - فَلَا يَخْرُجُ عَنْ هَذَيْنِ الْقَسْمَيْنِ - الْأُلُوْهِيّ وَالْوُجُودِيّ - إِلَّا تَوْحِيدُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ ذَاتَهُ بِذَاتِهِ ، فَإِنَّهُ خَارِجٌ عَنْهُمَا .

وَذَلِكَ لِأَنَّ كَلَامَنَا إِنَّمَا هُوَ فِي التَّوْحِيدِ الْمُتَعَلِّقُ بِالسَّالِكِ أَوْ الْعِبَادِ ؛ وَ إِلَّا فَالتَّوْحِيدُ الْحَقِيقِيُّ لَيْسَ إِلَّا ذَاكَ ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الشَّيْخُ الْهَرَوِيُّ - قَدَّسَ اللَّهُ سِرَّهُ^(٢) - بِقَوْلِهِ^(٣) :

مَا وَحَّدَ الْوَاحِدَ مِنْ وَاحِدٍ	إِذْ كُلُّ مَنْ وَحَّدَهُ جَاجِدٌ
تَوْحِيدٌ مِّنْ يَنْطِقُ عَنْ نَعْتِهِ	عَارِيَةٌ ، أَبْطَلَهَا الْوَاحِدُ
تَوْحِيدُهُ إِيَّاهُ تَوْحِيدُهُ	وَنَعْتُ مَنْ يَنْعُتُهُ لَاحِدٌ

وَلَا شَرَكَ فِي مَقَابَلَةِ هَذَا التَّوْحِيدِ ، إِذْ لَا ضِدَّ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ .

(١) التَّوْحِيدُ : بَابُ نَفْيِ الْمَكَانِ وَالزَّمَانِ وَالْحَرَكَةِ عَنْهُ تَعَالَى ، ١٨٢ ، ح ١٦ . وَالسَّائِلُ الْجَانَلِيُّ : عَنْهُ

الْبَحَارُ : ٣٢٨/٣ ، ح ٢٨ .

(٢) ر : قَدَّسَ سِرَّهُ .

(٣) مَنَازِلُ السَّائِرِينَ : آخِرُ أَبْوَابِ الْكِتَابِ .

في تنزيهه سبحانه

﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [۴-۳/۱۱۲]
 ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ [۴۳/۱۷]

أنوار شریعتی

[الله تعالى خارج عن الحدین: حد الإبطال وحذ التشبيه]

روایا في كتابي^(۱) الكافي والتوحيد بإسنادهما^(۲) عن مولانا الصادق عليه السلام - قال :- « إِنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ رَفِيعٌ لَا يَقْدِرُ الْعِبَادُ عَلَى صِفَتِهِ ، وَلَا يَبْلِغُونَ كُنْهَ عَظَمَتِهِ ، لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ ، وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ، وَلَا يُوصَفُ بِكَيْفٍ وَلَا أَيْنَ وَحَيْثُ . وَكَيْفَ أَصِفُهُ بِالْكَيْفِ ؟ وَهُوَ الَّذِي كَيْفَ الْكَيْفِ حَتَّى صَارَ كَيْفًا^(۳) فَعُرِفَ الْكَيْفُ بِمَا كَيْفَ لَنَا مِنَ الْكَيْفِ . أَمْ كَيْفَ أَصِفُهُ بِأَيْنَ ؟ وَهُوَ الَّذِي أَيْنَ الْأَيْنَ حَتَّى صَارَ أَيْنَ ، فَعُرِفَ الْأَيْنُ بِمَا أَيْنَ لَنَا مِنَ الْأَيْنِ . أَمْ كَيْفَ أَصِفُهُ بِحَيْثُ ؟ وَهُوَ الَّذِي حَيْثُ الْحَيْثُ حَتَّى صَارَ حَيْثُ ، فَعُرِفَ الْحَيْثُ بِمَا حَيْثُ لَنَا مِنَ الْحَيْثُ .

فَاللَّهُ تَعَالَى دَاخِلٌ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَخَارِجٌ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ^(۴) ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ

(۱) مل: كتاب الكافي.

(۲) الكافي: كتاب التوحيد، باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالى، ۱/۱۰۳، ح ۱۲. التوحيد: باب ماجاء في الرؤية: ۱۱۵، ح ۱۴. عنه البحار: ۴/۲۹۷، ح ۲۶.

(۳) ر: كيف.

(۴) في هامش النسختين:

خود (ر: با) مکان آفرین مکان چه کند آسمان گر خود آسمان چه کند
 (ر: بخطه ره)

وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبَصَارَ ﴿١٠٣/٦﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا ﴿هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٢٥٥/٢﴾ ﴿وَهُوَ
اللطيفُ الخبيرُ﴾ ﴿١٠٣/٦﴾ .

وبإسنادهما الصحيح^(١) عنه عليه السلام - قال - : «إن الله - تعالى - خلّو من
خلقه، وخلّقه خلّو منه، وكلّ ما وقع عليه اسمُ شيءٍ - ما خلا الله - فهو
مخلوق، والله خالقُ كلِّ شيءٍ»^(٢) .

وبإسنادهما^(٣) عن أبيه الباقر عليه السلام أَنَّهُ سُئِلَ : «أَيُّجوزُ^(٤) أن يقال : إنَّ الله^(٥)
شيءٌ ؟ قال : «نعم ؛ تُخرجه من الحدّين : حدّ التعطيل ، وحدّ التشبيه . و
يصدّق هذا الحديث قوله - سبحانه - : ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ
اللَّهُ﴾ [١٩/٦] .

وبإسنادهما^(٦) عنه عليه السلام أَنَّهُ سُئِلَ عَمَّا يروون : «إنَّ الله - عزَّ وجلَّ - خلق
آدمَ على صورته ؟ فقال : «هي صورةٌ محدثةٌ مخلوقةٌ، اصطفّاها الله
واختارها على سائر الصوَر المختلفة، فأضافها إلى نفسه، كما أضاف الكعبةَ إلى
نفسه، والروحَ إلى نفسه فقال : ﴿بَيْنِي﴾ [١٢٥/٢]، وقال : ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ
مِنْ رُوحِي﴾ [٢٩/١٥] .

(١) الكافي: باب إطلاق القول بأنّه شيء، ٨٣/١، ح ٥. التوحيد: باب أنّه تبارك وتعالى شيء؛
١٠٥، ح ٣. ورويا الحديث عن الباقر عليه السلام أيضا بلفظه: نفس الصفحتين. البحار:
٢٦٣/٣، ح ٢٠. و٣٢٢/٣، ح ١٨. و١٤٩/٤، ح ٣. راجع أيضا ما جاء في التوحيد:
٥٨، ح ١٦.

(٢) كتب في هامش ر وفي آخره رمز «بخطه ر»:
شئ ام از روی حقیقت نه از آن روی مجازی آفریننده اشياء و خداوند جهانم
(٣) الكافي: الباب السابق: ٨٥/١، ح ٧. أيضا ٨٢/١، ح ٢ عن أبي جعفر الثاني عليه السلام بلفظه.
التوحيد: الباب السابق: ١٠٤، ح ١. معاني الأخبار: ٨. عنها البحار: ٢٦٠/٣ و ٢٦٢،
ح ٩ و ١٨. وفي المحاسن (مصابيح الظلم، ٢٤٠/١، ح ٢٢٠): «سئل أبو جعفر عليه السلام :
أَيُّجوزُ أن يقال: الله: إنه موجود؟...» عنه البحار: ٢٦٥/٣، ح ٢٩.

(٤) مل: يجوز (بدون حرف الاستفهام).
(٥) ر: إن الله تعالى.
(٦) الكافي: كتاب التوحيد، باب الروح، ١٣٤/١، ح ٤. التوحيد: باب أنّه عزَّ وجلَّ ليس
بجسم ولا صورة: ١٠٣، ح ١٨. البحار: ١٣/٤، ح ١٥.

وبإسنادهما^(١) عن يعقوب السراج، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: «إن بعض أصحابنا يزعم أن الله صورة مثل صورة الإنسان، وقال آخر: «إنه في صورة أمرد جعد ققط»^(٢)». فخر أبو عبد الله عليه السلام ساجداً، ثم رفع رأسه فقال: «سبحان الله الذي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [١١/٤٢]، و﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [١٠٣/٦] ولا يُحِيطُ بِهِ عِلْمٌ؛ ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ - لأنَّ الولد يُشبه أباه - ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ - فيُشبه من كان قبله - ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ﴾ - من خلقه - ﴿كُفُّوا أَعْيُنَكُمْ﴾ تعالى عن صفة من سواه علواً كبيراً».

[للتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار]

وبإسنادهما^(٣) الصحيح عن مولانا الصادق عليه السلام أنه سُئل عما يروون من الرؤية. فقال: «الشمس جزء من سبعين جزء من نور الكرسي، والكرسي جزء من سبعين جزء من نور العرش، والعرش جزء من سبعين جزء من نور الحجاب، والحجاب جزء من سبعين جزء من نور الستر، فإن كانوا صادقين فليملؤوا أعينهم من الشمس، ليس دونها سحب».

وبإسنادهما^(٤) عن أحمد بن إسحاق قال: كتبتُ إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام أسأله عن الرؤية وما اختلف فيه الناس؟ فكتب: «لا يجوز الرؤية ما لم يكن بين الراي والمرئي هواء ينفذه البصر، فإذا انقطع الهواء عن الراي والمرئي لم تنصح الرؤية، وكان في ذلك الاشتباه»^(٥)، لأنَّ الراي متى ساوى المرئي في

(١) التوحيد: الصفحة السابقة. عنه البحار: ٣/٣٠٤. والرواية غير موجودة في الكافي.

(٢) وكتب في هامش النسختين: «جعد ققط: أي كثير الجمجمة - ص» (ص رمز صحاح اللغة).

(٣) الكافي: باب في إبطال الرؤية: ٩٨/١، ح ٧. التوحيد: باب مجاء في الرؤية: ١٠٨، ح ٣.

عنه البحار: ٤٤/٤، ح ٢٢ و ٢٨/٥٨ ح ٤٥ و ٤٣/٥٨ ح ٥ و ١٦١/٥٨، ح ١٥.

(٤) الكافي، الباب السابق: ٩٧، ح ٤. التوحيد، الباب السابق: ١٠٩، ح ٧. عنه البحار:

٣٤/٤، ح ١٣. وجاء في الاحتجاج (٤٨٦/٢): «فتى انقطع الهواء وعدم الضياء

لم تنصح الرؤية، وفي وجوب اتصال الضياء بين الراي والمرئي وجوب الاشتباه...» عنه

البحار: ٣٤/٤.

(٥) أي متى كان كذلك، كان الله مشتبهاً بخلقه، تعالى عن ذلك علواً كبيراً (الراي: ٣٨١/١).

السبب الموجب بينها في الرؤية وجب الاشتباه، وكان ذلك الاشتباه، لأنَّ الأسباب لا بدَّ له من اتِّصالها بالمسيَّبات .

أقول : الرؤية الممتنعة على الله - جلَّ جلاله - إنما هي رؤية العين والبصر، وأما رؤية القلب والفؤاد، فليست بممتنعة عليه - جلَّ وعزَّ .

يدلُّ عليه ما رواه في كتاب التوحيد^(١) بسند حسن، عن مُرازم، عن مولانا الصادق عليه السلام - قال :- سمعته يقول : « رأى رسولُ الله ﷺ ربَّه - عزَّ وجلَّ بقلبه^(٢) » .

وفي رواية أخرى^(٣) : « أما سمعتَ الله - عزَّ وجلَّ - يقول : ﴿ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ [١١/٥٢] ؟ لم يره بالبصر، ولكن رآه بالفؤاد .

وبإسناده^(٤) عن أبي بصير، عنه عليه السلام - قال :- قلتُ له : « أخبرني عن الله - عزَّ وجلَّ - هل يراه المؤمنون يوم القيامة » ؟ قال : « نعم، و قد رآه قبل يوم القيامة » . فقلت : « متى » ؟ قال : « حين قال لهم : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ قَالُوا بَلَىٰ ﴿ [١٧٢/٧] - ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً، ثُمَّ قَالَ :- « وَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَيَرُونَهُ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛ أَلَسْتُ تَرَاهُ فِي وَقْتِكَ هَذَا » ؟

قال أبو بصير : « فقلتُ له : - جُعِلَتْ فداك - فأحدِّثْ بهذا عنك » ؟ فقال : « لا ؛ فإنَّك إذا حدَّثتَ به فأنكره منكِرٌ جاهلٌ بمعنى ما تقول ثمَّ قدَّرَ أنَّ ذلك تشبيهٌ كفرٌ، وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين - تعالى الله عما يصفه المشبهون والملجِدون » .

(١) التوحيد: الباب السابق، ١١٦، ح ١٦. عنه البحار: ٤٣/٤، ح ١٩.

(٢) في المصدر وكذا المنقول عنه في البحار (٤٣/٤): « رأى رسولُ الله ﷺ ربَّه عزَّ وجلَّ - يعني بقلبه ». والجملة « يعني بقلبه » من كلام الصدوق - ره - على ماهر ظاهر.

(٣) التوحيد: الباب السابق، ١١٦، ح ١٧. والراوي محمد بن الفضيل، عن أبي الحسن عليه السلام وليست عن الصادق عليه السلام. عنه البحار: ٤٣/٤، ح ١٩.

(٤) التوحيد: باب ماجاء في الرؤية: ١١٧، ح ٢٠. عنه البحار: ٤٤/٤-٤٥، ح ٢٤.

[كلمات أمير المؤمنين عليه السلام في التوحيد وتنزيهه سبحانه]

وسئل أمير المؤمنين عليه السلام هل رأيت ربك؟ فقال: أفأعبد ما لا أرى؟
 قيل: وكيف تراه؟ فقال: لا تدركه العيون بمشاهدة العيان، ولكن تدركه
 الإبصار^(١) بمحاثق الإيمان.

وفي رواية أخرى^(٢): «رأيتُه فعرفتُه فعبدتُه؛ لم أعبدُ ربًّا لم أره».

وعنه عليه السلام: «مارأيتُ شيئاً إلَّا ورأيتُ اللهَ قبله».

وقال عليه السلام^(٣): «ما وُحِّدَ من كَيْفِهِ، ولا حَقِيقَتِهِ أَصَابَ من مَثَلِهِ، ولا إِيَّاهُ
 عَنَى مَنْ شَبَّهَهُ، ولا صَمَدَهُ^(٤) من أَشارَ إليه وتَوَهَّمَهُ؛ كلُّ معروفٍ بنفسه
 مصنوعٌ، وكلُّ قائمٍ في سِوَاهُ معلولٌ؛ فاعلٌ لا باضطرابَ آلَةٍ، مقَدِّرٌ لا بجَوْلِ
 فِكْرَةٍ، غِنَى لا باستِفادةٍ؛ لا تصحبه الأوقاتُ، ولا ترفده^(٥) الأدواتُ.

وقال عليه السلام^(٦): «من شَبَّهَ ربَّنَا الجليل ببتاين أعضاء خَلَقَهُ، وبتلاحُم^(٧) أَحْصَا
 مفاصلهم المحتجة بتدبير حكته: إِنَّه لم يعقد غَيْبَ ضميره على معرفته،
 ولم يشاهد قلبه اليقِينُ بآتِهِ لاندَّ له؛ وكأنَّه لم يسمع^(٨) بتبرئ^(٩) التابعين من

(١) في هامش مل: الإبصار بمعنى البصيرة، لا جمع بصر. في بعض الروايات: ولكن تدركه
 القلوب...

(٢) في التوحيد (١٠٩، ح ٦) عن الصادق عليه السلام: «جاء خبرٌ إلى أمير المؤمنين عليه السلام، فقال: يا
 أمير المؤمنين، هل رأيت ربك حين عبده؟ فقال: ويلك، ما كنتُ أعبد ربًّا لم أره. قال:
 كيف رأيتُه؟ قال: ويلك - لا تدركه العيون في مشاهدة الأبصار، ولكن رآته القلوب
 بمحاثق الإيمان». البحار: ٤٤/٤، ح ٢٣.

(٣) نهج البلاغة: الخطبة ١٨٦. عنه البحار: ٣١٠-٣١٤، ح ١٤.

(٤) صمده: قصده.

(٥) ترفده: تعينه. وكتب في هامش مل: «الإفاد: الإعانة - ق».

(٦) التوحيد: باب التوحيد ونبي التشبيه، ٥٤-٥٦، ١٣. عنه البحار: ٢٧٤-٢٧٦، ح ١٦.
 راجع أيضاً نهج البلاغة: الخطبة ٩١ (خطبة الأشباح).

(٧) هامش ر: حقائق جمع حق. يقال لكل عظم مستدير بين عظمين.

(٨) في النسختين: لا يسمع.

(٩) مل: تبرئ.

المتبوعين وهم يقولون : ﴿ تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لِنِىْ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ * اِذْ نُسَوِّىْكُمْ بِرَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴿ [٩٨-٩٧/٢٦٦] .

فَنَ سَاوِىْ رَبَّنَا بِشَيْءٍ فَقَدْ عَدَلْ بِهِ ^(١) ، والعدلُ به كافرٌ بما تنزَّلت ^(٢) به
محكماتُ آياته ، و نظقت به ^(٣) شواهدُ حجج بيناته ؛ لأنَّه الله الذي لم يتناه في
العقول فيكون في مهَبِّ فكرها مكثِّفاً ، وفي حواصل روَّياتِ هِمَمِ النفوس
محدوداً مصرفاً ^(٤) ؛ المنشئُ أصنافَ الأشياءِ بلا رويَّة احتاج إليها ، ولا قريحة
غريزة أضمر عليها ، ولا تجربة أفادها من مَرِّ حوادث الدهور ، ولا شريك أعانه
على ابتداع عجائب الأمور .

الذي لَمَّا شَبَّهه العادلون بالخلق المنغص ^(٥) المحدود في صفاته ، ذي الأقطار
والنواحي المختلفة في طبقاته - وكان عزَّ وجلَّ الموجود بنفسه لا بآياته - انتفى أن
يكون قَدْرُه حَقَّ قَدْرِهِ ، فقال تنزيها لنفسه عن مشاركة الأنداد ، وارتفاعاً عن
قياس المقدِّرين له بالحدود من كَفَرَةِ العباد : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ
وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا
يُشْرِكُونَ ﴾ [٦٧/٣٩] .

فَأَ دَلَّكَ الْقِرَاءُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ فَاتَّبِعْهُ لِيُوصَلَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ ، فَأَتَمَّ بِهِ
وَاسْتَضَى بنور هدايته ، فَإِنَّهَا نِعْمَةٌ وَحِكْمَةٌ أُوتِيَتْهَا ، فَخُذْ مَا أُوتِيَتْ وَكُنْ مِنْ
الشَّاكِرِينَ ؛ وَمَا دَلَّكَ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ - ثُمَّ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ عَلَيْكَ فَرْضُهُ ، وَلَا فِي
سُنَّةِ الرِّسُولِ وَأُتْمَةِ الْهُدَى أَثَرُهُ - فَكَيْلُ عِلْمِهِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْتَهَى
حَقُّ اللَّهِ عَلَيْكَ .

(١) هامش ر : العادل بالله : الجاعل لله عبدلاً .

(٢) المصدر : نزلت به . وتحتمله قراءة النسخة أيضاً .

(٣) مل ن خ : عنه .

(٤) ر : - مصرفاً .

(٥) غصَّ بالطعام : اعترض في حلقه . وغص المكان به : ضاق عليه . والذي يظهر أن الصحيح

مافي المصدر : المبعص . وكتب في هامش ر : « انغص الله عليه ونغصه عليه : كدرو - ق »

(ق رمز للقاموس المحيط) .

واعلم أنَّ الراسخين في العلم هم الذين أغناهم الله عن الاقتحام^(١) في السدود المضروبة دون الغيوب، فلزموا الإقرارَ بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب، فقالوا: ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ (٧/٢)؛ فمدح الله اعترافهم بالعجز - عن تناول ما لم يحيطوا به - علماً، وسمى تركهم التعمق - فيما لم يكلفهم البحث عنه - : رُسوخاً؛ فاقصرَ على ذلك، ولا تقدرَ عظمة الله على قدر عقلك، فتكون من الهالكين ... ».

وكلماته ﷺ في تنزيه الله عز وجل وتقديسه وتوحيده وتمجيده كثيرة، وقد أوردنا قدراً صالحاً منها في كتابنا المسمى بعلم اليقين، وأما هنا فلنقتصر منها على ما ذكر، وسنشير إلى نبد آخر فيما بعد، إن شاء الله.

تنبيه فيه نور^(٢)

[التنزيه والتشبيه]

قد دلت العقول السليمة والأفهام المستقيمة على تنزيه - سبحانه - عما لا يليق بجنابه المقدس؛ مثل الجسميّة والصورة والحركة والانتقال والحلول والاتحاد، وكونه محلاً للحوادث، أو في جهة أو مكان أو زمان، وكونه مرثياً، أو مدرّكاً بشيء من الحواس، أو مكتنّها^(٣) بشيء من العقول - وغير ذلك من النقائص التي هي من صفات الممكنات والمعلولات.

بل نقول: إنّه سبحانه منزّه عن كلّ وصف من أوصاف الكمال، الذي يظنه أكثر الخلق، لأنّ الخلق إنّما يصفونه بما هو كمال في حقهم، والله تعالى منزّه عن أوصاف كمالهم، كما أنّه عز وجلّ منزّه عن أوصاف نقصهم، وكلّ صفة يصفه به الخلق ممّا يدرّكه حسّ أو يتصوّره خيال، أو يسبق إليه وهم، أو يختلج به ضمير، أو يفضي به فكر: فهو مقدّس عنها وعما يشبهها ويمثلها، ولولا ورود

(١) في هامش النسخة: الاقتحام: الدخول في الشيء بشدة وصعوبة. والسدد: الحجب.

(٢) ر: فيه رموز.

(٣) مل: مكنها.

الرخصة والإذن بإطلاقها لم يحز إطلاقاً أكثرها^(١).

قال باقر العلوم - صلوات الله عليه -^(٢) «هل سَمِّيَ عالماً وقادراً إلّا^(٣) لأنَّه وَهَبَ الْعِلْمَ لِلْعُلَمَاءِ وَالْقُدْرَةَ لِلْقَادِرِينَ ؟ وَكُلُّ مَا مَيَّزْتُمُوهُ بِأَوْهَامِكُمْ فِي أَدَقِّ مَعَانِيهِ مَخْلُوقٌ مُصْنُوعٌ مِثْلَكُمْ، مَرْدُودٌ إِلَيْكُمْ، وَالْبَارِي تَعَالَى وَاهِبُ الْحَيَاةِ وَمُقَدِّرُ الْمَوْتِ ؛ وَلَعَلَّ النَّمْلَ الصَّغِيرَ تَتَوَهَّمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى زُبَانِيَّيْنِ - فَإِنَّهَا كَمَا هِيَ - وَتَتَصَوَّرُ أَنَّ عَدَمَهُمَا نَقْصَانٌ لِمَنْ لَا يَكُونَانِ لَهُ ؛ هَكَذَا^(٤) حَالُ الْعُقَلَاءِ فِيمَا بِهِ يَصِفُونَ^(٥) اللَّهُ تَعَالَى فِيمَا أَحْسَبَ، وَ إِلَى اللَّهِ الْمَفْزَعُ^(٦)».

(١) هامش ر:

هرچه در فهم تو گنجد که من آنم نه من آنم هرچه در خاطرت آید که چنانم نه چنانم
هرچه در فهم تو گنجد همه مخلوق بود آن بحقیقت تو بدان بنده که من خالق آنم

ای برتر از خیال و قیاس و گمان و وهم وز هرچه گفته ایم و شنیدیم و دیده ایم
مجلس تمام گشت و به آخر رسید عمر ما همچنان در اول وصف تو مانده ایم

این مدعیان در طلبش بی خبرانند آنرا که خبر شد خبری باز نیامد
بخطه ره.

(٢) لم أعثر على الرواية في الجوامع الروائية - وإن كان مضمونها يشهد بصدورها عن معادن الحكمة وأهل بيت الوحي - ولعل أقدم من استشهد بها الخواجة نصير الدين الطوسي قده في رسالة شرح مسألة العلم (المسألة الخامسة عشرة، ٤٣) حيث قال: «... ونعم ما قال عالم من أهل بيت النبوة عليه السلام: هل يسمى قادراً...». ونقل منه المحقق السيد الداماد في القبس: أواخر القبس الثامن: ٣٤٣. والرواشح الساوية: ١٩. وقد نسب الشيخ البهائي في شرح الأربعين (شرح الحديث الثاني: ٨١) إلى الباقر عليه السلام.

(٣) مل -: الا. (٤) مل: وهكذا. (٥) مل: فيما يصفون.

(٦) في هامش ر: «مراده أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَرَّهً عَنْ كُلِّ وَصْفٍ مِنْ أَوْصَافِ الْكَمَالِ، الَّذِي يَظُنُّ أَكْثَرَ الْخَلْقِ، لِأَنَّ الْخَلْقَ إِنَّمَا يَصِفُونَهُ بِمَا هُوَ كَمَا هِيَ فِي حَقِّهِمْ، وَاللَّهُ تَعَالَى مَرَّهً عَنْ أَوْصَافِ كَمَا هِيَ، كَمَا أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَرَّهً عَنْ أَوْصَافِ نَقْصِهِمْ، وَكُلُّ صِفَةٍ نَصَفَ بِهِ الْخَلْقَ مِمَّا يَدْرِكُهُ حَسٌّ أَوْ يَتَصَوَّرُهُ خِيَالٌ، أَوْ يَسْبِقُ إِلَيْهِ وَهْمٌ، أَوْ يَخْتَلِجُ بِهِ ضَمِيرٌ، أَوْ يَفْضِي بِهِ فِكْرٌ؛ فَهُوَ مُقَدَّسٌ عَنْهَا وَعَمَّا يَشَبِّهُهَا، وَلَوْلَا وَرُودُ الرِّخْصَةِ وَالْإِذْنُ بِإِطْلَاقِهَا لَمْ يَحْزِ إِطْلَاقُ أَكْثَرِهَا؛ فَذَلِكَ سَبِيحَانُ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ * وَ سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ * وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٠/٣٧﴾ - [١٨٢] - منه.»

تَقْوِيرٌ

[اتصافه تعالى بما يوهم التشبيه]

وأما اتصافه - عز وجل - بما يوهم التشبيه مما ورد في الكتاب والسنة، فإثماً ذلك من حيث أسمائه وصفاته ومعنيته للأشياء، لا من حيث ذاته بما هي هي؛ فهو جلّ جلاله من حيث ذاته منزّه عن التنزيه، كما أنّه منزّه عن التشبيه؛ وأما من حيث مراتب أسمائه وصفاته ومعنيته للأشياء وقربه منها، فيُتَّصَفُ بالأمرين من غير فرق، لأنّ له في كلّ عالم من العوالم مظاهر ومرائى ومنازل ومعالم يعرف بها، كما قال - عز اسمه - في الحديث القدسي^(١): «لا يزال العبدُ يتقَرَّبُ إليَّ بالنوافل، حتّى أُحِبَّهُ، فإذا أُحِبَبته كنتُ سمعَه الذي يسمع به، وبصرَه الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها...» - الحديث.

وقال - عز وجل - في حديث آخر^(٢): «يا موسى، مرضتُ فلم تعدني، واستطعمتُ فلم تطعمني^(٣)».

وفي كتاب التوحيد^(٤) بإسناده عن مولانا الصادق عليه السلام في قوله - سبحانه - : ﴿ فَلَمَّا أَصْفَوْنَا آتَمَقْنَا مِنْهُمْ ﴾ [٥٥/٤٣]:

(١) البخاري: الرقاق، باب التواضع، ١٣١/٨. وجاء في التوحيد (باب أنّ الله لا يفعل بعباده إلا الأصلح: ٤٠٠): «... ولا يزال عبيد يتنقل لي حتّى أُحِبَّهُ، ومتى أُحِبَبته كنتُ له سمعاً وبصراً وبدا ومؤيداً...». راجع ألفاظه المختلفة في كنز العمال: ٢٢٩/١ - ٢٣١، ح ١١٥٥ - ١١٦١.

(٢) مل: الذي.

(٣) لم أعثر على الحديث خطاباً لموسى. ولكنه ورد عن رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل يقول: ابن آدم، مرضت فلم تعدني. قال رب كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ قال مرض فلان عبيدي ولو عدته لوجدتني عنده؛ واستقيتلك فلم تسقني... واستطعمتك فلم تطعمني...». أمالي الطوسي: ٦٣٠، المجلس ٣٠، ح ٩. عنه وسائل الشيعة: ٤١٧/٢، ح ٢٥١٩. ومثله في مسلم: ١٩٩٠/٤، كتاب البر والصلة، ح ٤٣. كنز العمال: ٨٢٤/١٥، ح ٤٣٢٧٧.

(٤) مل: فلا تطعمني.

(٥) التوحيد: باب معنى رضاه عز وجلّ وسخطه: ١٦٨، ح ٢. مع فروق سيرة. معاني الأخبار: باب معنى رضى الله عز وجلّ وسخطه، ١٩، ح ٢. عنها البحار: ٦٥/٤، ح ٦.

«إِنَّ اللَّهَ - سبحانه - لا يأسف كأسفنا، ولكنه خَلَقَ أولياء لنفسه يأسفون ويرضون، وهم مخلوقون مربوبون^(١)، فجعل رضاهم رضا نفسه وسخطهم سخط نفسه، لأنه جعلهم الدعاة إليه، والأدلاء عليه، فلذلك صاروا كذلك، وليس ذلك^(٢) يصل إلى الله كما يصل إلى خلقه، لكن هذا معنى ما قال من ذلك. وقد قال: «من أمان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة و دعاني إليها». وقال: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [٨٠/٤٤] وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [١٠/٤٨]. فكلُّ هذا وشبهه على ما ذكرت لك، وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الأشياء، مما يُشاكل ذلك.

ولو كان يصل إلى المكوّن الأسف والضجر - وهو الذي أحدثهما وأنشأهما - لجاز لقائل أن يقول: إنَّ المكوّن يبيدُ يوماً، لأنَّه إذا دخله الضجر والغضب دخله التغيير، وإذا دخله التغيير لم يؤمن عليه بالإبادة، ولو كان ذلك كذلك، لم يُعرف المكوّن من المكوّن، ولا القادر من المقدور، ولا الخالق من المخلوق، تعالى الله عن هذا القول علواً كبيراً.

هو الخالق للأشياء لا الحاجة، فإذا كان لا حاجة استحالة الحد والكيف فيه - فافهم ذلك إن شاء الله ».

أقول: قد ذكرنا في كتابنا الموسوم بـ«عين اليقين» أصولاً من أحكمها عرف أنَّ كلَّ ما ورد من الآيات والأخبار في التنزيه والتشبيه فهو محمول على ظاهره من غير تأويل ولا تعطيل، مع أنَّه سبحانه منزّه عن الأمرين جميعاً.

قال صاحب الفتوحات^(٣):

فإن قلت بالتنزيه كنت مقيداً	وإن قلت بالتشبيه كنت محدداً
وإن قلت بالأمرين كنت مسدداً	وكنت إماماً في المعارف سيّداً

(١) المصدر: مدبرون.

(٢) المصدر: ذلك أن.

(٣) فصوص الحكم: ٧٠، الفصل النوحى.

نُور

[الله تعالى قديم]

لا يجوز على الله - سبحانه - العدم بوجه من الوجوه، لأنه لو كان ممكن العدم لكان ممكن الوجود، ولم يترجح تحققه من نفسه - على مادريت في الأصول - بل بمرجح، فلم يكن غنيًا بالذات - هذا خلف - .

وأيضاً: الشيء لا يقتضي عدم نفسه، وإلا [ل] ما تحقق .

وهو - سبحانه - وحداني لا شرط له في ذاته، وما سواه تابع؛ وإذ لا شرط له ولا مضاد له^(١)، فلا مبطل له؛ فهو إذن قديم دائم. لا يقال له: «متى؟»، ولا يضرب له أمد بـ «حتى» .

سئل مولانا الباقر عليه السلام ^(٢) عن الله: «متى كان؟» فقال: «متى لم يكن، حتى أخبرك: متى كان؟ سبحانه من لم يزل ولا يزال فردا، صمدا، لم يتخذ صاحبة ولا ولدا» .

وعن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ^(٣): «إنما يقال: «متى كان؟» لما لم يكن؛ فأما

(١) كتب في هامش ر وفي آخره: «بخطه الشريف»

برى ذاتش از تهمت ضد وجنس غنى ملكش از طاعت جن و انس
(٢) السائل: نافع بن الأزرق. كما في الكافي (كتاب التوحيد، باب الكون والمكان: ٨٨/١، ح ١). وفي روضة الكافي (١٢٢، ح ٩٣) عن نافع مولى عمر بن الخطاب. ومثله في الاحتجاج (احتجاج أبي محمد الباقر عليه السلام في شيء مما يتعلق بالأصول والفروع: ١٦٦/٢). ورواه الصدوق - أيضاً - في التوحيد (باب نفي المكان: ١٧٣، ح ١) وفيه: «... ويلك! أخبرني أنت متى لم يكن...». البحار عنه وعن تفسير القمي: ٢٨٤/٣، ح ٣. وجاء ما يقرب من الرواية عن الرضا عليه السلام أيضاً في الكافي: كتاب التوحيد، باب حدوث العالم، ٧٨/١، ح ٣. عيون أخبار الرضا عليه السلام: باب مجاء من الأخبار في التوحيد، ١٣٢/١، ح ٢٨. البحار: ٣٧/٣، ح ١٢. وعن أمير المؤمنين عليه السلام في التوحيد: باب التوحيد ونفي التشبيه، ٧٧، ح ٣٣.
(٣) الكافي: باب الكون والمكان: ٩٠/١، ح ٥. وما يقرب منه أيضاً في التوحيد: الباب السابق، ١٧٤، ح ٣. وأمسالي الصدوق - قده - : المجلس السادس والتسعون، ٧٦٩، ح ١. والاحتجاج: احتجاجه عليه السلام فيما يتعلق بتوحيد الله وتنزيهه....: ٤٩٦/١. والسائل خبر من الأخبار. البحار: ٢٨٣/٣، ح ١.

ماكان ، فلا يقال : «متى كان ؟» ؛ كان قبل القبل بلاقبل . و بعد البعد بلابعد ، ولا منتهى غاية لتنتهي غايته .
وقال أيضا^(١) : « سبق الأوقات كونه ، والعدم وجوده ، والابتداء أزله » .

أفول شرعية

[وما قدروا الله حق قدره]

قال النبي ﷺ^(٢) : « تفكروا في آلاء الله ، ولا تفكروا في الله ، فإنكم لن تقدروا قدره » .

وقال أيضا^(٣) : « ما عرفناك حق معرفتك » .

وفي الكافي عن مولانا الباقر عليه السلام^(٤) : « تكلموا في خلق الله ، ولا تتكلموا في الله ، فإن الكلام في الله لا يزداد صاحبه إلا تحيرًا » .

وفي رواية أخرى^(٥) : « تكلموا في كل شيء ، ولا تتكلموا في ذات الله » .

وبإسناده الصحيح عن مولانا الصادق عليه السلام^(٦) : « إن الله [عز وجل] يقول :

(١) الكافي: كتاب التوحيد، باب جوامع التوحيد: ١٣٩/١، ح ٤. نهج البلاغة: الخطبة ١٨٤. التوحيد: باب حديث ذعلب، ٣٠٨، ح ٢. البحار: ٣٠٥/٤، ح ٣٤.

(٢) أخرج الطبراني في المعجم الأوسط (١٧٢/٧)، ح ٦٣١٥: « تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله » . ومثله في الكامل لابن عدي (ذكر وازع بن نافع العقيلي، ٩٥/٧). و كنز العمال: ١٠٦/٣، ح ٥٧٠٧.

وحكى السيوطي في الجامع الصغير (باب التاء: ١٣٢/١) عن أبي الشيخ: « تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق، فإنكم لا تقدرون قدره » . الجامع الكبير: ١١١/٤-١١٢، ح ١٠٥٠٣-١٠٥٠٧. كنز العمال: ح ٥٧٠٦.

(٣) عوالي اللثالي: ١٣٢/٤، ح ٢٢٧.

(٤) الكافي: باب النهي عن الكلام في الكيفية: ٩٢/١، ح ١.

(٥) الكافي: الصفحة السابقة، ح ١.

(٦) الكافي: الصفحة السابقة، ح ٢. تفسير القمي: في تفسير الآية ٤٢/٥٣: ٣٤٨/٢. عنه البحار:

٢٥٩/٣، ح ٦. المحاسن: كتاب مصابيح الظلم، باب جوامع من التوحيد: ٢٣٧/١،

ح ٢٠٦. عنه البحار: ٢٦٤/٣، ح ٢٢. وعن تفسير النعماني: ٩٠/٩٣.

﴿وَإِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْمُتَّهِنِينَ﴾ [٤٢/٥٣] فإذا انتهى الكلام إلى الله تعالى فامسكوا». وبإسناده عنه عليه السلام (١) : «ابن آدم - لو أكل قلبك طائر لم يُشبعه، وبصرك، لو وُضع عليه خرق إبرة لغطّاه؛ تريد أن تعرف بها ملكوت السماوات والأرض؟ ! إن كنت صادقاً، فهذه الشمس - خلق من خلق الله - فإن قدّرت أن تملأ عينيك منها فهو كما تقول».

تمثيل

قال صاحب الفتوحات (٢) : «إذا أدرك الإنسان صورته في المرآة يعلم قطعاً أنّه أدرك صورته بوجه، وأنّه ما أدرك صورته بوجه، لما يراه في غاية الصغر - لصغر جرم المرآة - أو الكبير - لعظمه - ولا يقدر أن يتكرّر أنّه رأى صورته، ويعلم أنّه ليس في المرآة صورته، ولا هي بينه وبين المرآة؛ فليس بصادق ولا كاذب في قوله: «رأى صورته»، و: «مارأى صورته». فما تلك الصورة المريئة؟ ومن محلّها (٣)؟ وما شأنها؟ فهي منفية ثابتة، موجودة معدومة، معلومة مجهولة؛ أظهر سبحانه هذه الحقيقة لعبده ضرب المثال، ليعلم ويتحقّق أنّه إذا عجز وحاز في درك حقيقة هذا - وهو من العالم - ولم يحصل علماً بحقيقته: فهو بخالفها إذن أعجز وأجهل، وأشدّ حيرة». - انتهى كلامه -

وفي هذا قيل:

قد تحيّرتُ فيكَ خذ بيدي يا دليلاً لمن تحيّرتُ فيكَ
وأشدّ بعضُ العلماء :

اعتصامُ الزّورِ بمغفرتك عجزُ الواصفونَ عن صفّتك
تُبّ علينا فإبنا بشرٌ ما عرفناك حقَّ معرفتك

(١) الكافي: الباب المذكور: ٩٣/١، ح ٨.

(٢) الفتوحات المكية: الباب الثالث والستون: ٣٠٤/١ ملخصاً.

(٣) المصدر: وما محلّها.

في صفاته العلية عليه السلام

﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾

[١٨٠/٣٧]

نور

[إنه تعالى كامل بالذات ومصدر كل كمال]

قد ثبت في محله أن كل كمال للموجود بما هو موجود^(١) فلا بد وأن ينتهي إلى كامل بالذات في ذلك الكمال، وكل كامل بالذات - في كمال ما - يجب أن يكون غنياً بالذات في ذاته، إذ لو افتقر في ذاته إلى الغير لافتقر في كماله أيضاً إلى ذلك الغير - وهو ظاهر - .

وقد دريت أن الغني بالذات في ذاته واحد، فجميع الكمالات ينتهي إليه . فله - سبحانه - من كل متقابلين للموجود - بما هو موجود - أشرفهما - على وجه يليق بجلاله - وكل متقابلين يكونان كلاهما صفة كمال للموجود - بما هو موجود - فكلاهما ثابتان له - سبحانه - على الوجه الأكمل، كالنعوت الجلالية والجمالية، المعبر عنها في القرآن المجيد بقوله - سبحانه - : ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [٢٧/٥٥] ؛ مثل اللطف والقهر، والرحمة والغضب، والرضا والسخط - وغير ذلك - ولا يكاد أن يخلو عن اشتراك ما ؛ فإن

(١) في هامش النسختين:

«إنما قَدِمنا الكمال بالموجود (ر: للموجود) بكونه «كاملاً له بما هو موجود» لأنه يثبت بعض الكمالات لبعض الموجودات لا من هذه الحيشية، بل من حيثيات أخرى كالصلابة للجسم، والكروية للشكل - إلى غير ذلك - ولا يلزم فيها الانتهاء إلى كامل بالذات، ولا يصح أيضاً اتِّصاف الله تعالى بشيء منها - فافهم - منه (ر: رد/ مل: سلمه الله).

تحت كلِّ جمالٍ جلالاً - كالهيمان الحاصل من الجمال الإلهي من انقهار العقل منه وتخيُّره فيه - وتحت كلِّ جلالٍ جمال كاللطف المستور في القهر الإلهي ؛ كما قال - تعالى - ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [١٧٩/٢] .

وقال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ^(١) : « سبحانه من اتَّسعت رحمته لأوليائه ، في شدة نقمته ، واشتدَّت نقمته لأعدائه في سعة رحمته » .

ومن هنا يُعلم سرُّ قول نبيِّنا ﷺ ^(٢) : « حُفَّتِ الجَنَّةُ بالملكاه وحُفَّتِ النارُ بالشهوات » .

تنوير

[اتصافه - سبحانه - بصفات الجلال والجمال]

ليس اتصافه - سبحانه - بكلتي المتقابلتين بالذات ؛ كيف وهما متباينتان ، وهو سبحانه أحديُّ الذات ، بسيطُ الحقيقة .

بل اتصافه بالذات ليس إلا بالصفات الجمالية ؛ وأما الجلالية فإمَّا يتَّصف بها بالإضافة ، فإنَّ للوجود درجات بعضها فوق بعض ؛ فكلُّ ما هو أقرب إليه سبحانه فآثار صفات الجمال عليه أغلب ، وظهورها فيه أكثر ؛ وكلُّ ما هو أبعد منه فهو بخلاف ذلك ^(٣) .

فالمغضوبُ عليه إمَّا هو مغضوبٌ عليه بالإضافة إلى ما درجته أعلى منه ، وليس بمغضوبٍ عليه على الإطلاق ، كيف - ورحمته - سبحانه - وسعت كلَّ شيءٍ ، فإنَّ أصل الوجود رحمة . وكذلك القهر والبغض والكراهة - ونظائرها -

(١) في نهج البلاغة (الخطبة : ٩٠) : « الحمد لله المعروف من غير روية... هو الذي اشتدَّت نقمته على أعدائه في سعة رحمته ، واتَّسعت رحمته لأوليائه في شدة نقمته » .

(٢) في نهج البلاغة (الخطبة : ١٧٦) : « فإنَّ رسول الله ﷺ كان يقول : إنَّ الجنة حُفَّت بالملكاه و إنَّ النار حُفَّت بالشهوات » . عنه البحار : ٧٨/٧٠ .

مسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها ، الحديث الأول : ٢١٧٤/٤ .

(٣) في هامش (ر) معلماً عليه بعلامة « بخطه ره »

فإنَّها ليست بالنسبة إلى موجود ما على الإطلاق لأن الوجود كلُّه محبوب ومراد، وهو خيرٌ كلُّه كما دريت. وأمَّا سرُّ هذا الاختلاف والتفاوت فينكشف^(١) فيما بعد - إن شاء الله -.

ومن هنا يظهر معنى قوله ﷺ^(٢): «سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ غَضَبَهُ» - فانهم.

أولاً

[كمالاته تعالى عين ذاته]

و لما كانت كمالاته - سبحانه - ذاتية، فهي جميعا حاصلة له بالفعل دائما، وإلا لافتقر إلى مخرج لها من القوة إلى الفعل - فلم تكن ذاتية - وللزم التركُّب^(٣) في ذاته - تعالى - من جهتي قوَّة وفعلٍ - هذا خلف.

و يجب أن يكون جميعا عين ذاته وجودا وعينا وفعلا وتأثيرا؛ بمعنى أن ذاته يترتب عليه آثار جميع الكمالات، ويكون مبدءا لانتراعها عنه، ومصدقا لحملها عليه، وإن كانت هي غيره بحسب المعنى والمفهوم؛ وذلك لجواز أن توجد الأشياء المختلفة والحقائق المتباعدة بوجود واحد^(٤).

وإنما قلنا بوجود كونها عينه - تعالى - بهذا المعنى لأنها لو كانت زائدة على ذاته - تعالى - وجودا لافتقر إليها في حدِّ ذاته، فلا يكون غنيًّا بالذات من جميع الجهات - هذا خلف.

وأيضاً: لو كانت زائدة على ذاته، لزم أن يكون في حدِّ ذاته ناقصاً، فلا يكون غير متناهِ في التمامية - هذا خلف.

(١) ر: فينكشف.

(٢) أخرج البخاري (كتاب التوحيد، باب لقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين، ١٦٥/٩): «إنَّ رسول الله ﷺ قال: لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه: إنَّ رحمتي سبقت غضبي» راجع مايقرب منه أيضاً في مسلم كتاب التوبة: باب سعة رحمة الله تعالى، ٢١٠٧/٤ - ٢١٠٨، ح ١٤-١٦.

(٣) ر: التركيب.

(٤) في هامش مل: «هذا بناء على أنَّ الوجود هو الأصل والماهيات تابعة - منه سلمه الله».

وأيضاً : لو كانت زائدة على ذاته ، فلا تخلو إمّا أن تكون مستندة إلى غيره - كيف ، وليس وراءه شيء ؟ ! - أو إلى ذاته - كيف ، ومفيضُ الكمال لا يكون قاصراً عنه ؟ !- .

وأيضاً : فيضاتها من ذاته على ذاته تستدعي جهة أشرف ممّا عليه ذاته ، فيكون ذاته أشرف من ذاته - وهذا محال - ... كذا قيل ^(١) .

أقول : ويلزم أن يكون ذاته من حيث هو بلا كمال أشرف منه من حيث هو كامل ، لأنّه بالاعتبار الأوّل مفيضٌ وبالاعتبار الثاني مستفيضٌ - وهذا أشنع ! ونزيد في الإيضاح :

نور

[الواجب تعالى واجد كل كمال ومفيضه]

وكما أنّ ^(٢) مفيض الوجود ليس مسلوب الوجود في مرتبة ، فكذلك واهب الكمال لا يجوز أن يكون ممنوّاً في حدّ ذاته ، إذ المفيض لا محالة أكرم وأعلى وأجود من المفاض عليه .

فكما أنّ في الوجود وجوداً قائماً بالذات ، غير متناهٍ في التأكد - وإلاّ لم يتحقّق وجودٌ بالغير - فكذلك يجب أن يكون في العلم علمٌ متأكّد قائمٌ بذاته ، وفي الاختيار اختياراً قائمٌ بذاته ، وفي القدرة قدرة قائمة بذاتها ، وفي الإرادة إرادة قائمة بذاتها ، وفي الحياة حياة قائمة بذاتها ؛ حتّى يصحّ أن يكون هذه الأشياء في شيءٍ لا بذواتها - بل بغيرها - ^(٣)

فإذن : فوق كلّ ذي علم عليمٌ ، وفوق كلّ ذي قدرة قديرٌ ، و فوق كلّ ذي سمعٍ سميعٌ ، وفوق كلّ ذي بصيرٍ بصيرٌ - إلى غير ذلك من صفات الكمال .

(١) مقتبس من الأسفار الأربعة : الفصل الرابع من الموقف الثاني من السفر الثالث ، ١٣٤/٦ .

والمبدء والمعاد : ٧٢ .

(٢) راجع المبدء والمعاد : ٧٢ .

(٣) راجع التعليقات لابن سينا : ٥٢ .

ويجب أن يكون جميع ذلك واحداً حقيقياً، لامتناع تعدّد الغني بالذات ؛ فهو الله سبحانه كما قيل^(١) : « وجودُ كُلِّه ، وجوبُ كُلِّه ، علمُ كُلِّه ، قدرةُ كُلِّه ، حياةُ كُلِّه ؛ لا أن شيئاً منه علمٌ ، وشيئاً آخر قدرةٌ - ليلزم التركيب في ذاته - ولا أن شيئاً منه علمٌ وشيئاً آخر منه قدرة^(٢) ، ليلزم التكثر في صفاته الحقيقية - » .

يعنى أن ذاته بذاته - من حيث هو هو ، مع كمال فرديته - منشأ لهذه الصفات ، ومستحق لهذه الأسماء ؛ لاجبئية أخرى وراء حيثية ذاته . وليس هو لأجل اتّصافه بها ذامعاً متميزة ، متخصصة بأسماء متعدّدة ؛ بل كما أننا نقول لكل واحد من موجودات العالم : «إنّه معلومه ، ومقدوره ، ومراده» من غير أن نشب فيه معاني شتى ؛ فكذلك نصِف موجّده بالعلم والوجود والإرادة ، مع كونه أحدياً فرداً ، بل كلّ صفة من صفاته عين صفته الأخرى وجوداً ، وما ندركه بصفةٍ ، يدركه بجميع الصفات ، إذ لا اختلاف هناك . ونعم ما قيل :

عبارتنا شتى وحسبك واحد و كلُّ إلى ذاك الجبال يُشير^(٣)

(١) نسب صدر المتألمين - قده - في الأسفار (١٢١/٦) إلى الفارابي ، ولم أعر على النص فيما عندي من كتبه ، والأظهر أن المؤلف حكاه عنه اعتماداً على ما أورده استاده - قدس سرهما - ولعل ما أورده صدر أيضاً نقل بالمعنى .

(٢) ر : ولا أن شيئاً فيه علم وشيئاً آخر فيه قدرة .

(٣) في هامش النسختين : في نهج البلاغة [الخطبة الأولى] عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : « أول الدين معرفته ، وكمال معرفته التصديق به ، وكمال التصديق به توحيده ، وكمال توحيده الإخلاص له ، وكمال الإخلاص له نبي الصفات عنه ؛ لشهادة كلّ صفة أنّها غير الموصوف ، وشهادة كلّ موصوف أنّه غير الصفة ؛ فن وصف الله - سبحانه - فقد قرّنه ، ومن قرّنه فقد ثنّاه ، ومن ثنّاه فقد جزّاه ، ومن جزّاه فقد جهله [ومن جهله فقد أشار إليه] ومن أشار إليه فقد خذّه ، ومن خذّه فقد غدّه ؛ ومن قال : «فيم» فقد ضمّنه ، ومن قال : «علام» فقد أخلّ منه .

كائن لا عن حدث ، موجود لا عن عدم ؛ مع كلّ شيء لا بمقارنةٍ وغير كلّ شيء لا بمزابلةٍ ؛ فاعل لا بمعنى الحركات والآلة ، بصير إذ لا منظور إليه من خلقه ، متوجد إذ لا سكن يستأنس به ولا يستوحش لتفدّه .

أنشأ الخلق إنشاءً ، وابتدأ (ر : وابتدأها) ابتداءً ، بلا رويّة أجانها ، ولا تحريّة استفادها ، -

أقوالٌ شرعيةٌ

[كيف تنعت الله تعالى]

روي في كتاب التوحيد^(١) : بإسناده الصحيح ، عن هشام بن سالم ، قال : « دخلتُ على أبي عبد الله عليه السلام ، فقال لي : « أتنتع الله » ؟ قلت : « نعم » . قال : « هات » . فقلت : « هو السميع البصير » .

قال : « هذه صفةٌ يشترك فيها المخلوقون » . قلت : « فكيف تنعته »^(٢) ؟ فقال : « هو نورٌ لا ظلمة فيه ، وحياةٌ لا موت فيه ، وعلمٌ لا جهل فيه ، وحقٌ لا باطل فيه » . فخرجت من عنده وأنا أعلم الناس بالتوحيد .

وإسناده عن مولانا الصادق عليه السلام^(٣) - قال : - « هو نورٌ ليس فيه ظلمة ، وصدقٌ ليس فيه كذبٌ ، وعدلٌ ليس فيه جورٌ ، وحقٌ ليس فيه باطلٌ » .

وقال أبوه الباقر عليه السلام^(٤) : « سميعٌ بصيرٌ يسمع بما يصر ويبصر بما يسمع » . وإنه « واحد [أحد صمد]^(٥) أحدي المعنى ، ليس بمعانٍ كثيرة مختلفة » .

نور

[رجوع الإضافات والسلوب فيه تعالى (إلى) إضافة وسلوب واحد]

وكذلك لا يجوز أن يلحقه سبحانه إضافاتٌ مختلفةٌ توجب اختلاف

ولا حركة أحدثها ، ولا همame نفس اضطرب فيها ؛ أحال الأشياء لأوقاتها ، ولا عم بين مختلفاتها ، وغرّز غرائرها ، وألزمها أشباحها ؛ علما بها قبل ابتدائها ، محيطا بمحدودها وانتهائها ؛ عارفا بقرائنها وأحاثها . وسيأتي ذكر هذا الحديث في هذا الكتاب (مل : منه أدام الله فيضه) .

(١) التوحيد : باب صفات الذات و صفات الأفعال ، ١٤٦ ، ح ١٤ . البحار : ٧٠/٤ ، ح ١٦ .

(٢) مل : نعتة .

(٣) التوحيد : باب القدرة : ١٢٨ ، ح ٨ . البحار : ٣٠٦/٣ ، ح ٤٤ .

(٤) التوحيد : باب صفات الذات و صفات الأفعال : ١٤٤ ، ح ٩ . عنه البحار : ٦٩/٤ ، ح ١٤ .

ورواه أيضا صاحب الكافي : باب صفات الذات ، ١٠٨/١ ، ح ١ .

(٥) إضافة من الكافي والتوحيد .

حيثيات فيه، بل له إضافة واحدة - هي المبدئية - تُصَحِّح جميع الإضافات، كالرأية والمصورية ونحوهما.

ولاسلوب كذلك، بل له سلب واحد يتبعه جميعها، وهو سلب الفقر؛ فإنه يدخل تحته سلب الجسمية والعرضية وغيرهما؛ كما يدخل تحت سلب الجهادية من الإنسان سلب الحجرية والمدرية عنه.

نور

[نسبته تعالى (إلى جميع ما سواه نسبة واحدة)]

ثم إن نسبة ذاته - سبحانه - إلى ما سواه من الفاقات، تمتنع أن تختلف بالمية واللامعية، والإفاضة واللا إفاضة؛ وإلا فيكون بالفعل مع بعض، وبالقوة مع آخرين؛ فتترتب ذاته من جهتي فعل وقوة، وتستغیر صفاته حسب تغیر المتجددات المتعاقبات - تعالى عن ذلك.

بل نسبة ذاته - التي هي فعلية صرفة وغناء محض من جميع الوجوه - إلى الجميع - وإن كان من الحوادث الزمانية - نسبة واحدة إيجابية، ومعية قديمة ثابتة غير زمانية ولا متغيرة أصلاً.

والكل عند وجبات، وبغائه بقدر استعداداتها مستغنيات، كل في وقته ومحلّه وعلى حسب طاقته؛ وإما إمكانها وفقرها بالقياس إلى ذواتها وقوابل ذواتها، وليس هناك إمكان وقوة ألبته.

فالمكان والمكانيات بأسرها - بالنسبة إليه سبحانه - كنقطة واحدة في معية الوجود ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [٦٧/٢٩].

والزمان والزمانيات بآزالتها وآبادها كأن واحدٍ عنده في ذلك^(١).

(١) هامش ر: «ربما يمثل ذلك بما إذا أخذت امتداداً مختلف الأجزاء في اللون - كخشب مثلاً - مختلف اللون في أجزائه - ثم أمرته في محاذاة ذرة أو غيرها - مما يضيق حدقته عن الإحاطة بجميع ذلك الامتداد - فإن تلك الألوان المختلفة متعاقبة في الحضور لديها - لضيق نظرها - متساوية في الحضور لديك لقوة إحاطتك - بخطه وه».

« جَفَّ القَلَمُ بما هو كائنٌ »^(١) .

« ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة »^(٢) .

والموجودات كلها - بشهادياتها وغيبياتها - كموجود واحد في الفيضان عنه ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَغْنُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً ﴾ [٢٨/٣١] ؛ وإنما التقدم والتأخر، والتجدد والتصمُّم، والحضور والغيبة، في هذه كلها بقياس بعضها إلى بعض وفي مدارك المحبوسين في مطمورة الزمان، المسجونين في سجن المكان، لا غير ؛ وإن كان هذا لَحْمًا يستغربه الأوهام .

وأما قوله عز وجل : ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [٢٩/٥٥] فهو - كما قاله بعض العلماء - : « إنها شؤون يُبديها، لاشؤون يبتديها » - فافهم .

نور

[نسبة علمه تعالى إلى الحاضر والغائب سواء]

قد ظهر مما ذكر أنَّ إلهيته تعالى ثابتة له في الأزل، وهو تَامُّ الفاعلية فيه ؛ وكذلك عالميته وسمعه وبصره وغير ذلك من الصفات . فإنه سبحانه أدرك الأشياء جميعا إدراكا تامًا، وأحاط بها إحاطة كاملة، فهو عالمٌ بأنَّ أيَّ حادث يوجد في أيِّ زمانٍ من الأزمنة، وكَم يكون بينه وبين الحادث الذي بعده أو قبله من المدة، ولا يحكم على شيء من ذلك بالعدم ؛ بل بدل ما نحكم بأنَّ الماضي ليس موجودا في الحال، يحكم هو بأنَّ كلَّ موجود في زمان معيَّن لا يكون موجودا في غير ذلك الزمان من الأزمنة التي تكون قبله أو بعده .

(١) في المعجم الكبير (١١/١٧٨، ح ١١٥٦٠) : « ... فقد جَفَّ القَلَمُ بما هو كائن إلى يوم القيامة... » . أمالي الطوسي (المجلس التاسع عشر : ٥٣٦، ح ١) عن أبي ذر، عن النبي ﷺ : « ... فقد جرى القَلَمُ بما هو كائن إلى يوم القيامة... » . راجع أيضا التوحيد : ٣٤٣ ، باب المشيئة والإرادة، ح ١٣ .

(٢) البخاري (في العتق وفضله، باب من ملك من العرب رقيقا...، ١٩٤/٣) عن رسول الله ﷺ : « ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة » . أبوداود (كتاب النكاح، باب ما جاء في العزل : ٢٥٢/٢، ح ٢١٧٢) مثله .

وهو عالم بأن كل شخص في أي جزء يوجد من المكان، وأي نسبة تكون بينه وبين ما عداه، مما يقع في جميع جهاته، وكم الأبعاد بينها على الوجه المطابق للحكم.

ولا يحكم على شيء بأنه موجود الآن أو معدوم، أو موجود هناك أو معدوم، أو حاضر أو غائب؛ لأنه سبحانه ليس بزمني ولا مكاني، بل هو بكل شيء محيط أزلا وأبدا ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [٢٥٥/٢].

و^(١) قال أمير المؤمنين عليه السلام: «لم تسبق له حالٌ حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً».

وقال عليه السلام: «علمه بالأموات الماضين، كعلمه بالأحياء الباقين، وعلمه بما في السماوات العللى كعلمه بما في الأرضين السفلى»^(٢).

وعن مولانا الباقر عليه السلام: «كان الله ولا شيء غيره، ولم يزل عالماً بما يكون، فعلمه به قبل كونه، كعلمه به بعد كونه».

وقال الصادق عليه السلام: «استوى من كل شيء، فليس شيء أقرب إليه من شيء؛ لم يبعد منه بعيد ولم يقرب منه قريب».

(١) ر: و.

(٢) نهج البلاغة: الخطبة ٦٥. عنه البحار: ٣٠٨/٤-٣٠٩، ح ٣٧. ٣٠٤/٧٧، ح ٩.

(٣) نهج البلاغة: الخطبة ١٦٣. أولها: «الحمد لله خالق العباد...» البحار: ٣٠٧/٤، ح ٣٥. ٣٠٧/٧٧، ح ١١.

(٤) في هامش النسخين: في كلام أمير المؤمنين عليه السلام: «الأول لا شيء قبله، والآخر لا غاية له»، قال في الفتوحات: «الأول الذي لا مفتوح له، والآخر الذي لانهاية لوجوده، وليس موجود يوصف بالضدين من وجه واحد إلا الحق تعالى» (ر: منه ره. مل: منه سلمه الله).

(٥) الكافي: ١٠٧/١، باب صفات الذات، ح ٢. وجاء في التوحيد (١٤٥)، باب صفات الذات ح (١٢) بلفظ: «... ولم يزل عالماً بما كَوَّن... بعد ما كَوَّنَه».

البحار: ٨٦/٤، ح ٢٣. ٨٢/٥٧، ح ٦١. ١٦١-١٦٢/٥٧، ح ٩٧.

(٦) التوحيد: ٣١٥، باب معنى قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾، ح ١.

وقال الرضا عليه السلام ^(١) : «له معنى الربوبية إذ لا مربوب، وحقيقة الإلهية إذ لا مثأله، ومعنى العالم ولا معلوم، ومعنى الخالق ولا مخلوق، وتأويل السمع ولا مسموع؛ ليس منذ خُلِقَ استحقَّ معنى الخالق، ولا بإحداثه البرايا استفاد معنى البرائية؛ كيف ولا تبعينه ^(٢) «مذ» ولا تدنيه «قذ»، ولا تحجبه «لعل»، ولا توفقه «متى» ولا تشمله «حين» ولا تقارنه «مع»...» .

وقال المهدي عليه السلام ^(٣) : «الأشياء كلها له سواء علما وقدرة وملكا وإحاطة» .

نور

[صفاته تعالى ذاتية]

فظهر أنَّ مجده وعلوه تعالى في الفاعلية والعالمية والقادرية - ونحوها من صفات الكمال - ليس بالمعنى الإضافي الذي هو متأخر عن ذاته وعن وجود ما أُضيفت هي إليه؛ على أنَّ وجود الفعل عنه موقوف على كونه فاعلا، فلو كانت فاعليته موقوفة على وجود الفعل لزم الدور. بل علوه ومجده في هذه الصفات إنما هو مبادئ تلك الإضافات، المتقدمة على وجود ما تعلقت هي به - وهي كونه في ذاته بحيث تنشأ منه هذه الصفات - وهو سبحانه إنما هو كذلك بنفس ذاته .

فإذن : علوه ومجده في صفاته العليا ليس إلّا بذاته - لا غير .

نور

[علمه تعالى بذاته]

وإذ هو سبحانه بسيط الحقيقة منزّه عن الموضوع والمادة والعوارض

(١) التوحيد: ٣٨، باب التوحيد ونفي التشبيه، ح ٢. الميرون: ١٥٢/١، خطبة الرضا عليه السلام في التوحيد، ح ٥١. أمالي المفيد ٢٥٦-٢٥٧، ح ٤. أمالي الطوسي: ٢٣، المجلس الأول، ح ٢٨، مع فروق. البحار: ٢٢٩/٤. ٤٣/٥٧، ح ١٧.

(٢) في المصادر: ولا تبعيه.

(٣) الكافي: ١٢٦/١، كتاب التوحيد، باب الحركة والانتقال، ح ٤. ومثله عن الصادق عليه السلام في التوحيد: ١٣٣، باب القدرة، ح ١٥. عنه البحار: ٣٢٣/٣، ح ٢١.

وسائر ما يجعل الذاتَ بحال زائدة ويُريها على غير ما هي عليه : فلا لبس له ، فهو صُراح وذاته غير محتجبة عن ذاته . فهو ظاهر بذاته على ذاته ، فهو يدرك ذاته أشدَّ إدراك ، ويعلمها أتمَّ علم ، لظهورها له أشدَّ ظهور .

بل لانسبة لعلمه بذاته إلى علوم ما سواه بذواتهم ، كما لانسبة بين وجوده ووجودات الأشياء ، حيث هو وراء ما لايتناهى ، بما لايتناهى .

نور

[علمه تعالى بغيره]

ولمَّا كان ذاته تعالى فاعلا تاما لجميع ما عداه ، ومبدأ لفَيْضان كلِّ إدراك - حسيّا كان أوعقليّا - ومنشأ لكلِّ ظهورٍ - عينيّا كان أو ذهنيّا - إمّا بدون واسطة أو بواسطة هي منه ، وفاعليّته عين ذاته ، إذ هي من الكمالات ، وقد ثبت في محله أنّ العلم التامّ بالفاعل التامّ للشيء - من حيث حقيقته التي بها فاعلٌ - يستلزم العلم بكونه فاعلا لذلك الشيء ، وهو مستلزمٌ للعلم بذلك الشيء : فهو سبحانه عالم بجميع الموجودات قاطبة ، ﴿ لَا يَغْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ﴾ [٢٧/٢٤] في الأرض ولأفي السماء ، ﴿ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْثَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ﴾ [٤٧/٤١] ، ﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾ [٥٩/٦] ، ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ [١٤/٦٧] .

نور

[علمه تعالى بالمحسوسات]

ولمَّا ثبت علمه سبحانه بالجزئيات على ما هي عليه - ومن جملتها المسموعات ، من الحروف والأصوات ، والمبصرات ذوات الأضواء والألوان - فهو سبحانه يدركها لا محالة - بلا آلة وجارحة - ولكن إدراكا حقّا بنفس ذاته النوري ، الذي يظهر ويتنوّر به جميع الأشياء ، كما يدرك سائر المحسوسات كذلك . فذاته سبحانه - بهذا الاعتبار - سمعه وبصره ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [١/١٧] .

وأما عدمُ ورود توصيفه تعالى بالشَّامِّ والذَّائِقِ واللامِس - مع علمه سبحانه بالمشمومات والمذوقات - فلا يهامه التَّجَسُّم - تعالى عنه ربُّنا وتقَدَّس .

نُور

[إنَّه تعالى مختار]

و إذ ثبت أنَّ الوجود كُلُّه فعلُهُ سبحانه ، لامدخل لغيره فيه ، وقد صدر عنه على وفق علمه ، صدوراً غير مستكزٍ ولا مقهور ولا مغلوب ولا مضرور :
فبأنَّ أنَّه سبحانه على كُلِّ شيءٍ قديرٌ وبكُلِّ شيءٍ بصيرٌ . وأنَّه سبحانه مختارٌ في فعله اختياراً أجلاً وأعلى من اختيارنا ، لأنَّ الاختيار فينا ناقصٌ مشوبٌ بنحو من الاضطرار .

وذلك لتجدد الأغراض ، واختلاف الدواعي ، وتغيُّن الإرادات ، وسُنُوح الحالات فينا ، والمرجَح إنما يرد علينا من خارج - كما يأتي تحقيقه - بخلافه جلَّ جلاله ، فإنَّ صفاته جميعاً نفس ذاته المقدَّسة عن التغيُّر والحدثان .

نُور

[إرادته تعالى]

وكذلك إرادته سبحانه ليست كإرادتنا مقدَّمة على الفعل ، بل هي هناك نفس الفعل والإيجاد ، كعلمه عزَّ وجلَّ .

قال مولانا الكاظم عليه السلام^(١) : «الإرادة من المخلوق الضمير وما يبدو له بعد ذلك من الفعل وأما من الله عزَّ وجلَّ فإرادته إحداثه لا غير ذلك ، لأنَّه لا يروِّي ولا يهَم ولا يتفكَّر ، وهذه الصفات منقِيَّة عنه ، وهي من صفات الخلق ، فإرادة الله تعالى هي الفعل ، لا غير ؛ يقول له «كُنْ» فيكون ، بلا لفظ ولا نطق

(١) كذا ، ولكن الرواية مرويَّة عن الرضا عليه السلام ، ولذلك أوردته الصدوق قده في العيون أيضاً ؛ والأظهر أنَّه سهر نشأ عما قاله صفوان بن يحيى - الراوي - : قلت لأبي الحسن عليه السلام : أخبرني عن الإرادة من الله ومن المخلوق . قال : فقال : الإرادة من المخلوق ...

بلسان ولاهمة ولا تفكر، ولا كيف لذلك ؛ كما أنه بلا كيف» رواه في كتاب التوحيد^(١).

نور

[قدرته وإرادته تعالى وكيفية نسبة الخير والشر إليه]

فقدرته تعالى عبارة عن كون ذاته بذاته بحيث تصدر عنه الموجودات لأجل علمه بنظام الخير - الذي هو عين ذاته - ولا يعتبر في القدرة إلا تعين الفعل بالمشيئة، سواء كانت المشيئة يصح عليها التغير، أو لا.

فالقادر من إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل، والشرطية غير معلقة الصحة بصدق كل من طرفيها، بل قد يصح أن يكون أحد طرفيها، أو كلاهما ممّا يكذب - كما حقق في محله^(٢) -.

وإرادته تعالى عبارة عن كون ذاته بذاته داعياً لصدور الموجودات عنه على وجه الخير والصلاح، لأجل علمه بالنظام الأوفق.

فإذا نسبت إليه الموجودات من حيث أنها صادرة عن علمه : كان علمه بهذا الاعتبار «قدرة».

وإذا نسبت إليه^(٣) من حيث أن علمه كافٍ في صدورها : كان علمه بهذا الاعتبار «إرادة».

وعدم إرادته سبحانه الشرور - مع إحاطة علمه بكل شيء - لاتنافي كون إرادته الخير عين علمه - عز وجل - فإن وزن إرادته بالنسبة إلى صفة العلم، وزان السمع والبصر بعينه ؛ فكما أن السمع سمع لكل مسموع -

(١) التوحيد: ١٤٧/١، باب صفات الذات وصفات الأفعال، ح ١٧. عيون أخبار الرضا عليه السلام:

١١٩/١، باب ما جاء عن الرضا عليه السلام من الأخبار في التوحيد، ح ١١.

الكافي: ١٠٩/١، باب الإرادة أنها من صفات الفعل: ١٠٩/١، ح ٣.

(٢) راجع الجواهر النضيد: ٤٣.

(٣) ر: + الموجودات.

للكل شيء - والبصرُ بصرٌ بالقياس إلى كلِّ مبصر - لا كلِّ شيء - فكذلك إرادته الحقَّة .

فذااته سبحانه علمٌ بكلِّ شيءٍ ممكن، وإرادةٌ لكلِّ خيرٍ ممكن، وسمعٌ لكلِّ مسموع، وبصرٌ لكلِّ مبصر، وقدرةٌ على كلِّ مقدورٍ عليه .
مع أنَّ الشُّرُورَ أيضاً مرادةٌ ومقصُيةٌ بالعَرَض، أي بما هي لوازمٌ للخيرات الغالبة عليها - وإن لم تكن مرادةٌ بالذات، أي بما هي شرورٌ - وهي من حيث تبعيتها للخيرات خيراتٌ ومرادةٌ، كما أنَّها معلومةٌ، فلم تخرج عن إحاطة الإرادة بها، كما أنَّها لم تخرج عن إحاطة العلم بها .

[شمول إرادته تعالى]

ولمَّا كانت إرادته سبحانه نفس الإيجاد، فكلمًا أراد شيئاً أوجده، فقدَّرتُه عامَّةً وسعت كلَّ شيءٍ .

وأما الممتنع فليس بشيءٍ حتَّى يسعه القدرةُ، فعدمُ دخوله تحت الوجود ليس نقضاً على ذلك، ولا نقضاً على الله تعالى .

سئل أمير المؤمنين عليه السلام ^(١) : « هل يقدرُ ربُّك أن يُدخل الدنيا في بيضة من غير أن يصغر الدنيا، أو يكبر البيضة » ؟

قال : « إنَّ الله تبارك وتعالى لا يُنسب إلى العجز، والذي سألتني لا يكون » .

نور

[حياته تعالى]

الحَيُّ هو الدَّرَكُ الفَعَالُ، ولمَّا كانت الصفتان عين ذاته تعالى، فذاته بذاته حياته، وكلُّ حياةٍ غيرها فإنما هي رَشْحَةٌ من حياته سبحانه، وهو الحيُّ لا إله إلا هو - أي لا حيٍّ غيره بالحقيقة - .

(١) التوحيد: ١٣٠، باب القدرة، ح ٩. البحار: ١٤٣/٤، ح ١٠.

نور

[تكلّمه سبحانه]

تكلّمه - سبحانه - عبارة عن كون ذاته تعالى بحيث يقتضي إلقاء الكلام الدالّ على المعنى المراد، لإفاضة ما في قضائه السابق، من مكنونات علمه على من يشاء من عباده، فإنّ المتكلّم عبارة عن موجد الكلام، والتكلّم فينا ملكة قائمة بذواتنا، نمكّن بها من إفاضة مخزوناتنا العلميّة على غيرنا، وفيه سبحانه عين ذاته، إلّا أنّه باعتبار كونه من صفات الفعل متأخّر عن ذاته.

قال مولانا الصادق عليه السلام: «إنّ الكلام صفة محدثة ليست بأزليّة؛ كان الله - عزّ وجلّ - ولا متكلم». وتام الكلام في كلامه - عزّ وجلّ - يأتي في مباحث الكتب والرسل - إن شاء الله.

نور

[ابتهاجه سبحانه بذاته]

وهو سبحانه أجلّ مبهج بذاته، لأنّه مدرك^(١) لذاته على ما هو عليه من الجمال والبهاء، وهو مبدء كلّ جمال وزينة وبهاء، ومنشأ كلّ حسن ونظام؛ فهو من حيث كونه مدركاً أجلّ الأشياء وأعلاها وأشدّها قوّة؛ ومن حيث كونه إدراكاً أشرفها وأكملها وأقواها، ومن حيث كونه مدركاً أحسنها وأرفعها وأبهاها؛ فهو إذا أقوى مدرك لأجلّ مدرك، بأنّ إدراك، بما هو عليه من الخير والكمال.

والابتهاج إنّما يكون على قدر قوّة المدرك وشرفه وتماميّة الإدراك وشدّته وخيريّة المدرك وملائمته، كما هو معلوم من المراجعة إلى الوجدان في اللذات الحسيّة والعقليّة، على اختلاف مراتبها.

(١) التوحيد: ١٣٩، باب صفات الذات وصفات الأفعال، ح ١.

الكافي: ١٠٧/١، باب صفات الذات، ح ١. البحار: ٧٢/٤.

(٢) ر، مل: يدرك.

في تمجده سبحانه

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾

{ ١١ / ٤٢ }

نور

[القرآن والحديث شارحان لتوحيد الله تعالى]

قد ورد في القرآن المجيد وأخبار أهل البيت عليهم السلام من تمجيد الله سبحانه وتقديسه ونعته كلماتٌ وعباراتٌ تحتوى من الأسرار والمعارف [على] ما لا يصل كلُّ أحدٍ إليه، ولا يمكن المزيد عليه - سَيِّما عن مولانا أمير المؤمنين وسيد الموحِّدين - صلوات الله عليه - فإنَّ كلامه في التوحيد والعدل يتضمَّن - مع عجائب البلاغة وغرائب الفصاحة - من الإشارات والتنبيهات على أسرار العلوم، ما هو بلال كلِّ غلَّةٍ وجلاء كلِّ شبهةٍ^(١).

فأردنا أن نورد نبذا من ذلك تأييدا لما أسلفناه، وتشبيها لما أضلَّناه، وليرداد الطالبُ بصيرة في معرفة الله وآياته.

وليعلم أنَّ جُلَّ ما أدركته العقولُ مقتبس من أنوار الشرع ومرموزاته، بل لا يمكن المزيد على ما جاءت به الشرايع؛ خصوصا شرعُ نبيِّنا عليه السلام، فإنه لا أتمُّ منه ولا أحكم.

روى محمد بن علي بن بابويه في كتاب التوحيد بإسناده عن عاصم بن

(١) هامش ر: البلة والبال - بكسرهما - : الندوة. الندوة بالضم: موضع شرب الإبل - ق. الغلَّة: العطش، أو شدته أو حرارة الجوف.

حميد، ورواه في الكافي أيضا عنه^(١) - قال - : سُئِلَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عليه السلام عن التوحيد، فقال : « إِنَّ اللَّهَ - عَزَّوَجَلَّ - عَلِمَ أَنَّهُ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَقْوَامٌ مَتَعَمِّقُونَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ والآيات من سورة الحديد إلى قوله : ﴿ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ فَمَنْ رَأَى ذَلِكَ ، فَقَدْ هَلَكَ » .

ونبدء أولاً بكلام رسول الله صلى الله عليه وآله المروي في كتاب التوحيد لابن بابويه رحمه الله ، ثم كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، المروي فيه وفي الكافي ، ثم سائر كلماته - صلوات الله عليه وآله - المنقولة عن نهج البلاغة ، إلّا ما نضيفه إلى غيره - وبالله التوفيق - .

أَقْوَالُ رُبُوبِيَّةٍ^(٢)

« الحمد لله الذي كان في أَوْلَيْتِهِ وحدانيّا ، وفي أَرْلَيْتِهِ متعظيّا بالإلهيّة ، متكبريّا بكبريائه وجبروته .

ابتدء ما ابتدع ، وأنشأ ما خلق على غير مثال كان سبق لشيء مما خلق ، ربّنا القديم بلطف ربوبيّته ويعلم خبره فتق ، وبإحكام قدرته خلق جميع ما خلق ، وبنورا لإصباح فلق ؛ فلما تبدّل خلقه ، ولا مغير لصنعه ، ولا معقب لحكمه ، ولا رادّ لأمره ولا مستزاح عن دعوته ، ولا زوال للملكه ، ولا انقطاع لمدّته ؛ وهو الكينون أولاً ، والديموم أبداً .

المحتجب بنوره - دون خلقه - في الأفق الطامح ، والعبر الشامخ ، والمملك الباذخ^(٣) ، فوق كلّ شيء علا ومن كلّ شيء دنى ، فتجلى لخلقه من غير أن يكون يُرى ، وهو بالمنظر الأعلى .

(١) الكافي : ٩١/١ ، باب النسبة ، ح ٣ . التوحيد : ٢٨٣ ، باب أدنى ما يجزى من معرفة التوحيد ، ح ٢ . عنه البحار : ٢٦٣/٣ - ٢٦٤ ، ح ٢١ . واللفظ للكافي .

(٢) التوحيد : باب التوحيد ونفي التشبيه مع فروق يسيرة ، ٤٤ ، ح ٤ . البحار : ٢٨٧/٤ ، ح ١٩ .

(٣) طمع بصره إليه - كمنع - : ارتفع . وكل مرتفع طامح .

في هامش ر : شمع الجبل : علا - ق . شرف باذخ : عال . وجبال بواذخ - ق .

فأحبَّ الاختصاص بالتوحيد إذ احتجب بنوره، وسمَّا في علوه واستتر عن خلقه، وبعث إليهم الرسل، ليكون له الحجَّة البالغة على خلقه، ويكون رسله إليهم شهداء عليهم، وبعث فيهم النبيين مبشرين ومنذرين، ليهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حيَّ عن بينة، وليعقل العباد عن ربهم ما جهلوه، فيعرفوه برؤيتيه بعد ما أنكروا، ويوجدوه بالإلهية بعد ما غندوا».

أفلا علموني^(١)

«الحمد لله الواحد الأحد الصمد المتفرد، الذي لا من شيء كان ولا من شيء خلق ما كان؛ قدرة^(٢) بأن بها من الأشياء و بانت الأشياء منه، فليست له صفة تنال، ولا حدٌ تضرب له فيه الأمثال؛

كلٌّ دون صفاته تحير^(٣) اللغات، وضلَّ هناك تصاريف الصفات، وحاد في ملكوته عميقات مذاهب التفكير، وانقطع دون الرسوخ في علمه جوامع التفسير، وحالٌ دون غيبه المكنون حُجب من الغيوب، تاهت في أدنى أدانيها طامحات العقول في لطيفات الأمور.

فتبارك^(٤) الذي لا يبلغه بُعدُ الهِمَم ولا يناله غوصُ الفِطَن، وتعالى الذي ليس له وقتٌ معدودٌ ولا أجلٌ معدودٌ ولا نعتٌ محدودٌ، وسبحان الذي ليس له أولٌ مبتدء، ولا غاية منتهى، ولا آخر يفنى؛
سبحانه، هو كما وصَف نفسه، والواصفون لا يبلغون نعتَه.

(١) الكافي: ١٣٤/١، باب جوامع التوحيد، ح ١ واللفظ له. عنه البحار: ١٦٤/٥٧، ح ١٠٣.
التوحيد: ٤١، باب التوحيد ونفي التشبيه مع فروق يسيرة، ح ٣. البحار: ٢٦٩/٤، ح ١٥.
(٢) في التوحيد: قدرته. وقال المؤلف في الوافي: «قدرة منصوب على التمييز أوزيرع الخافض، يعني ولكن خلق الأشياء قدرة، أو بقدرة؛ أومرفوع، أي له قدرة، أو هو قدرة، فإن صفته عين ذاته».

(٣) هامس ر: تحير الشيء: تزيينه.

(٤) في المصدرين: فتبارك الله الذي.

حَدَّ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا عِنْدَ خَلْقِهِ إِبَانَةً لَهَا مِنْ شَبِيهِهِ ، وَ إِبَانَةً لَهُ مِنْ شَبِيهَا ؛
فَلَمْ يَجْلَلْ فِيهَا فَيَقَالَ : « هُوَ فِيهَا كَاتِنٌ » ؛ وَلَمْ يَأْءُنْهَا فَيَقَالَ : « هُوَ مِنْهَا
بَاتِنٌ » ؛ وَلَمْ يَجْلُ فِيهَا فَيَقَالَ لَهُ : « أَيْنَ » ؟ لَكِنَّهُ - سَبْحَانَهُ - أَحَاطَ بِهَا عِلْمُهُ ،
وَ أَتَقَنَّا صُنْعَهُ ، وَ أَحْصَا مَا حَفَظَهُ .

لَمْ يَعْزَبَ عَنْهُ خَفِيَّاتُ غُيُوبِ الْهَوَاءِ ، وَ لَا غَوَامِضُ مَكْنُونِ ظُلُمِ الدُّجَى ،
وَ لَا مَا فِي السَّمَاوَاتِ الْعُلَى إِلَى الْأَرْضِينَ السُّفْلَى ؛ لِكُلِّ شَيْءٍ مِنْهَا حَافِظٌ وَ رَقِيبٌ ،
وَ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهَا بِشَيْءٍ مُحِيطٌ ، وَ الْمُحِيطُ بِمَا أَحَاطَ مِنْهَا الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ ،
الَّذِي لَا يَغْيِرُهُ صُرُوفُ الْأَزْمَانِ ، وَ لَا يَتَكَادَهُ صُنْعُ شَيْءٍ كَانَ ؛ إِنَّمَا قَالَ لِمَا شَاءَ :
« كُنْ » ، فَكَانَ .

ابْتَدَعَ مَا خَلَقَ بِلَامِثَالِ سَبَقٍ ، وَ لَا تَعَبٍ وَ لَا نَصَبٍ ؛
وَ كُلُّ صَانِعٍ شَيْءٍ فَمِنْ شَيْءٍ صَنَعَ ، وَ اللَّهُ لَا مِنْ شَيْءٍ صَنَعَ مَا خَلَقَ ؛
وَ كُلُّ عَالِمٍ فَمِنْ بَعْدِ جَهْلٍ تَعَلَّمَ ، وَ اللَّهُ لَمْ يَجْهَلْ وَلَمْ يَتَعَلَّمْ .
أَحَاطَ بِالْأَشْيَاءِ عِلْمًا قَبْلَ كَوْنِهَا ، فَلَمْ يَزِدَّ بِكَوْنِهَا عِلْمًا ، عِلْمُهُ بِهَا قَبْلَ أَنْ
يَكُونَهَا كَعِلْمِهِ بِهَا بَعْدَ تَكْوِينِهَا ؛

لَمْ يَكُونَهَا لِتَشْدِيدِ سُلْطَانٍ ، وَ لَا خَوْفٍ مِنْ زَوَالٍ وَ لَا نَقْصَانٍ ، وَ لَا اسْتِعَانَةَ
عَلَى ضِدِّ مَنَاقِبٍ^(١) وَ لَا نَدْبِ مَكَائِرٍ^(٢) وَ لَا شَرِيكِ مَكَابِرٍ ؛ لَكِنْ خَلَائِقُ مَرْبُوبُونَ ،
وَ عِبَادٌ دَاخِرُونَ .

فَسَبْحَانَ الَّذِي لَا يُؤْوِدُهُ خَلْقُ مَا ابْتَدَأَ وَ لَا تَدِيرُهُ مَا بَرَأَ ، وَ لَا مِنْ عَجْزٍ وَ لَا مِنْ
فِتْرَةٍ بِمَا خَلَقَ أَكْتَنَى ؛ عِلْمٌ مَا خَلَقَ ، وَ خَلَقَ مَا عِلْمٌ ؛ لِأَبَالَتِ الْفَكْرِ فِي عِلْمٍ^(٣) حَادِثٍ
أَصَابَ مَا خَلَقَ ، وَ لَا شَبَهَ دَخَلَ عَلَيْهِ فِيمَا لَمْ يَخْلُقْ ؛ لَكِنْ قَضَاءُ مَبْرُومٍ ، وَ عِلْمٌ
مُحْكَمٌ ، وَ أَمْرٌ مُتَقَرَّنٌ .

تَوَحَّدَ بِالرَّبُوبِيَّةِ وَ خَصَّ نَفْسَهُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ ، وَ اسْتَخْلَصَ بِالْمَجْدِ وَ الشَّعَاءِ ، وَ تَفَرَّدَ

(١) النسختين : المناوأة : المعادة .

(٢) هامش ر : كاثروهم فكثروهم : غلبوهم بالكثرة - ق .

(٣) في التوحيد : ولا يعلم (بدلاً من : في علم) .

بالتوحيد والمجد والثناء ؛ وتوَحَّد بالتحميد، وتمَجَّد بالتمجيد^(١) وعلا عن إتخاذ الأبناء، وتطَهَّر وتَقَدَّس عن ملامسة النساء، وعَزَّ وجلَّ عن مجاورة الشركاء ؛ فليس له فيما خَلَقَ ضَدُّ، ولا له فيما ملكَ نَدُّ ؛ ولم يشركه في ملكه أحدٌ، الواحد الأحد الصمد المبيد^(٢) للأبد، والوارث للأمد، الذي لم يزل ولا يزال وحدانيًّا أزليًّا قَبْلَ بدء الدهور، وبعد صرف الأمور، الذي لا يبيد ولا ينفد^(٣) .
بذلك أَصَفَ رَبِّي، فلا إله إلاَّ الله، من عظيم ما أعظمه ! ومن جليل ما أجله ! وعزیز ما أعزَّه، وتعالى عما يقول الظالمون علوًّا كبيرًا» .

ومن أنواره عليه السلام :^(٤)

«أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ، وَكِمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّصَدِيقُ بِهِ، وَكِمَالُ التَّصَدِيقِ بِهِ تَوْحِيدُهُ، وَكِمَالُ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصُ لَهُ، وَكِمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَبِيُّ الصِّفَاتِ عَنْهُ»^(٥) ؛ لَشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمَوْصُوفِ، وَشَهَادَةِ كُلِّ مَوْصُوفٍ أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ ؛ فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - فَقَدْ قَرَّنَهُ، وَمَنْ قَرَّنَهُ فَقَدْ ثَنَّاهُ، وَمَنْ ثَنَّاهُ فَقَدْ جَزَّاهُ، وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ جَهَلَهُ [وَمَنْ جَهَلَهُ فَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ]^(٦) وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ خَلَّاهُ، وَمَنْ خَلَّاهُ فَقَدْ عَدَّاهُ ؛ وَمَنْ قَالَ : «فَيْمَ» فَقَدْ ضَمَّنَهُ، وَمَنْ قَالَ : «عَلَامَ» فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ .

كائنٌ لَاعَنِ حَدَثَ، موجودٌ لَاعَنِ عَدَمٍ ؛ مَعَ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُقَارَنَةٍ وَغَيْرِ كُلِّ

(١) في التوحيد : واستخلص المجد والثناء، فحمد بالتحميد، وتمجد بالتمجيد.

(٢) في النسخ : المؤبد - خ ل.

(٣) في التوحيد : لا يبيد ولا ينفد.

(٤) نهج البلاغة : الخطبة الأولى. عنه البحار : ٢٤٧/٤، ح ٥ و ١٧٦/٥٧، ح ١٣٦.

(٥) كتب في هامش ر : ليس المراد بنبي الصفات نبي معانيها عن ذاته تعالى، كيف، ويلزم التعطيل، بل معناه نبي كونها صفات زائدة على ذاته بحسب الوجود والحقيقة، فعلى هذا صح قول من قال : «إن صفاته تعالى عينه». وصح قول من قال : «إنها غيره». وصح قول من قال : «إنها لا عين ولا غيره». لو علم ماحققناه من اتحادها معه بالوجود ومغايرتها له بالمفهوم والمعنى. منه ره.

(٦) إضافة من المصدر.

شيء لا بمزيلة ؛ فاعلٌ لا بمعنى الحركات والآلة ، بصيرٌ إذ لا منظور إليه من خلقه ، متوحدٌ إذ لا سكن يستأنس به ولا يستوحش لفقده .

أنشأ الخلق إنشاءً ، وابتداءً^(١) ابتداءً ، بلا رويّة أجالها ، ولا تجربة استفادها ، ولا حركة أحدثها ، ولا همامة نفس اضطرب فيها ؛

أحال الأشياء لأوقاتها ، ولا عمّ بين مختلفاتها ، وعرّز غرائزها ، وألزمها أشباحها ؛ عالماً بها قبل ابتدائها ، محيطاً بمجودها وانتهائها ؛ عارفاً بقرائنها وأحنائها^(٢) . «

ومن أنواره - صلوات الله عليه -^(٣) :

« ما وُحِّدَ من كَيْفِهِ ، ولا حَقِيقَتُهُ أَصَابَ من مثله ، ولا إِيَّاهُ عَنَى مَنْ شَبَّهَهُ ، ولا صَمَدَهُ^(٤) من أَشارَ إِلَيْهِ وتَوَقَّعَهُ ؛

كلُّ معروفٍ بنفسه مصنوعٌ ، وكلُّ قائمٍ في سواه معلولٌ ؛

فاعلٌ لا باضطراب آله ، مقدّر لا بجولِ فكرة ، غنيٌّ لا باستفادة ؛

لا تصحبه الأوقاتُ ، ولا ترفده^(٥) الأدواتُ ؛ سبقَ الأوقاتُ كونهُ ، والعدمُ وجودُهُ ، والابتداءُ أزلهُ ؛

بتشعيره المشاعز عُرِفَ أن لا مشعرَ له ، وبمضادّته بين الأمور عُرِفَ أن لا ضدَّ له ، وبمقارنته بين الأشياء عُرِفَ أن لا قرينَ له ؛ ضادُّ النورِ بالظلمة ، والوضوحُ بالهممة ، والجُمودُ بالبلل ، والحرورُ بالبرد^(٦) ؛ مؤلّفٌ بين متعاديّاتها ، مقارنٌ بين متبايناتها ، مقربٌ بين متباعداتها ، مفرّقٌ بين متدانيّاتها ؛

(١) مل : ابتداءً .

(٢) هامش النسختين : أي جوانبها .

(٣) نهج البلاغة : الخطبة ١٨٦ . عنه البحار : ٧٧ / ٣١٠ - ٣١٤ ، ح ١٤ .

(٤) صمده : قصده .

(٥) ترفده : تعينه .

(٦) الصرد : البرد (فارسي معرب) .

لا يشمل مجديّ، ولا يحسب بعدّي، وإنما تحدّد الأدوات أنفستها، وتشير الآلة إلى نظائرها ؛

منعّتها « منذ » القدمة، وحتمها « قد » الأزليّة، وجبّتها « لولا » التكملة ؛ بها تحلّى صانعها للعقول، وبها امتنع عن نظر العيون .

لا يجري عليه السكون والحركة ؛ وكيف يجري عليه ماهو أجراه ؟ ويعود فيه ماهو أبداه ؟ ويجدث فيه ما هو أحدثه ؟ إذا لتفاوتت ذاته، ولتجزأ كنهه، ولا تمتنع من الأزل معناه، ولكان له وراء - إذ وجد له أمام - ولا تلمس التمام - إذ لزمه النقصان - وإذا لقامت آية المصنوع فيه، ولتحوّل دليلا بعد أن كان مدلولاً عليه .

وخرج^(١) بسلطان الامتناع من أن يؤثّر فيه مايؤثّر في غيره . الذي لا يحول ولا يزول، ولا يجوز عليه الأفعال ؛ ﴿ لَمْ يَلِدْ ﴾ فيكون مولوداً، و ﴿ لَمْ يُولَدْ ﴾ فيصير محدوداً ؛ جلّ عن اتّخاذ الأبناء، وطهر عن ملامسة النساء ؛ لاتناله الأوهام فتقدّره، ولا تنوّمه الفُطُن فتصوّره، ولا تدركه الحواسّ فتحسّه، ولا تلمسه الأيدي فتمسّه ؛

لا يتغيّر بحال، ولا يتبدّل في الأحوال، ولا تُبليه الليالي والأيّام، ولا يغيّره الضياء والظلام، ولا يوصف بشيء من الأجزاء، ولا بالجوارح والأعضاء، ولا بعرض من الأعراض ولا بالغيريّة والأبعاد ؛ ولا يقال له حدّ ولا نهاية، ولا انقطاع ولا غاية، ولا أنّ الأشياء تحويه، فتقلّه أو تهويه، أو أنّ شيئاً يحمله فيميله أو يعدله .

ليس في الأشياء بوالج ولا عنها بخارج ؛ بخير لا بلسان ولهوات، ويسمع لا بخروق وأدوات ؛ يقول ولا يلفظ، ويحفظ ولا يتحقّق، ويريد ولا يُضمر، ويحبّ ويرضى من غير رقة، ويُغض ويغضب من غير مشقة ؛

يقول لما أراد كونه : « كُنْ » فيكون - لا بصوت يقرع ولا بنداؤه يُسمع ؛ وأما

(١) عطف على : لا يجري عليه السكون والحركة .

كلامه سبحانه فعلٌ منه أنشأه ومثله، لم يكن من قبل ذلك كائناً، ولو كان قديماً لكان إلهاً ثانياً.

لا يقال: «كان بعد أن لم يكن»، فتجري عليه الصفات المحدثات؛ ولا يكون بينه وبينها فصلٌ ولا له عليها فضلٌ، فيستوي^(١) الصانعُ والمصنوعُ، ويتكافأ المبدعُ والبديع.

خَلَقَ الخَلَائِقَ على غير مثال خلا من غيره، ولم يستعن على خلقها بأحد من خلقه؛ وأنشأ الأرضَ فأمسكها من غير اشتغال، وأرسلها على غير قرار، وأقامها بغير قوائم، ورفعها بغير دعائم، وحصَّنَها من الأَوْدِ^(٢) والأعوجاج، ومنعها من السَّهَابِ والانفراج؛ أرسى أوتادها، وضرب أسداها^(٣)، واستفاض عيونها، وخدَّ أوديتها؛ فلم يهن ما بناه، ولا ضعف ما قوَّاه؛

هو الظاهرُ عليها بسلطانه وعظمته، وهو الباطنُ لها بعلمه ومعرفته، والعالي على كل شيء منها بجلاله وعزِّته؛ لا يُعجزه منها شيء فيطلبه، ولا يمتنع عليه فيغلبه، ولا يفوته السريع منها فيسبقه، ولا يحتاج إلى ذي مال فيرزقه؛

خضعت الأشياءُ له وذلت مستكينة لعظمته، لا تستطيع الهرب من سلطانه إلى غيره، فتمتنع من نفعه وضربه؛ ولا كفؤ له فيكافته، ولا نظير له فيساويه؛ هو المفيء لها بعد وجودها، حتَّى يصير موجودها كمفقودها.

وليس فناءُ الدنيا بعد ابتداعها بأعجب من إنشائها واختراعها؛

وكيف و^(٤) لو اجتمع جميعُ حيوانها - من طيرها وبهائمها، وما كان من مراحها وسائمها، وأصناف أسناخها وأجناسها، ومتبلدة أعمها وأكياسها - على إحداث بعوضةٍ، ما قدرتْ على إحداثها، ولا عرفت كيف السبيل إلى إيجادها، ولتحيَّرت عقولُها في علم ذلك وتاهت، وعمزت قواها وتناهت،

(١) مل: ويستوي.

(٢) هامش ر: أود - كفج - : اعوج.

(٣) هامش ر: اسداد جمع سد - بخطه.

(٤) مل: - و.

ورجعت خاسئةً حسيرة، عارفةً بأنها مقهورة، مقترنةً بالعجز عن إنشائها، مذعنةً بالضعف عن إفنائها.

وإنه - سبحانه - يعود بعد فناء الدنيا وحده لشيء معه ؛ كما كان قبل ابتدائها، كذلك يكون بعد فنائها ؛ بلا وقتٍ ولا مكانٍ، ولا حينٍ ولا زمانٍ، عدمت عند ذلك الآجال والأوقات، وزالت السنون والساعات ؛ ولا شيء إلا الله الواحد القهار، الذي إليه مصيرُ جميع الأمور، بلا قدرة منها كان ابتداء خلقها، وبغير امتناع منها كان فناؤها، ولوقدرت على الامتناع لدام بقاؤها.

لم يتكأذه^(١) صنع شيء منها إذ صنعه، ولم يؤوده منها خلق مابراه وخلقه، ولم يكونها لتشديد سلطان ولا تخوف من زوال ونقصان، ولا للاستعانة بها على نيةٍ مكانٍ، ولا للاحتراز بها من ضدهٍ مثارٍ^(٢)، ولا للازدياد بها في ملكه، ولا لمكانة شريك في شركه، ولا لوحشةٍ كانت منه فأراد أن يستأنس إليها. ثم هو يفنيها بعد تكوينها، لا لسأم دخل عليه في تصريفها وتدبيرها، ولا لراحةٍ واصلةٍ إليه، ولا لثقل شيء منها عليه.

لا يملُّه طول بقائها ولا لدعوه إلى سرعة إفنائها، لكِنَّه سبحانه دبَّرها بلطفه وأمسكها بأمره، وأتقنها بقدرة؛ ثم يعيدها بعد الفناء من غير حاجة منه إليها ولا لاستعانة بشيء منها عليها، ولا لانصراف من حال وحشةٍ إلى حال استئناسٍ، ولا من حال جهلٍ وعمى إلى علمٍ واتماسٍ، ولا من فقر وحاجةٍ إلى غنى وكثرةٍ، ولا من ذلٍّ و ضَعْفٍ إلى عزٍّ و قدرةٍ».

ومن كلماته النورية^(٣)

«الذي لم تسبق له حالٌ حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً.

(١) لم يتكأذه: لم يشق عليه.

(٢) المثار: الموابب المهاجم. في هامش ر: الثور: الهيجان والوثب والطوع. ق.

(٣) نهج البلاغة: الخطبة ٦٥. أولها: «الحمد لله الذي لم يسبق له حال حالا ...».

عنه البحار: ٣٠٨/٤-٣٠٩، ح ٣٧. ٣٠٤/٧٧، ٩.

كلُّ مسمًى بالوحدة غيره قليل، وكلُّ عزيز غيره ذليل، وكلُّ قويٍّ غيره ضعيفٌ، وكلُّ مالكٍ غيره مملوكٌ، وكلُّ عالمٍ غيره متعلِّمٌ، وكلُّ قادرٍ غيره يقدرٌ ويعجزُ، وكلُّ سميعٍ غيره يصمُّ عن لطيف الأصوات ويصمُّه كبيرها، ويذهب عنه ما يبتد منها، وكلُّ بصيرٍ غيره يعمي عن خفي الألوان ولطيف الأجسام، وكلُّ ظاهرٍ غيره غيرٌ باطنٍ، وكلُّ باطنٍ غيره غيرٌ ظاهرٍ.

ومنها ^(١) :

« لا يشغله غضبٌ عن رحمةٍ، ولا تولمه رحمةٌ عن عقابٍ، ولا تحجبه البطونُ عن الظهور، ولا يقطعه الظهورُ عن البطونِ، قَرَبَ فَنَأَى، وَعَلَا فَدَنَا، وَظَهَرَ فَبَطَنَ، وَبَطَنَ فَعَلَنَ، وَدَانَ وَلَمْ يَدُنْ، لَمْ يَذْرَأِ الْخَلْقَ بِاحْتِيَالٍ، وَلَا اسْتِعَانِ بِهِمْ لِكُلَالٍ ».

ومنها ^(٢) :

« لم تحط به الأوهامُ ؛ بل تحجَّل لها بها، وبها امتنع منها، وإليها حاكمها ؛ ليس بذِي كِبَرٍ امتدَّت به النهايات فكَبَّرَتْه تحسباً، ولا بذِي عِظَمٍ تناهت به الغايات فعظَّمَتْه تجسيدا، بل كَبُرَ شَأْنُا وعظُمَ سلطَانُا ».

ومنها ^(٣) :

« الذي بطن خفَيَات الأمور، ودَلَّت عليه أعلامُ الظهور، وامتنع على عين البصير، فلا عين من لم يره تُنكره، ولا قلب من أثبتَه يُبصره ؛

(١) نهج البلاغة: الخطبة ١٩٥. أولها: «الحمد لله الذي أظهر من آثار سلطانه...».
عنه البحار: ٣١٥/٧٧، ح ١٥.

(٢) نهج البلاغة: الخطبة ١٨٥. أولها: «الحمد لله الذي لا تدرکه الشواهد...».
البحار: ٢٦١/٤، ح ٩، عن الاحتجاج.

(٣) نهج البلاغة: الخطبة ٤٩. أولها: «الحمد لله الذي بطن خفَيَات الأمور...».
عنه البحار: ٣٠٨/٤، ح ٣٦.

سبق في العلوّ فلا شيء أعلى منه، وقرب في الدنوّ فلا شيء أقرب منه، فلا استعلاؤه بأعده عن شيء من خلقه، ولا قُربه ساوَاهم في المكان به؛
لم يطلع العقول على تحديد صفته، ولم يحجبها عن واجب معرفته، فهو الذي تشهد له أعلام الوجود على إقرار قلب ذي الجحود، تعالى الله عما يقول المشبهون به والجاحدون له علوًّا كبيرًا.

ومنها^(١) :

«الدالّ على وجوده بخلقه وبمحدث خلقه على أزلّيته وباشتباهم على أن لا يشبه له. لا تستلمه المشاعر ولا تحجبه السواتر؛ لا افتراق الصانع والمصنوع والحادّ والمحدود، والربّ والمربوب؛

الأحد لا يتأويل عدد، والخالق لا بمعنى حركة ونصب، والسميع لا بأداة، والبصير لا بتفريق آله، والشاهد لا بمباشرة، والبائن لا بتراخي مسافة، والظاهر لا برؤية، والباطن لا بلطافة. بأن من الأشياء بالقهر لها والقدرة عليها، وبأنت الأشياء [منه] بالخضوع له والرجوع إليه.

من وصفه فقد حدّه، ومن حدّه فقد عدّه، ومن عدّه فقد أبطل أزلّه، ومن قال: «كيف؟» فقد استوصفه، ومن قال: «أين؟» فقد حيّزه. عالم إذ لا معلوم، وربّ إذ لا مربوب، وقادر إذ لا مقدور».

فضل

ومنها^(٢) قاله لذّعلب اليماني- وقد سأله: هل رأيت ربّك يا أمير المؤمنين؟ فقال ~~نعم~~: «أفأعبد ما لأرى؟» قال: «وكيف تراه؟» فقال: «لا تدركه العيون بمشاهدة العيان، ولكن تدركه الأبصار»^(٣) بحقائق

(١) نهج البلاغة: الخطبة ١٥٢. أولها: «الحمد لله الدالّ على وجوده بخلقه».

(٢) نهج البلاغة: الخطبة ١٧٩. البحار: ٥٢/٤، ح ٩. ٢٧٩/٧٢.

(٣) كذا، في المصدر: تدركه القلوب.

الإيمان، قريبٌ من الأشياءِ غيرِ ملائِم، بعيدٌ منها غيرُ مباحن، متكلمٌ بلارويّةٍ، مریدٌ بلاهمةٍ^(١)، صانعٌ لاجبارةٍ، لطيفٌ لا يوصف بالحفاء، كبيرٌ لا يوصف بالجفاء، بصيرٌ لا يوصف بالحاشية، رحيمٌ لا يوصف بالرقّة، تنوُّ الوجوه لعظمته، وتجلُّ القلوب من مخافته .

وفي رواية أخرى رواها في كتاب التوحيد^(٢) : «ويلك يا ذعلب ! إن ربي لا يوصف بالبُعد، ولا بالحركة ولا بالسكون^(٣) ، ولا بالقيام - قيام انتصاب - ولا بجيئة ولا بذهاب ؛ لطيف اللطافة لا يوصف باللطيف، عظيم العظمة لا يوصف بالعظم، كبير الكبرياء لا يوصف بالكبر، جليل الجلالة لا يوصف بالغلط، رءوف الرحمة لا يوصف بالرقّة ؛ مؤمنٌ لابعادة، مدركٌ لامجسة، قائلٌ لا بلفظ^(٤) .

هو في الأشياءِ على غير ممازجة، خارج منها على غير مباينة، فوق كلِّ شيءٍ ولا يقال : «شيءٌ فوقه» ؛ وأمام كلِّ شيءٍ ولا يقال : «له أمام» ؛ داخل في الأشياءِ لا كشيءٍ في شيءٍ داخل، وخارج منها، لا كشيءٍ من شيءٍ خارج .
فخرٌ ذعلبٌ مغشياً عليه .

وفي رواية أخرى في الكتاب المذكور أيضا^(٥) - بعد كلام طويل قد مضى أكثره لفظاً أو معنى - : «كان ربّاً ولا مربوب، وإلها إذ لا مألوه، وعالماً إذ لا معلوم، وسميعاً إذ لا مسموع» - ثم أنشأ يقول :-

(١) المصدر: لاهمة.

(٢) التوحيد: باب حديث ذعلب: ٣٠٥. أمالي الصدوق: المجلس الخامس والخمسون، ح ١، ٤٢٢-٤٢٣. ورواه الكليني مع اختلافات كثيرة في الكافي: كتاب التوحيد، باب جوامع

التوحيد، ١٣٨/١-١٣٩، ح ٤.

(٣) مل: وبالسكون.

(٤) المصدر: لا باللفظ.

(٥) التوحيد: باب حديث ذعلب: ٣٠٩، ح ٢. عنه البحار: ٣٠٥/٤، ح ٣٤.

و لم يزل سيّدي بالعلم^(١) معروفًا
و لم يزل سيّدي بالجلود موصوفًا
و كنت إذ ليس نورٌ يُستضاء به
ولا ظلام على الآفاق معكوفًا
ورئنا بخلاف الخلق كلّهم
و كلّ ما كان في الأوهام موصوفًا
و من يرده على التشبيه ممتثلاً
يرجع أخا حصر بالعجز مكتوفًا
وفي المعارج يلقى موج قدرته
موجاً يعارض طرف الروح مكفوفًا
فاترك أخا جدل في الدين منعمًا
قد باشر الشكّ فيه الرأي مأوفًا
واصحب أخا ثقة حُبّاً لسيّده
و بالكرامات مزمولاً^(٢) ومغفوفًا
أمسى دليل الهدى في الأرض منتشراً
وفي السماء جميل الحال معروفًا

ومنها :

« كان حيّاً بلا كيف ، ولم يكن له كان ، ولا كان لكونه كيف ، ولا كان له
أين ، ولا كان في شيء ، ولا كان على شيء ، ولا ابتدع لمكانه مكاناً^(٣) ، ولا قوي
بعد ما كوّن الأشياء ، ولا كان ضعيفاً قبل أن يكون شيئاً ، ولا كان مستوحشاً
قبل أن يبتدع شيئاً ، ولا يشبه شيئاً مذكوراً ، ولا كان خلواً من الملك قبل
إنشائه ، ولا يكون منه خلواً بعد ذهابه ؛

كان إلهاً حيّاً بلا حياة ، ومالكا قبل أن ينشئ شيئاً ، ومالكا بعد إنشائه

(١) المصدر والبحار : بالحمد .

(٢) في المصدر والبحار : من موله مغفوفاً .

(٣) مل : لكاهه مكاناً .

للكون ؛ وليس يكون لله كَيْفٌ ولا أَيْنٌ ولا حُدٌّ يعرف ، ولا شيء يشبهه ، ولا يهرم لطول بقائه ، ولا يصعق لدُّعْره ، ولا يخاف كما يخاف خليقته من شيء ؛ ولكن سميعٌ بغير سَمْع ، وبصيرٌ بغير بصر ، وقويٌّ بغير قوَّة من خلقه ؛ لا تدركه حدُّ الناظرين ، ولا يحيط بسمعه سمع السامعين ؛

إذا أراد شيئا كان بلا مشورة ولا مظاهرة ولا مخابة ، ولا يسأل أحدا عن شيء من خلقه أراد ؛ ﴿ لَا تَذْكُرْهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ [١٠٣/١] . رواه في الكافي^(١) .

ومنها :

« الذي لا من شيء كان ، ولا من شيء كَوْن ما قد كان ؛ مستشهدٌ بحدوث الأشياء على أزلَّيته ، وبما وسَّما به - من العجز - على قدرته ، وبما اضطَّرها إليه - من الفناء - على دوامه ؛ لم يخلُ منه مكانٌ فيدرِكُ بأينَّيته^(٢) ، ولا له شبح^(٣) مثال فيوصف بكيفيَّته ، ولم يغب عن شيء^(٤) فيعلم بجينيَّته^(٥) .

مبائنٌ لجميع ما أحدث في الصفات وممتنعٌ عن الإدراك بما ابتدئ من تصريف الذوات ، وخارجٌ بالكبرياء والعظمة من جميع تصوُّف الحالات ؛ محَرَّم على بوارع ثاقبات الفطن تحديده ، وعلى عوامق ناقبات الفكر تكييفه ، وعلى غوائص ساجحات الفطر تصوُّيره .

لا تحويه الأماكن لعظمته ، ولا تدرعه المقادير لجلاله ، ولا تقطعه المقائيس

(١) كتاب الروضة : ٣١ ، الخطبة الطالوتية ، ح ٥ . عنه البحار : ٢٨ / ٢٤٠ ، ح ٢٧ . و ٥٧ / ١٥٩ ، ح ٩١ . وجاء ما يقرب منه عن الباقر عليه السلام أيضا في الكافي : ١ / ٨٨ - ٨٩ ، باب الكون والمكان ، ح ٣ . والتوحيد : ١٧٣ ، باب نبي المكان ، ح ٢ . وأيضاً فيه عن الكاظم عليه السلام : ١٤١ ، باب صفات الذات ، ... ، ح ٦ . عنه البحار : ٤ / ٢٩٨ - ٢٩٩ ، ح ٢٧ .

(٢) كذا في النسخة والعيون والبلد الأمين . ولكن في التوحيد : باينية .

(٣) كذا في النسخة والعيون والبلد الأمين ، ولكن في التوحيد : شبه .

(٤) كذا في النسخة والعيون . ولكن في التوحيد : لم يغب عن علمه شيء .

(٥) في المصادر : بجيشته . وفي بعض نسخ التوحيد : بجيشية .

لكبريائه ؛ تمتنع عن الأوهام أن تكتنهه ، و عن الأفهام أن تستغرقه ، وعن الأوهام أن تمثله ؛ قد يست من استنباط الإحاطة به طوامح العقول ، ونضبت عن الإشارة إليه بالاكتهاء بجار العلوم ، و رجعت بالصغر عن السمو إلى وصف قدرته لطائف الخصوم ؛

واحد لامن عدد ، ودائم بلا أمد^(١) وقائم لا بعمد ، ليس بجنس فتعادل الأجناس ، ولا بشبح فتضارعه الأشباح ، ولا كالأشياء فتقع عليه الصفات ؛ قد ضلّت العقول في أمواج تيار إدراكه ، وتحيرت الأوهام عن إحاطة ذكر أزيلته ، وحصرت الأفهام عن استشعار وصف قدرته ، وغرقت الأذهان في لجج أفلاك ملكوته ؛

مقتدر بالآلاء و تمتنع بالكبرياء ، ومتملك على الأشياء ؛ فلادهر يخلقه ، ولا وصف يحيط به ؛ قد خضعت له رواتب الصعاب^(٢) في محل تخوم قرارها ، وأذعن له روائص الأسباب في منتهى شواقي أقطارها ؛

مستشهد بكليّة الأجناس على ربوبيّته ، وبعجزها على قدرته ، وبفطورها على قدمته ، وبزوالها على بقاءه ؛ فلا لها محيص عن إدراكه إيّاها ، ولا خروج من إحاطته بها ، ولا احتجاب عن إحصائه لها ، ولا امتناع من قدرته عليها ؛ كفي بإتقان الصنع لها آية ، وبمركب الطبع عليها دلالة ، وبحدوث الفطر عليها قدمة ، وبإحكام الصنعة لها عبرة ؛ فلا إليه حدّ منسوب ، ولا له مثل مضروب ، فلا شيء عنه بمحجوب^(٣) - تعالى عن ضرب الأمثال والصفات المحلوقة علوًا كبيرًا .

رواه في كتاب التوحيد^(٤) ، بإسناده عن مولانا الرضا عن آباه ، عن جدّه عليه السلام.

(١) في المصادر : لأبمد .

(٢) التوحيد : نوابت الصعاب . العيون : الرقاب الصعاب . البلد الأمين : رقاب الصعاب .

(٣) التوحيد والعيون : محجوب .

(٤) التوحيد : باب التوحيد ونبي التشبيه ، ٦٩-٧٢ ، ح ٢٦ . عيون أخبار الرضا عليه السلام : باب ماجاء عن الرضا عليه السلام من الأخبار في التوحيد ، ١/١٢١-١٢٢ ، ح ١٥ . البلد الأمين : دعاء يوم الجمعة ، ٩٢ مع فروق . عنه البحار : ١٣٨/٩٠ ، ح ٧ .

ومنها^(١) :

«كلُّ شيءٍ خاشعٌ له وكلُّ شيءٍ قائمٌ به ؛ غنى كلِّ فقير ، وعزُّ كلِّ ذليل ، وقوَّة كلِّ ضعيف ، ومفزع كلِّ ملهوف ؛
من تكلمَ سمعَ نطقه ، ومن سكتَ علمَ سرِّه ، ومن عاشَ فعليه رزقه ، ومن مات فإليه منقلبه .

لم تتركِ العيونُ فتخبرِ عنك ، بل كنتَ قبل الواصفين من خلقتك ؛ لم تخلقِ الخلقَ لوحشة ، ولا استعملتهم لمنفعة ، ولا يسبقك من طلبتَ ، ولا يفلتك من أخذتَ ، ولا ينقص سلطانك من عصاك ، ولا يزيد في ملكك من أطاعك ، ولا يردُّ أمركَ من سخطِ قضاءك ، ولا يستغني عنك من تولَّى عن أمرك ؛ كلُّ سرٍّ عندك علانية ، وكلُّ غيبٍ عندك شهادة ؛

أنت الأبدُ فلا أمد^(٢) لك وأنت المنتهى لا محيص عنك ، وأنت الموعد لا منجى منك ، [إلا إليك]^(٣) ؛ بيدك ناصية كلِّ دابة ، وإليك مصيرُ كلِّ نسمة » .

ومن أنواره - صلوات الله عليه - :

« الحمد لله الذي لا يفره المنع^(٤) ولا يكديه الإعطاء ، إذ كلُّ معطٍ منتقصٌ سواه ؛ المنيء بفوائد النعم وعوائد المزيد ، ومجوده ضمنَ عيالة الخلق ، فأنهج سبيل الطلب للراغبين إليه ؛ فليس بما شئت بأجود منه بما لم يسأل .

(١) نهج البلاغة : الخطبة ١٠٩ . «أولها: كل شيء خاشع له وكل...» .

عنه البحار : ٣١٧/٤ - ٣١٨ ، ح ٤٣ .

(٢) مل : فلا أبد .

(٣) زيادة من المصدر .

(٤) وفر يفر - كوعد يعد - من الوفور بمعنى الكثرة ؛ أي لا يزيد المنع له شيئا . الإكداء : الإفطار والتقليل .

ما اختلف عليه دهرٌ فيختلف منه الحال ؛ ولو وهبَ ما تنقّست عنه معادنُ الجبال ، وضحكت عنه أصدافُ البحار - من فلز اللجين^(١) وسبائك العقيان ونضائد المرجان - لبعض عبيده ، لما أثر ذلك في جوده ، ولا أنفد سعة ما عنده ، ولكان عنده من ذخائر الإفضال ما لا يُنفده مطالبُ السؤال^(٢) ولا يخطر لكثرته على بال ؛ لأنّه الجواد الذي لا تنقصه المواهب ، ولا يخله إلحاح الملجين ، و ﴿ إِنَّمَا أَثَرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [٢١/٢٦] .

الذي عجزت الملائكة - على قُرهِهم من كرسى كرامته ، وطول ولهمم إليه وتعظيم جلال عِزّه ، وقُرهِهم من غيب ملكوته - أن يعلموا من أمره إلّا ما أعلمهم ؛ وهم - من ملكوت القدس - بحيث هم في معرفته على ما فطرهم عليه أن قالوا : ﴿ سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ [٣٢/١٢] . فاظنّك - أيّها السائل - بمن هو كذا ؟ سبحانه وبجمده ؛ لم يحدث فيمكن فيه التغيّر والانتقال ، ولم يتصرّف في ذاته بمرور الأحوال ، ولم يختلف عليه حقب الليالي والأَيّام .

الذي ابتدع الخلقيّ على غير مثال امتثله ، ولا مقدار احتذى عليه من معبود كان قبله ؛ ولم تحط به الصفات ، فيكون بإدراكها إيّاه بالحدود متناها ، وما زال - ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ - عن صفة المخلوقين متعاليا ؛ وانحسرت الأبصار عن أن تناله فيكون بالعيان موصوفا ، وبالذات التي لا يعلمها إلّا هو عند خلقه معروفا ؛ وفات - لعلوّه على أعلى الأشياء - مواقع وهم المتوقّمين ، وارتفع عن أن تحوي كنه عظّمته فهامة^(٣) رويّات المتفكّرين .

فليس له مثلٌ فيكون ما يخلق مشبها به ، وما زال - عند أهل المعرفة به -

(١) الفِلْدُ - بكسر الفاء وسكون اللام - : كبد البعير . وأفلاذ الأرض كنوزها . أوبكسر الأول وفتح الثاني - جمع الفلدة - بمعنى الذهب والفضة . وفي محكي البحار عن التوحيد : فلزّ - بالزاء المعجمة مشددة - وهو اسم الأجسام الذائبة مثل الذهب والفضة والرصاص . اللجين - مصغرا - : الفضة . العقيان : الذهب الخالص .

(٢) السؤال جمع السائل ؛ كطلاب جمع طالب .

(٣) هامش النسختين : فهامة : العي - ق .

عن الأشباه والأضداد منزها ؛ كذب العادلون بالله إذ شبهوه بمثل أصنامهم ، وحلوه حليلة المخلوقين بأوهامهم ، وجزؤوه بتقدير منتج من خواطرهم ، وقدروه على الخلق المختلفة القوى بقرائح عقولهم .

وكيف يكون من لا يقدر قدره مقدرا في روئيات الأوهام ؟ وقد ضلّت في إدراك كنهه هواجس الأحلام ؟ ! لأنه أجل من أن تحده ألباب البشر بالتفكير ، أو تحيط به الملائكة - على قريهم من ملكوت عزته - بتقدير .

تعالى عن أن يكون له كفؤ فيشبهه به ؛ لأنه اللطيف الذي إذا أرادت الأوهام أن تقع عليه في عميقات غيوب ملكه ، وحاولت الفكر المبرئة من خطر الوسواس إدراك علم ذاته ، وتولّت القلوب إليه لتحوي منه مكيفا في صفاته ، وغمضت^(١) مداخل العقول في حيث^(٢) لا تبلغه الصفات لتنال علم إلهيته : ردعت خاسئة - وهي تجوب مهاوي^(٣) سدف^(٤) الغيوب متخلسة إليه سبحانه . رجعت - إذ جهت^(٥) - معترفة بأنه لا ينال بحور الاعتساف كنه معرفته ، ولا تخطر ببال أولي الروئيات خاطرة من تقدير جلال عزته ، لبعده من أن يكون في قوى المحدودين ، لأنه خلاف خلقه ، فلا شبه له في المخلوقين ، و إنما يشبه الشيء بغيره ؛ فأما ما لا عدل له فكيف يشبه بغير مثاله ؟ !

وهو البديء الذي لم يكن شيء قبله ، والآخر الذي ليس شيء بعده ؛ لاتناله الأبصار من مجد جبروته - إذ حبّجها مجحب لاتنفذ في نحن كثافته ، ولا تخرق إلى ذي العرش متانة خصائص ستره^(٦) ؛ إنه الذي صدرت

(١) أي لطف ودقت. هامش ر: غمض في الأرض يغبض ويغمض: ذهب وسار - ق.

(٢) ر ن خ: من حيث.

(٣) هامش ر: الجوب: الحرق. كالاكتياب والقطع. مهاوي: جمع مهواة، وهي الفرجة بين الجبلين - ق.

(٤) هامش ر: التدفة - ويضم - الظلمة تيمية، والضوء قيسية، ضد، أو سميا باسم، لأن كلا يأتي على الآخر كالسدف محرّكة، أو اختلاط الضوء والظلمة معا، كوقت ما بين طلوع الفجر إلى الاسفار والطائفة من الليل - ق.

(٥) هامش ر: جبه - كمنه -: ضرب جبهته ورده أو لقيه بما يكره - ق.

(٦) مل: سره. المصدر: ستراته. (بدلا من: ستره انه).

الأمرُ عن مشيئته، وتصاغت عِزُّهُ^(١) المتجبرين دون جلال عظمته، وخضعت له الرقاب، وعنت الوجوه من مخافته، وظهرت في بدائع الذي أحدثها آثارُ حكمته، وصار كلُّ شيءٍ خلقَ حجةً له ومنتسباً إليه؛ وإن كان خلقاً صامتا فحجته بالتدبير ناطقة فيه.

فقدَّر ما خلق، فأحكم تقديره و وضع كلَّ شيءٍ بلطف تدبيره موضعه، ووجهه بجهة فلم يبلغ منه شيءٌ حدودَ منزلته، ولم يقصر دون الانتهاء إلى مشيئته، ولم يستصعب إذ أمره بالمضي إلى إرادته - بلامعانة للغوب مُنَّته^(٢) ولا مكابدة^(٣) لمخالف له على أمره - فتمَّ خلقه، وأذعن لطاعته، و أتى الوقت الذي أخرجه إليه إجابة؛ لم يعترض دونها المبطيء، ولا أناة المتلكيء. وأقام من الأشياء أودها وهيأ^(٤) معالمَ حدودها، ولائمَ بقدرته بين متضاداتها، و وصل أسباب قرائنها، وخالف بين ألوانها، وفرَّقها أجناساً مختلفاتٍ في الأقدار والغرائز والهيآت.

بدايا^(٥) خلائق أحكم صنْعَها، وفطرها على ما أراد إذ ابتدَعها؛ انتظم علمُه صنوفَ دَرَجَها، وأدرك^(٦) تدبيره حُسْنَ تقديرها.

- الحديث - وقد مرَّ ذكر تمامه في التنزيه؛

رواه في كتاب التوحيد^(٧)، وبعضه مذكور في

نهج البلاغة^(٨) بأدنى تغيير في اللفظ.

ولنقتصر من كلماتهم ﷺ

على ذلك .

(١) مل: غرة. (٣) ر: ن ح: مسه. (٤) مل: ولا مكابدة. (٥) المصدر: نهى.

(٥) بدايا: جمع بديء. وهو العجيب البديع. والبدايا خبر مبتدأ محذوف، تقديره: هذه الأشياء التي وصفتها بدائع خلائق. (٧) مل: وادراك.

(٧) التوحيد: باب التوحيد ونفي التشبيه، ٤٩-٥٦، ١٣. عنه البحار: ٢٧٤/٤-٢٧٦، ١٦.

(٨) نهج البلاغة: الخطبة ٩١ (خطبة الأشباح). مع فروق كثيرة لم نتعرض لها. عنه البحار: ١٠٦/٥٧-١٠٧، ٩٠. و٣١٦/٧٧-٣١٧.

في أسماء الحُسن تبارك وتعالى

﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [١٨٠/٧]

نور

[الاسم و(طلاقاته)]

الاسم ما دلَّ على الذات الموصوفة بصفة معيّنة، كلفظ «الرحمان»، فإنَّه يدلُّ على ذات متَّصفة بالرحمة، و «القَهَّار» فإنَّه يدلُّ على ذات لها القهر - إلى غير ذلك.

وقد يطلق الاسم على نفس الذات باعتبار اتِّصافها بالصفة، وعلى هذا هو عين المسمَّى باعتبار الهويَّة والوجود، وإن كان غيره باعتبار المعنى والمفهوم؛ وهذا كما أنَّ صفاته عزَّ وجلَّ عين ذاته المقدَّسة وغيرها - بالاعتبارين - والأسماء المملوطة بالإطلاق الثاني هي أسماء الأسماء.

وسئل مولانا الرضا رحمته الله عن الاسم: ماهو؟ قال^(١): «صفة لموصوف».

وعن الصادق عليه السلام^(٢): «مَنْ عَبَدَ اللَّهَ بِالتَّوَهُّمِ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ عَبَدَ الْإِسْمَ دُونَ الْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ عَبَدَ الْإِسْمَ وَالْمَعْنَى فَقَدْ أَشْرَكَ، وَمَنْ عَبَدَ الْمَعْنَى بِإِيقَاعِ الْأَسْمَاءِ عَلَيْهِ بِصِفَاتِهِ الَّتِي وَصَفَ بِهَا نَفْسَهُ، فَعَقَدَ عَلَيْهِ قَلْبَهُ وَنَطَقَ بِهِ لِسَانَهُ فِي سِرِّ أَمْرِهِ وَعِلَانِيَتِهِ، فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا».

(١) الكافي: باب حدوث الأسماء، ١/١١٣، ح ٣. التوحيد: باب أسماء الله تعالى، ١٩٢، ح ٥. البحار: ٤/١٥٩، ح ٣.

(٢) الكافي: باب المعبود: ١/٨٧، ح ١. التوحيد: الباب السابق: ٢٢٠، ح ١٢. عنه البحار: ٤/١٦٥-١٦٦، ح ٧.

لعل مراده ﷺ بـ«الاسم» ما يفهم من اللفظ، أعني المعنى الذهني؛ و بـ«المعنى» ما يصدق عليه اللفظ، أي المعنى العيني - وهو المستمى - فالاسم غير المستمى بهذا الاعتبار .

نوم

[الموجودات مظاهر الأسماء الحسنى، بل عينها]

لكل اسم من الأسماء الإلهية مظهر من الموجودات، باعتبار غلبة ظهور الصفة التي اشتمل عليها ذلك الاسم فيه، فإن الله - سبحانه - إنما يخلق ويدبر كل نوع من أنواع الخلائق باسم من أسمائه، وذلك الاسم هو رب ذلك النوع، والله - سبحانه - رب الأرباب .

وأعني بالاسم هنا إطلاقه الثاني من إطلاقيه المشار إليها آنفا .

و إلى هذا أشير في كلام أهل البيت ﷺ في أدعيتهم بقولهم ^(١) : «و بالاسم الذي خلقت به العرش، و بالاسم الذي خلقت به الكرسي، وبالاسم الذي خلقت به الأرواح» - إلى غير ذلك من هذا النمط - .

وعن الصادق ﷺ ^(٢) : «نَحْنُ والله الأسماء الحسنى التي لا يقبل الله من العباد عملاً إلا بمَعْرِفَتِنَا» . وذلك لأنهم ﷺ وسائل معرفة ذاته ووسائل ظهور صفاته، و أرباب أنواع مخلوقاته .

نوم

[يسأله سبحانه من في السماوات والأرض]

كل من الموجودات يطلب من الله - سبحانه - بلسان استعداده الكمال

(١) راجع مانقله المجلسي - قده - عن مصباح السيد علي بن الحسين بن باقر - ره - (البحار: كتاب الصلاة، باب صلاة النبي والأئمة ﷺ، ١٨٢/٩١، ح ٨). البلد الأمين: الأسماء الحسنى: ٤١٢. دلالات الإمامة: ذكر دعاء علمها رسول الله ﷺ فاطمة ﷺ، ٦.

(٢) الكافي: باب النواذر من كتاب التوحيد: ١٤٤/١، ح ٤.

الذي يستعدُّ له ؛ واستعدادُهُ لذلك الكمال - أيضا - من نعمه سبحانه، و
إليه أُشير في الأدعية الماثورة بقولهم^(١) : « يا مُبتدئا بالنعم قبل استحقاقها .
و إعطاؤه - سبحانه - الاستعدادَ دعاءً منه إلى الطلب، فالطلبُ بهذا الاعتبار
إجابة لدعوة الحقِّ ﴿ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ﴾ [٣١/٤٦] . وهو باعتبار آخر سؤالٌ منه
سبحانه : ﴿ يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [٢٩/٥٥] .

وهذا السؤالُ إنما هو بلسان الحاجة والافتقار، وعلى وجه الدلِّ
والاضطرار، و إنما هو باسم من أسمائه - جلَّ جلاله - مناسبٌ لحاجة
السائل، فالفقيرُ - مثلاً - إنما يدعوهُ بالاسم «المغني»، والمريضُ بالاسم
«الشافئ»، والمظلومُ بالاسم «المنتقم» - وعلى هذا القياس - فكلُّ ذرَّةٍ من
ذرات العالم تدعو الله بلسان حالها اضطرارا باسم من أسمائه تعالى، وهو
سبحانه يجيب دعوتها في حضرة ذلك الاسم الذي دعا به، كما قال : ﴿ أَمَّنْ
يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا ﴾ [٦٢/٢٧] .

وذلك الاسم هو صورةُ إجابته تعالى لدعوة ذلك المضطرِّ من وجهٍ، وهو
ربُّ ذلك المضطرِّ بإذن الله من وجهٍ آخر ؛ ومطالبُ الكلِّ على حسب
مسئولاتهم مبذولة دائماً، وحوادثهم مقضية أبداً، لا يجيبُ منه أحدٌ قطُّ، إلّا من
كان على بصيرته غشاوةً من استعداده، فأخذ يدعو الله بلسان المقال،
خلاف ما يدعوهُ بلسان الحال ؛ فذلك يجيبُ قولاً، و إن استجيب حالاً ؛
وهو قوله سبحانه : ﴿ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ [١٤/١٣] وسائر
أفعاله تعالى يرجع إلى هذه الإجابة لدعوة المضطرين، وهي ترجع إلى إفاضة
الوجود، و إنما تختلف أساميها باختلاف الاعتبارات .

روي في كتاب التوحيد^(٢) بإسناده، عن يحيى الخزازي^(٣)، قال : دخلت

(١) التوحيد : باب أسماء الله تعالى، ٢٢٢، ح ١٤ . البلد الأمين : ١٨ .

(٢) التوحيد : باب أسماء الله تعالى : ٢١٩، ح ١٠ . معاني الأخبار : باب قول المريض آه : ٣٥٤ .

البحار : ٢٠٢/٨١، ح ٣ . ٣٩٣/٩٣، ح ٣ .

(٣) إسناده الصدوق - قده - في التوحيد : «حدثنا غير واحد، قالوا : حدثنا محمد بن همام، عن

علي بن الحسين (علي بن الحسن - ن)، قال : حدثني جعفر بن يحيى الخزازي، عن أبيه،

قال دخلت مع أبي عبدالله عليه السلام .»

مع أبي عبدالله عليه السلام على بعض موالیه نعوذه، فرأيت الرجل يكثر من قول: «آه». فقلت له: «يا أخي - اذكر ربك، واستغث به».

فقال أبو عبدالله عليه السلام: «إنَّ «آه» اسم من أسماء الله - تعالى - فن قال: «آه»، فقد استغاث بالله - تبارك وتعالى».

نوم

[إحصاء الأسماء]

الأسماء الملفوظة لله سبحانه شائعة ويندرج بعضها في بعض بالمعنى، كاندراج النافع تحت اللطيف، والمانع تحت القهار - إلى غير ذلك - ويندرج الكل تحت «الله» لاشتراكه على جميع الصفات الإلهية؛ والأسماء الأعظم مستور فيها إلا على^(١) أهله.

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بطرق متعددة: «إنَّ الله - تبارك وتعالى - تسعة وتسعين اسماً - مائة إلا واحدة، من أحصاها دخل الجنة».

وفي رواية أخرى^(٢) «... من دعا الله بها استجاب له، ومن أحصاها دَخَلَ الجنة».

وفي رواية^(٣): «إنَّ الله وتر يحب الوتر»

قال بعض علمائنا - رحمهم الله -^(٤): «إحصاؤها هو الإحاطة بها، والوقوف على معانيها؛ وليس معنى الإحصاء عدّها».

(١) ر: عن أهله.

(٢) التوحيد: باب أسماء الله تعالى ١٩٤-١٩٥، ح ٨. الخصال: أبواب الثمانين وما فوقه: ٥٩٣/٢-٥٩٤، ح ٤. البحار: ١٨٦/٤-١٨٧، ح ١. راجع أيضاً الأسماء والصفات للبيهقي: باب بيان الأسماء التي من أحصاها دخل الجنة: ٢٨/١.

(٣) التوحيد: الباب السابق ١٩٥، ح ٩. عنه البحار: ١٨٧/٤، ح ٢.

(٤) مسلم: كتاب الذكر، باب في أسماء الله تعالى، ٢٠٦٢/٤، ح ٥.

البخاري: كتاب الدعوات، باب لله مائة اسم غير واحد، ١٠٩/٨.

(٥) القائل الشيخ الصدوق - قده - في التوحيد: باب أسماء الله تعالى: ١٩٥.

وقال آخر^(١) :

« الإحصاء بمعنى الإطاقة » ؛ أي من أطاق أن يقتدر بها قدر ما يطيق دخل الجنة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ ﴾ [٢٠/٧٣] أي [لن] تطبيقه . وفي الحديث^(٢) : « استقيموا ولن تحصوا » .
وقريب منه ما قاله بعض أهل المعرفة^(٣) :

« إحصاؤها أن يجعلها أسماء^(٤) لنفسه بتحصيل معانيها فيها بقدر الإمكان ؛ وهذا كقوله عليه السلام »^(٥) : « تَخْلُقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ » ؛ وإلا فلوان أحدًا أحصى ألف ألف اسم من أسمائه العظام بمجرد اللسان ، من غير أن ينطبع في طبعه ، ويتنقش في نفسه تلك المعاني المدلول عليها بتلك الأسماء ، فثله ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ﴾ [١٧١/٢] .

أراد بذلك أن يحصل للعبد من معانيها ما يناسبها بقدر الإمكان ويشاركها في الاسم ، وإن لم يماثلها مماثلة تامة .

وقال بعض العلماء^(٦) :

« حظوظ المقرّبين من معاني أسماء الله - تعالى - ثلاثة :

- (١) القائل - كما في علم اليقين - السيد فضل الله الراوندي في شرح الشهاب .
- (٢) ابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب المحافظة على الوضوء : ١٠١/١ - ١٠٢ ، ح ٢٧٧ - ٢٧٨ .
- (٣) المسند : ٢٨٢/٥ . الدارمي : ١٦٨/١ ، كتاب الصلاة ، باب ماجاء في الطهور . كنز العمال : ٥٤٧٤ ، ح ٥٧/٣ .
- (٤) لم أعثر على القائل .
- (٥) مل : اسما لنفسه .
- (٦) لم أعثر عليه في الجوامع الروائية . استشهد به السيد حيدر الأملي في جامع الأسرار : القاعدة الأولى من الأصل الثالث ، ٣٦٣ . وعبدالرزاق القاسبي في شرح منازل السائرين : باب الخلق ، ٢٣٥ . والغزالي في المقصد الأسنى : خاتمة الفصل الأول من الفن الثاني : ١٦٢ . والفخر الرازي في المقاصد العالية : ٣٠٠/٧ .
- (٦) الغزالي في المقصد الأسنى : الفصل الرابع من الفن الأول : ٤٤ - ٤٤ .

الأوّل : معرفة هذه المعاني على سبيل المكاشفة والمشاهدة ، حتّى تتّضح لهم حقائقها بالبرهان الذي لا يجوز فيه الخطاء ، وينكشف لهم اتّصاف الله تعالى بها انكشافا يجري في الوضوح والبيان مجرى اليقين ، الحاصل للإنسان بصفاته الباطنة التي يدركها بمشاهدة باطنة ، لا بإحساس ظاهر .

الثاني : استعظامهم ما ينكشف لهم من صفات الجلال على وجه ينبعث من الاستعظام شوّتهم إلى الاتّصاف بما يمكنهم من تلك الصفات ، ليقترّبوا بها من الحقّ قُرْباً بالصفة - لا بالمكان - فيأخذوا من الاتّصاف بها شهاً بالملائكة المقرّبين عند الله ، ولن يتصوّر أن يمتلأ القلب باستعظام صفة واستشرافها عليه ، إلّا ويتبعه شوق إلى تلك الصفة ، وعشق لذلك الكمال والجمال ، وحرص على التحلّي بذلك الوصف ، إن كان ذلك ممكناً للمستعظم بكماله ؛ وإن لم يمكن بكماله فينبعث الشوق إلى القدر الممكن منه لاحالة .

الثالث : السعي في اكتساب التمكن من تلك الصفات والتخلّط بها ، والتحلّي بمحاسنها ، وبه يصير العبد ربّانياً - أي قريباً من الربّ - تعالى - وبه يصير رفيقاً للملأ الأعلى من الملائكة ، فيأتمهم على بساط القرب فنّ صرّف [همته] إلى شبه من صفاتهم نال شيئاً من قربهم بقدر مانال من أوصافهم المقرّبة لهم إلى الحقّ - تعالى - .

ثم ذكر شرح معاني أسماء الله التسعة والتسعين وبيان حظّ العبد منها واحداً واحداً ؛ وقد أوردنا ملخصه في كتاب علم اليقين ؛ ونقتصر هاهنا على تعدادها .

وهو على ما ورد في طريق الخاصّة بإسناد الصدوق^(١) عن مولانا الصادق عن أبيه الباقر عن السجّاد عن الشهيد عن أمير المؤمنين عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله :

(١) التوحيد: باب أسماء الله تعالى ١٩٤-١٩٥، ح ٨. الخصال: أبواب الثمانين وما فوقه: ٥٩٣/٢ - ٥٩٤، ح ٤. البحار: ١٨٦/٤-١٨٧، ح ١.

«إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدَةً، مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَهِيَ: اللَّهُ^(١)، الْوَاحِدُ، الْأَحَدُ، الصَّمَدُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْقَدِيرُ، الْقَاهِرُ، الْعَلِيُّ، الْأَعْلَى، الْبَاقِي، الْبَدِيعُ، الْبَارِي، الْأَكْرَمُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْحَيُّ، الْحَكِيمُ، الْعَلِيمُ، الْحَلِيمُ، الْخَفِيزُ، الْحَقُّ، الْحَسِبُ، الْحَمِيدُ، الْحَيُّ، الرَّبُّ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْذَارِي الرَّزَاقُ، الرَّقِيبُ، الرَّعُوفُ، الرَّائِي، السَّلَامُ، الْمُؤْمَنُ، الْمُهَيَّمُنُ، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، السَّيِّدُ، السُّبُّوحُ، الشَّهِيدُ، الصَّادِقُ، الصَّانِعُ، الطَّاهِرُ، الْعَدْلُ، الْعَفْوَ، الْغَفُورُ، الْغَنِيُّ، الْغِيَاثُ، الْفَاطِرُ، الْفَرْدُ، الْفَتَّاحُ، الْفَالِقُ، الْقَدِيمُ، الْمَلِكُ، الْقُدُّوسُ، الْقَوِيُّ، الْقَرِيبُ، الْقَيُّومُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ، قَاضِي الْحَاجَاتِ، الْمَجِيدُ، الْمَوْلَى، الْمُتَّانُ، الْمُحِيطُ، الْمُبِينُ، الْمُفَيْتُ، الْمَصَوِّرُ، الْكَرِيمُ، الْكَبِيرُ، الْكَافِي، كَاشِفُ الضَّرِّ، الْوَبَرُ، النَّوْرُ، الْوَهَّابُ، النَّاصِرُ، الْوَاسِعُ، الْوَدُودُ، الْهَادِي، الْوَفِيُّ، الْوَكِيلُ، الْوَارِثُ، الْبَرُّ، الْبَاعِثُ، التَّوَّابُ، الْجَلِيلُ، الْجَوَادُ، الْخَبِيرُ، الْخَالِقُ، خَيْرُ النَّاصِرِينَ، الدَّيَّانُ، الشُّكُورُ، الْعَظِيمُ، اللَّطِيفُ، الشَّافِي».

وفي طريق العامة استبدل بعضها ببعض آخر^(٢) - .

ولعلَّ تخصيص هذا العدد بالذكر - مع أنَّ أسماء الله - سبحانه - أزيد من ذلك، بما لا يدخل تحت الضبط - كما يستفاد من التتبع - لاختصاص هذه بمائتين عليه من دخول الجنة بإحصائها واستجابة الدعوة، أو لامتيازها من سائر الأسماء بمزيد فضل، لجمعها أنواعا من المعاني المنبثقة عن الجلال ما لا يجمع غيرها.

ولها خواصٌّ وآثارٌ ومناسباتٌ للنفوس، وتأثيراتٌ فيها، ذكروا وكتابتها واستصحابا ووفقا بشرائط مخصوصة ذكرها أهل هذا الفن في مصنفاتهم.

(١) أضيف هنا في التوحيد والخصال وكذا فيما نقله المجلسي - ره - عنها في البحار: «الإله».

والأظهر أن الصحيح ما نقله المؤلف - قده - إذ به يصير عدد الأسماء مائة.

(٢) راجع الأسماء والصفات للبيهقي: باب بيان الأسماء التي من أحصاها دخل الجنة: ٢٨/١.

المستدرک للحاكم: كتاب الإيمان، ١٦/١. الترمذي: كتاب الدعوات، الباب ٨٣،

٥٣٠/٥، ٣٥٠٧. كنز العمال: ٤٤٨/١-٤٥٠، ح ١٩٢٧-١٩٣٩.

في أفعاله جل جلاله وأثاره

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾

[٤٥/٢٥]

نور

[صدور الموجودات الكثيرة عن الواحد الحق تعالى]

فعله سبحانه إفاضة الوجود مطلقا، وأثره لوازم الوجودات من الماهيات، وسائر الصفات الفعلية راجعة إلى إبداع الوجود، لأنه سبحانه بسيط الحقيقة لا كثرة له بوجه من الوجوه، ففعله واحد كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾ [٥٠/٥٤] فَإِنَّمَا يوجد منه إِنَّمَا يوجد بما هو هو - لا بما هو غير ذاته - وما يفيض منه فَإِنَّمَا ينبعث عن صريح ذاته وحق حقيقته من غير صفة زائدة، لتعالیه عنها وتقدسه.

فأول ما خلق الله سبحانه من الآثار وكسائه خلعة الوجود من عالم الأمر والأرواح جوهره شريفة روحانية نورانية فعالة وحدانية بسيطة، لها وجوه وجهات؛ ثم خلق سائر الأشياء من وجوهها وجهاتها؛ وتسمى بـ«العقل».

قال النبي ﷺ: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلُ»^(١).

وقال مولانا الصادق عليه السلام: «الله خلق العقل، وهو أول خلق من الروحانيين عن يمين العرش من نوره...» - الحديث، ويأتي تمامه -

(١) أبو نعيم في الحلية: ترجمة سفيان بن عيينة، ٣١٨/٧. وجاء في الفقيه: (باب النوادر: ٤/ ٣٦٩): «...يا علي، إِنَّ أَوَّلَ خَلْقٍ خَلَقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْعَقْلُ...».

وأول ما خلق الله عالم الخلق والأشباح ، جوهرة قابلة لطيفة منها خلق سائر الأجسام ؛ وتسمى بالماء .

قال باقر علوم الأولين والآخرين - صلوات الله عليه - ^(١) : «أَوَّلُ شَيْءٍ خَلَقَهُ اللهُ مِنْ خَلْقِهِ الشَّيْءُ الَّذِي جَمِيعُ الْأَشْيَاءِ مِنْهُ ؛ وَهُوَ الْمَاءُ» .

تعبيره ﷺ عن ذلك بالماء للطافته وقبوله التصرفات بسهولة ؛ وقد وقع التعبير عن العقل في كلماتهم ﷺ بعبارات أخر ، وسندكرها في كتاب العلم بالملائكة .

و إلى وجوه وجهاته أشير فيما رواه شيخنا الصدوق - طاب ثراه - في العلل عن النبي ﷺ ^(٢) : إنه سئل : «مما خلق الله العقل» ؟ قال : «خلقته مَلَكٌ لَهُ رُءُوسٌ بَعْدَدُ الْخَلَائِقِ - مَنْ خَلَقَ وَمَنْ لَمْ يَخْلُقْ» ^(٣) - إلى يوم القيامة ، ولكل رأس وجه ، ولكل آدمي رأس من رؤوس العقل . واسم ذلك الإنسان على وجه ذلك الرأس مكتوب ، وعلى كل وجه ستر ملقى لا يكشف ذلك الستر من ذلك الوجه حتى يولد هذا المولود ويبلغ حد الرجال أو حد النساء ؛ وإذا بلغ كشف ذلك الستر ، فيقع في قلب هذا الإنسان نور ، فيفهم ^(٤) الفريضة والسنة ، والجيد والريء ؛ ألا ومثل العقل في القلب كمثل السراج في وسط البيت » .

وفي الحديث النبوي ﷺ ^(٥) : «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللهُ جَوْهَرَةً ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا بَعَيْنُ الْمَهِيمَةِ ، فَذَابَتْ أَجْزَاؤُهُ فَصَارَتْ مَاءً ؛ فَتَحَرَّكَ الْمَاءُ وَطَفَى فَوْقَهُ زَيْدٌ ، وَارْتَفَعَ مِنْهُ دُخَانٌ ، فَخَلَقَ السَّمَاوَاتِ مِنْ ذَلِكَ الدُّخَانِ وَالْأَرْضِينَ مِنْ ذَلِكَ الزَّيْدِ» .

(١) التوحيد : باب التوحيد : ٦٧ ، ح ٢٠٠ .

الكافي : الروضة ، حديث أهل الشام : ٩٤/٨ ، ح ٦٧ ، وفي فروق يسيرة .

(٢) عمل الشرائع : ٩٨/١ ، باب (٨٦) العلة التي من أجلها صار العقل واحدا ...

(٣) المصدر : من خلق ومن يخلق .

(٤) مل : فهم .

(٥) لم أعثر عليه بلفظه . وقد ورد مايقرب منه في البحار (٣٠/١٥) ، ح ٤٨ . و ٥٧/٢٠١ ، ح ١٤٥ .

عن أميرالمؤمنين ﷺ .

وقيل في قوله سبحانه : ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ [٣٠/٢٦] : «إن الرتق هو الشيء الواحد، والفتق تفصيله سماء وأرضا، وعقلا ونفسا، ونوعا وجنسا، وفلكا وملكا» .

نور

[مراتب الوجود نزولا وصعودا]

الموجودات مرتبة في الصدور عن الوجود الحق، والمصير إليه والبدو منه والعود إليه : فيبتدئ من الأشرف فالأشرف، إلى أن ينتهي إلى ما لا أخس منه في الإمكان ولا أضعف، فينقطع عنده السلسلة النزولية .

ثم يأخذ في الصعود، فلا يزال يترقى من الأرذل إلى الأفضل، إلى أن ينتهي إلى الذي لا أفضل منه في هذه السلسلة الصعودية، فيكون هو بإزاء ما بدئ منه في النزول ؛ كما أشير إليه بقوله سبحانه : ﴿يُدَبِّرُ الْأُمُورَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ [٥/٣٢] .

وكل ما كان إلى مبدئه أقرب، فهو إلى البساطة والوحدة والشرافة والغناء أقرب، ومن الاختلاف والترتب والافتقار أبعد .

ففي المرتبة الأولى لا يفتقر في تقومه ولا شيء في صفاته إلى شيء سوى مبدعه القيوم - جلّ اسمه - ويسمى أهل تلك المرتبة - على اختلاف درجاتهم - بالعقول والأرواح والملائكة المقربين .

وفي المرتبة الثانية، وإن لم يفتقر في تقومه إلى غير مافوقه، ولكنه يفتقر في أفعاله وصفاته إلى مادونه من المراتب، ويسمى أهلها - على تفاوت أقدارهم - بالنفوس والأرواح والملائكة المدبرين .

وفي المرتبة الثالثة يفتقر في تقومه أيضا إلى مادونه من المراتب، ويسمى أهلها بالصور والطباع .

وفي المرتبة الرابعة ليس له حيثية سوى حيثية الإمكان والقوة، ولا شيئية له في ذاته متحصلة إلا قبول الأشياء، ويسمى بالمادة والماء والهباء .

وهي نهاية تدبير الأمر، ثم يأخذ في العود، فأول ما يحصل فيه مركب من مادة وصورة، ويسمى بالجسم، ثم يتخصص الجسم بصورة أعلى وأشرف، فيصير بها ذا اغتذاء ونمو، ويسمى بالنبات، ثم يزيد تخصصه بصورة أخرى أعلى مما قبلها، يصير بها ذا حث وحركة، ويسمى بالحيوان، ثم يزيد تخصصه بصورة أعلى وأفضل، يصير بها ذا نطق، ويسمى بالإنسان، وللإنسان مراتب كثيرة إلى أن يصير ذا عقل مستفاد، فحينئذ تتم دائرة الوجود وتنتهي سلسلة الخير والجلود. فالوجودات ابتدأت فكانت عقلا، ثم نفسا، ثم صورة، ثم مادة؛ فعادت متعكسة كأنها دارت على نفسها جسما مصورا، ثم نباتا، ثم حيوانا، ثم إنسانا ذا عقل؛ فابتداء^(١) الوجود من العقل، وانتهى إلى العقل.

﴿كُنَّا بَدَآئُكُمْ تَعُوذُونَ﴾ [٢٩/٧] ﴿كُنَّا بَدَآئُكُمْ أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾ [١٠٤/٢١].

والشرف والكمال إنما هو بالدنو من الحق المتعال، في البدو كلما تقدم كان أوفر اختصاصا، وفي العود كلما تأخر كان أعلى مكانا؛ و إلى البدو أشير بلبلة القدر وإنزال الكتب والرسائل المعنوية ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ [٥٤/٩٧]

و إلى العود بيوم القيامة والمعراج المعنوي: ﴿تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [٤/٧٠]. وعنها غُيِّرَ بالإقبال والإدبار:

قال الصادق عليه السلام^(٢): «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْعَقْلَ وَهُوَ أَوَّلُ خَلْقٍ مِنَ الرُّوحَانِيِّينَ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ مِنْ نَوْرِهِ، فَقَالَ لَهُ: أَدْبِرْ. فَأَدْبَرَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ. فَأَقْبَلَ؛ فَقَالَ اللَّهُ - تعالى -: خَلَقْتُكَ خَلْقًا عَظِيمًا، وَكَرَّمْتُكَ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِي».

- قال-: «ثُمَّ خَلَقَ الْجَهْلَ مِنَ الْبَحْرِ الْأَجَااجِ ظُلُمَانِيًّا، فَقَالَ لَهُ: أَدْبِرْ. فَأَدْبَرَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ، فَلَمْ يَقْبَلْ، فَقَالَ لَهُ: اسْتَكَبَرْتَ. فَلَعَنَهُ».

(١) مل: فابتداء.

(٢) الكافي: كتاب العقل والجهل: ٢١/١، ح ١٤. المحاسن: كتاب مصابيح الظلم، باب العقل: ١٩٦/١، ح ٢٢. الخصال: أبواب السبعين وما فوقه، الحديث ١٣: ٥٨٩/٢. بغروق يسيرة. و رواه صاحب تحف العقول (ص ٤٠٠) عن الكاظم عليه السلام وفي الروايتين اختلافات يسيرة.

- ثم ذكر عليه السلام جنود العقل من الخيرات، وجنود الجهل من الشرور.
والمراد بالجهل مايقابل العقل، وهو تابع له، متميّز به، فوجوده بالعرض
من غير صنّع، وإدباره تابع لإدبار العقل، وإنّما لم يقبل لأنّه بالإدبار بلغ
أقصى مراتب الكمال المتصوّر في حقّه، ولهذا استكبر.

نور

[الوجود العالي شامل على جميع كمالات الوجود السافل]

هذه المراتب كلّها - على تفاوت درجاتها - متواصلة على نعت الاتّصال
بدءا وعودا، بحيث لاثلمة في الوجود أصلا، فيتقرّم السافل بالعالي دائما،
فلايوجد السافل إلا وقد وجد العالي قبله.

هكذا جرت سنّة الله كما قال - عزّ وجلّ - : ﴿ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا
بِالْحَقِّ ﴾ [٨/١٥] فأخر كلّ مرتبة متّصل بأول المرتبة التي هي أسفل منه، وأوله
بآخر الأعلى، بل آخر كلّ درجة من درجات مرتبة واحدة متّصل بأول درجة
أخرى هي أسفل منه، وأوله بآخر الأعلى ؛ وكلّ كامل في مرتبة من المراتب
يجوي جميع الكمالات التي دونه ؛ فالحقّ - سبحانه - يجوي جميع ما في
الوجود ويحيط بكلّ شيء : والعقل الأول يجوي جميع ما هو دونه، وهكذا.

و نزول الوجود في كلّ مرتبة من المراتب وتنزّله إلى كلّ شأن من الشؤون
يوجب ظهور ماهيّة من الماهيات ومرتبة من مراتب الممكنات، وكلّما كان
مراتب النزول أكثر وعن منبع الوجود أبعد، كان ظهورالأعدام والظلمات بصفة
الوجود ونعت الظهور واحتجاب الوجود بأعيان المظاهر واختفاؤه بصور
المجالي وانصبغاه بصبغ الأكوان أكثر. فكلّ نزول يوجب تواضعا عن غاية
الرفعة والعظمة وشدة النوريّة وقوّة الوجود، و ﴿ كُلُّ لُءٍ قَاتِنُونَ ﴾ [١١٦/٢].

نور

[القضاء والقدر والعناية]

كلّ ما يوجد في هذا العالم فإنّما يوجد بعناية من الله سبحانه وقضاء منه وقدر.

والعناية عبارة عن إحاطة علمه سبحانه بما عليه الوجود من الأشياء الكلية والجزئية الواقعة في النظام الكلي، على الوجه الكلي المقتضي للخير والكمال، المؤدي لوجود النظام على أفضل ما في الإمكان، أتم تأدية، مرضياً بها عنده تعالى.

﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ [٥٩/٦] ﴿وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ [٤٧/٦١].

والقضاء عبارة عن وجود الصور العقلية لجميع الموجودات بإبداعه سبحانه إياها في العالم العقلي على الوجه الكلي بلازمان، على ترتيبها الطولي الذي هو باعتبار سلسلة العلل والمعلولات، والعرضي الذي هو باعتبار سلسلة الزمانيات والمعدات، بحسب مقارنة جزئيات الطبيعة المنتشرة الأفراد لأجزاء الزمان، كما قال - عز وجل - : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [٢١/١٥].

والقدر عبارة عن ثبوت جميع الموجودات في العالم النفسي الفلكي على الوجه الجزئي، مطابقة لما في موادها الخارجية الشخصية، مستندة إلى أسبابها الجزئية واجبة بها، لازمة لأوقاتها المعينة، كما قال عز وجل : ﴿وَمَا نُزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [٢١/١٥]

ويشملها العناية شمول القضاء للقدر، والقدر لما في الخارج، إلا أن العناية لا محل لها، بل هو علم بسيط قائم بذاته تعالى، مقدس عن شائبة كثرة وتفصيل، خلاق للعلوم التفصيلية التي هي بعده ؛ وهي ذوات الأشياء الصادرة عنه.

ولكل من القضاء والقدر محل : أما القضاء، فالعالم العقلي، وأما القدر فالعالم النفسي.

ثم الجواهر العقلية وما معها موجودة في القضاء والقدر مرة واحدة باعتبارين، والجواهر الجسمانية وما معها موجودة فيها مرتين.

أنوار شرعية

[بعض المأثور في مراتب صدور الفعل عنه تعالى]

روى في كتاب التوحيد بإسناده^(١) عن مولانا الرضا عليه السلام عن أبيه، عن آبائه، عن علي عليه السلام - قال :- « قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - قَدَّرَ الْمَقَادِيرَ وَدَبَّرَ التَّدَايِرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بِأَلْفِي عَامٍ » - » .

وفي رواية أخرى^(٢) : « قَدَّرَ اللَّهُ الْمَقَادِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » .

وبإسناده^(٣) عن النبي ﷺ - قال :- « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ ، خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ، وَحُلُولِهِ وَفُرْجِهِ » .

وبإسناده^(٤) عن العالم عليه السلام قال^(٥) : « عِلْمٌ ، وَشَاءٌ ، وَأَرَادٌ ، وَقَدَّرٌ ، وَقَضَى ، وَأَبْدَأُ^(٦) فَأَمْضَى مَا قَضَى ، وَقَضَى مَا قَدَّرَ ، وَقَدَّرَ مَا أَرَادَ ؛ فَبِعِلْمِهِ كَانَتِ الْمَشِيئَةُ ، وَبِمَشِيئَتِهِ كَانَتِ الْإِرَادَةُ ، وَبِإِرَادَتِهِ كَانَ التَّقْدِيرُ ، وَبِتَقْدِيرِهِ كَانَ الْقَضَاءُ ، وَبِقَضَائِهِ كَانَ الْإِمْضَاءُ .

فَالْعِلْمُ مُتَقَدِّمُ الْمَشِيئَةِ^(٧) ، وَالْمَشِيئَةُ ثَانِيَةٌ ، وَالْإِرَادَةُ ثَالِثَةٌ ، وَالتَّقْدِيرُ وَاقِعٌ عَلَى

(١) التوحيد: باب القضاء والقدر: ٣٧٦، ح ٢٢. الميعون: باب ما جاء عن الرضا عليه السلام من الأخبار في التوحيد: ١٤٠/١، ح ١٤٠. البحار: ٩٣/٥.

(٢) التوحيد: الباب السابق: ٣٦٨، ح ٧. عنه البحار: ١١٤/٥، ح ٤٣. رواه أيضا الترمذي: كتاب القدر، الباب ١٨: ٤٥٨/٤، ح ٢١٥٦. المسند: ١٦٩/٢.

(٣) التوحيد: الباب السابق: ٣٨٠، ح ٢٧.

(٤) التوحيد: باب البدء: ٣٣٤، ح ٩. عنه البحار: ١٠٢/٥، ح ٢٧.

الكافي: باب البدء: ١٤٨/١، ح ١٦.

(٥) المصدر: لما سئل: «كيف علم الله؟» قال:....

(٦) الكافي: وأمضى. ولعله الصحيح، بقرينة قوله: «فأمضى ما قضى...» و«بقضائه كان الإمضاء...».

(٧) الكافي: متقدم على المشيئة. الوافي (٥١٧/١): والعلم يتقدم المشيئة...

القضاء بالإمضاء . فلله - تبارك وتعالى - البداء فيما علم متى شاء، وفيما أراد لتقدير الأشياء ؛ فإذا وقع القضاء بالإمضاء فلا بداء .

فالعلم بالمعلوم قبل كونه، والمشية في المشاء^(١) قبل عينه، والإرادة في المراد قبل قيامه، والتقدير لهذه المعلومات قبل تفصيلها و توصيلها - عيانا وقياما^(٢) - والقضاء بالإمضاء هو المبرم من المفعولات ذوات الأجسام المدركات بالحواس، من ذي لون وريح، و وزن وكيل، ومادب ودرج - من إنس وجن وطير وسباع - وغير ذلك مما يُدرك بالحواس ؛ فلله - تبارك وتعالى - فيه البداء، مما لا عين له، فإذا وقع العين المفهوم المدرك فلا بداء ؛ والله يفعل ما يشاء .

و بالعلم علم الأشياء قبل كونها، و بالمشية عرف صفاتها وحدودها، وأنشأها قبل إظهارها، وبالإرادة ميز أنفسها في ألوانها وصفاتها^(٣) ، وبالتقدير قدر أقواتها وعرف أولها وآخرها، وبالقضاء أبان للناس أماكنها، ودلهم عليها، وبالإمضاء شرح عللها وأبان أمرها، و ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ [٩٦/٦] .

أقول : سنذكر معنى البداء مع تمام الكلام في هذا المقام
في مباحث العلم بالكتب والرسل
إن شاء الله .

(١) التوحيد : المنشأ .

(٢) الكافي : و وقتا .

(٣) التوحيد : + وحدودها .

في القدر

﴿هُوَ الَّذِي يُسَبِّحُكُمْ فِي النَّبْرِ وَالْبَحْرِ﴾

[٢٢/١٠]

أسرار شرعية

[سنن القدر]

سرّ القدر في الأفعال من الأسرار والغوامض التي تحيّرت فيها الأفهام، واضطربت فيها آراء الأنام، ولم يرخص في إفشائه للعوام؛ فلا يدون إلا مرموزا، ولا يعلم إلا مكنونا، لما في إظهاره من إفساد العامة وهلاكهم.

فقد روي عن النبي ﷺ^(١) : «القدر سرُّ الله، فلا تُظهروا سرَّ الله».

وعنه ﷺ^(٢) : «إذا ذكر القدر فامسكوا».

وسئل أمير المؤمنين عليه السلام عنه، فقال : «إنَّه طريقٌ عَزَّ^(٣)، فلا تسلكه» -

ثم قال :- «إنَّه صعودٌ عَيزٌ، فلا تتكلَّفه».

وفي رواية أخرى رواها في كتاب التوحيد^(٤) بإسناده عن عبد الملك بن

عنترة الشيباني عن أبيه، عن جدِّه، قال : «جاء رجلٌ إلى أمير المؤمنين عليه السلام،

فقال : «يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر»؟

(١) الجامع الصغير (باب القاف: ٨٨/٢): «القدر سرُّ الله، فلا تنفثوا سرَّ الله». كنز العمال (١٠٧/١، ح ٤٨٥): «القدر سر الله، من لم يؤمن بالقدر خيره وشره فأنا بريء منه».

(٢) المعجم الكبير: ٩٦/٢، ح ١٤٢٧. و ١٩٨/١٠، ح ١٠٤٤٨. الجامع الصغير (باب الألف: ٢٦/١).

(٣) علم اليقين: طريق وعز. مل: طريق فيه عز.

(٤) التوحيد: باب القضاء والقدر: ٣٦٥، ح ٣. عنه البخار: ١١٠/٥، ح ٣٥.

قال : « بحرٌ عميقٌ فلا تلجّه ». قال : « يا أمير المؤمنين ، أخبرني عن القدر » .
فقال : « طريقٌ مظلمٌ فلا تسلكه » . قال : « يا أمير المؤمنين أخبرني عن
القدر » .

قال : « سرُّ الله فلا تكلفه » . قال : « يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر » .
فقال : له أمير المؤمنين عليه السلام : « أمّا إذا أبيت ، فإني سائلك : أخبرني أكانت
رحمةُ الله للعباد قبل أعمال العباد ؟ أم كانت أعمالُ العباد قبلَ رحمة الله ؟
- قال :- فقال له الرجل : « بل كانت رحمةُ الله للعباد قبلَ أعمال
العباد » .

فقال أمير المؤمنين عليه السلام : « قوموا فسلموا على أخيكم ، فقد أسلم ، وقد كان
كافراً » .

قال : فانطلق الرجلُ غير بعيدٍ ، ثم انصرف إليه فقال له : « يا
أمير المؤمنين ، أبا المشيئة الأولى نقوم ونفقد ، ونقبض ونبسط ؟
فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : « و إنَّكَ لَبَعْدُ في المشيئة ؛ أمّا إني سائلُك عن
ثلاث - لا يجعل الله لك في شيء منها مخرجا - : أخبرني أخلق الله العبادَ كما
شاء ، أو كما شاءوا ؟ فقال : « كما شاء » .

قال : « فخلق الله العبادَ لما شاء ، أو لما شاءوا ؟ فقال : « لما شاء » .

قال : « يأتونه يوم القيامة كما شاء ، أو كما شاءوا ؟

قال : « يأتونه كما شاء » . قال : « قم ؛ فليس إليك من المشيئة شيء » .

وبإسناده^(١) عن الأصبغ بن نباتة ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في القدر :
« ألا إنَّ القَدَرَ سرٌّ من سرِّ الله ، وسترٌ من ستر الله ، وجرزٌ من حرز الله ؛
مرفوعٌ في حجاب الله ، مطويٌّ عن خلق الله ، مختمٌ بخاتم الله ، سابقٌ في علم
الله ؛ وُضِعَ الله العبادَ عن علمه ، ورفعهُ فوقَ شهاداتهم ومبلغ عقولهم ، لأنَّهم

(١) التوحيد : باب القضاء والقدر : ٣٨٣ ، ح ٣٢٠ .

لا ينالونه بحقيقة الربانيّة، ولا بقدرّة الصمدانيّة، ولا بعظمة النورانيّة، ولا بعزّة الوجدانيّة، لأنّه مجرّز آخر خالص لله تعالى؛ عمقه ما بين السماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب، أسود كالليل الدايس، كثير الحيات والحيتان؛ تعلو مرّة وتسفل أخرى، في قعرها شمس تضيء.

لا ينبغي أن يطلع إليها إلّا الله الواحد الفرد؛ فن يطلع عليها فقد ضادّ الله عزّ وجلّ في حكمه، ونازعه في سلطانه، وكشف عن ستره وسرّه، وباء بغضب من الله، ومأواه جهنّم وبئس المصير.

[أبقدّر يصيب الناس أم بعمل]

وبإسناده^(١) عن الزهري - قال :- قال رجل لعليّ بن الحسين عليه السلام :

« جعلني الله فداك - أبقدّر يُصيب الناس ما أصابهم، أم بعمل ؟ »

فقال عليه السلام : « إنّ القدرّ والعمل بمنزلة الروح والجسد، فالروح بغير جسد لا تحسّ، والجسد بغير روح صورة لا حراك لها؛ فإذا اجتمعا قويا وصلحا؛ كذلك العمل والقدرّ، فلو لم يكن القدرّ واقعا على العمل لم يُعرف الخالق من المخلوق، وكان القدرّ شيئا لا يحسّ؛ ولو لم يكن العمل بموافقة من القدرّ لم يمتصّ ولم يتمّ؛ ولكنّها باجتماعهما قويا، والله فيه العون لعباده الصالحين ».

ثم قال عليه السلام : « ألا، [إنّ]^(٢) من أجور الناس من رأى جوره عدلا، وعدل المهتدي جورا؛ ألا - إنّ للعبد أربعة أعين: عينان يُبصر بها أمر دنياه، وعينان يُبصر بها أمر آخرته، فإذا أراد الله - عزّ وجلّ - للعبد خيرا، فتّح له العينين اللتين في قلبه، فأبصر بها الغيب؛ وإذا أراد غير ذلك ترك القلب بما فيه ».

ثمّ التفت إلى السائل عن القدر، فقال: « هذا منه، هذا منه ».

(١) التوحيد: باب القضاء والقدر: ٣٦٦، ح ٤. عنه البحار: ١١٢/٥، ح ٣٩.

(٢) إضافة من المصدر.

وبإسناده^(١) عن مهزم، عن مولانا الصادق عليه السلام - قال :- قلت له : « أجبني الله العباد على المعاصي » ؟ قال : « الله أقهرُ لهم من ذاك » .

- قال :- قلت : « ففَوْضُ إليهم » ؟ قال : « الله أقدر عليهم من ذاك »

- قال :- قلت : « فأني شيء هذا - أصلحك الله - » ؟

- قال :- « فقلِّبْ يده - مرَّتين أو ثلاثاً - ثمَّ قال : لو أجبنيكَ فيه لكفرت » .

وبإسناده^(٢) عن معاذ بن جبل - قال :- قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « سبق العلمُ وجَفَّ القلمُ ، ومضى القَدْرُ بتحقيق الكتاب و تصديق الرسل ، وبالسَّعادة من الله - عزَّ وجلَّ - لِمَن آمَنَ وَاتَّقَى ، وبالشَّقاء لِمَن كَذَبَ وكَفَرَ ، وبولاية الله المؤمنين وبراءته من المشركين » .

ثمَّ قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « عن الله أروي حديثي : إِنَّ الله - تبارك وتعالى - يقول : يا بن آدم ، بمشيئتي كنتَ أنتَ الَّذي تشاءُ لنفسك ما تشاءُ ، وبإرادتي كنتَ أنتَ الَّذي تريد لنفسك ما تريد ، وبفضل نعمتي عليك قويت على معصيتي ، وبعصمتي وعونِي وعافيتي أَدْبَيْتَ إِلَيَّ فرائضي ، فأنا أُولَى بحسناتك منك ، وأنتَ أُولَى بسَيِّئاتك مِنِّي ، فالخير مِنِّي إِلَيْكَ بما أُولِيتَ بداء ، والشرُّ مِنِّي إِلَيْكَ بما جِئْتَ جزاءً ؛ وبإحساني إِلَيْكَ قَوِيْتُ على طاعتي ، وبسوء ظنِّكَ بي قَنَطْتُ من رحمتي ؛ فلي الحمدُ والحجَّةُ عَلَيْكَ بالبيان ، ولي السبيلُ عَلَيْكَ بالعصيان ، ولك جزاءُ الخير عندي بالإحسان ، لم أَدْعُ تحذيرك ، ولم أَخْذُكَ عند عزتك ، ولم أَكَلِّفْكَ فوق طاقتك ، ولم أَحْمِلْكَ من الأمانة إلَّا بما قَدَرْتُ به على نفسك ، رضيتُ لنفسِي منك ما رضيتُ لنفسك مِنِّي » .

وبإسناده عن ابن عمر^(٣) ما يقرب منه ، وعن أهل البيت عليهم السلام ما يقرب منها^(٤) .

(١) التوحيد : باب نفي الجبر والتفويض ، ٣٦٣ ، ح ١١ . البحار عنه : ٥٣/٥ ، ح ٨٩ .

(٢) التوحيد : باب المشيئة والإرادة ، ٣٤٣ ، ح ١٣ .

(٣) التوحيد : باب المشيئة والإرادة : ٣٤٠ ، ح ١٠ .

(٤) التوحيد : باب المشيئة والإرادة : ٣٣٨ ، ح ٦ .

وفي الكافي^(١) بإسناده عن مولانا الصادق عليه السلام - قال :- «أمر الله ولم يشأ وشاء ولم يأمر ؛ أمر إيليس أن يسجد لآدم وشاء أن لا يسجد ، ولو شاء لَسَجَد ؛ ونهى آدم عن أكل الشجرة ، وشاء أن يأكل منها ، ولو لم يشأ لم يأكل » .

وبإسناده^(٢) عن مولانا أبي الحسن عليه السلام - قال :- «إنَّ الله إرادتين ومشيتين : إرادة حتم وإرادة عزم ، نهى وهو يشاء ، ويأمر وهو لا يشاء ؛ أو مارأيت أنَّه نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة ، وشاء ذلك ، ولو لم يشأ أن يأكلا لما غلبت مشيئتهما مشيئة الله ، وأمر إبراهيم أن يذبح إسحاق ، ولم يشأ أن يذبحه ؛ ولو شاء لما غلبت مشيئة إبراهيم مشيئة الله تعالى » .

وبإسناده^(٣) عن مولانا الصادق عليه السلام - قال :- « شاء و أراد ، ولم يجب ولم يرض ؛ شاء أن لا يكون شيء إلا بعلمه ، وأراد مثل ذلك ؛ ولم يجب أن يقال : ثالث ثلاثة ، ولم يرض لعباده الكفر » .

وبإسناده^(٤) عن أبي بصير ، عنه عليه السلام - قال :- « قلت له : شاء وأراد وقدَّر وقضى ؟ قال : « نعم » . قلت : « وأحب ؟ » قال : « لا » .

قلت : « وكيف شاء وأراد وقدَّر وقضى ، ولم يجب ؟ » !

قال : « هكذا خرج إلينا » .

وبإسناده^(٥) عنه عليه السلام - قال :- « لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلاَّ

(١) الكافي: باب المشيئة والإرادة: ١٥١/١ ، ح ٣ .

(٢) الكافي: كتاب التوحيد ، باب المشيئة والإرادة: ١٥١/١ ، ح ٤ .

(٣) الكافي: الصفحة السابقة ، ح ٥ . والتوحيد: باب المشيئة والإرادة ، ٣٤٣ ، ح ١٢ . عنه البحار: ٥١/٥ ، ح ٨١ . ١٠٦/٥ ، ح ٣٤٤ .

(٤) الكافي: كتاب التوحيد ، باب المشيئة والإرادة: ١٥٠/١ ، ح ١ . ورواه البرقي في المحاسن بلفظ آخر: كتاب مصابيح الظلم ، باب الإرادة والمشيئة ، ٢٤٥/١ ، ح ١٣٩ . وعنه البحار: ١٢١/٥ ، ح ٦٦ .

(٥) الكافي: كتاب التوحيد ، باب في أنه لا يكون شيء في السماء والأرض إلا بسبعة ، ١٤٩/١ ، ح ١ . وروى مثله البرقي في المحاسن (كتاب مصابيح الظلم ، باب الإرادة والمشيئة ، ٢٤٤/١ ، ح ٢٣٦) عن الباقر عليه السلام .

بهذه الخصال السبع : بمشيئة ، وإرادة ، وقدر ، وقضاء ، وإذن ، وكتاب ، وأجل ؛ فمن زعم أنه يقدر على نقض واحدة ، فقد كفر .

وفي لفظ آخر^(١) : « فمن زعم غير هذا فقد كذب على الله ، أو ردَّ على الله [عزَّ وجلَّ] » .

وبإسناده^(٢) عنه عليه السلام - قال :- « ما من قبض ولا بسط ، إلَّا والله فيه مشيئة وقضاء وابتلاء » .

أقوال شرعية

[روايات حول الجبر والتفويض والأمر بين الأمرين]

و رُوي في الكافي بإسناده^(٣) مرفوعاً إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أنه كان جالسا بالكوفة بعد منصرفه من صفين ، إذ أقبل شيخ فجئا بين يديه^(٤) ، ثم قال : « يا أمير المؤمنين - أخبرنا عن مسيرنا إلى أهل الشام ، أبقضاء من الله وقدر ؟ »

فقال أمير المؤمنين عليه السلام : « أجل - يا شيخ - ما علوتم تلة^(٥) ولا هبتم بطن وإلَّا بقضاء من الله وقدر » .

فقال له الشيخ : « عند الله أحسب عنائي - يا أمير المؤمنين » .

فقال له : « مه - يا شيخ - فوالله لقد عظم الله لكم الأجر في مسيركم وأنتم سائرون ، وفي مقامكم وأنتم مقيمون ، وفي منصرفكم وأنتم منصرفون ، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ، ولا إليه مضطرين » .

(١) الكافي : الصفحة السابقة ، ح ٢ . الخصال : باب السبعة ، ٣٥٩ ، ح ٤٦ . وهذه الرواية عن الكاظم عليه السلام .

(٢) الكافي : كتاب التوحيد ، باب الابتلاء والاختبار ، ١٥٢/١ ، ح ١ . التوحيد : باب الابتلاء والاختبار ، ٣٥٤ ، ح ٢ .

(٣) الكافي : كتاب التوحيد ، باب الجبر والقدر ، ١٥٥/١ ، ح ١ .

(٤) جئا يجئ : جلس على ركبته وأقام على أطراف أصابعه .

(٥) التلة : ما ارتفع من الأرض .

فقال له الشيخ : « وكيف لم تكن في شيء من حالاتنا مكرهين ولا إليه مضطرين ، وكان بالقضاء والقدر مسيرنا ومنقلبنا ومنصرفنا ؟ »

فقال له : « وتظنُّ أنه كان قضاءً حتماً وقدرا لازماً ؟ إنَّه لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب والأمر والنهي والزجر من الله ، وسقط معنى الوعد والوعيد ، فلم تكن لائمة للمذنب ولا محمداً للمحسين ، ولكان المذنب أولى بالإحسان من المحسن وكان المحسن أولى بالعقوبة من المذنب ؛ تلك مقالة إخوان عبدة الأوثان وخُصماء الرحمان وحزب الشيطان وقدريَّة هذه الأئمة ومجوسها ؛ إنَّ الله - تعالى - كلَّف تخييراً ، ونهى تحذيراً ، وأعطى على القليل كثيراً ، ولم يُعص مغلوباً ، ولم يُطع مكرهاً ، ولم يملك مفوضاً ، ولم يخلق السماوات والأرض وما بينهما باطلاً ، ولم يبعث النبيين - مبشرين ومنذرين - عبثاً ، ﴿ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ [٢٧/٣٨] .

فأنشأ الشيخ يقول :

أنت الإمام الذي نرجوا بطاعته يوم النجاة من الرحمان غفرانا
أوضحت من أمرنا ما كان ملتبسا جزاك ربك بالإحسان إحساناً^(١)

وفي رواية أخرى رواها الصدوق^(٢) في كتاب التوحيد^(٣) مسنداً ما يقرب منه ، وزاد في الشعر :

فليس معذرة في كلِّ فاحشة قد كنت راكبها فسقا وعصيانا
لا ، لا ؛ ولا قاتلاً ناهيه أوقعه فيها ؛ عبدت إذا يا قوم شيطاناً
ولا أحب ولا شاء الفسوق ولا قتل الولي له ظلماً وعدواناً
أني يحب وقد صحت عزمته ذوالعرش أعلن ذاك الله إعلاناً

(١) في التوحيد :

أوضحت من ديننا ما كان ملتبسا جزاك ربك عتاً فيه إحساناً

(٢) مل :- الصدوق .

(٣) التوحيد : باب القضاء والقدر ، ٣٨٠ ، ح ٢٨ . عيون أخبار الرضا^(٤) : باب ماجاء عن الرضا^(٥) من الأخبار في التوحيد ، ١٣٩/١ ، ح ٣٨ . الاحتجاج : احتجاجه^(٦) فيما يتعلق بتوحيد الله... : ٤٩١/١ ، مع فروق . البحار : ٩٥/٥ ، ح ١٩ .

وفي رواية أخرى فيه^(١) مسنداً عن ابن عباس - رضي الله عنه - : فقال الشيخ : « يا أمير المؤمنين - فإِ القضاء والقَدْرُ الذان ساقانا ، وماهبطنا وادبا ، ولا علونا تلعلةً إلّا بهما ؟ »

فقال أمير المؤمنين عليه السلام : « الأمر من الله والحكم » . - ثم تلا هذه الآية :- ﴿ وَ قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ [٢٣/١٧] أي أمر ربك ألا تعبدوا إلّا إِيَّاه ، وبالوالدين إحساناً^(٢) » .

وبإسناده الصحيح^(٣) عن مولانا الصادق عليه السلام - قال :- « إن الله - عزَّ وجلَّ - خَلَقَ الخَلْقَ فَعَلِمَ ما هم صائرون إليه ، وأمرهم ونهاهم ، فإِ أمرهم به من شيءٍ ، فقد جعل لهم السبيلَ إلى الأخذ به ، وما نهاهم عنه من شيءٍ ، فقد جعل لهم السبيلَ إلى تركه ، ولا يكونوا آخذين ولا تاركين إلّا بإذن الله » .

وبإسنادهما^(٤) عنه عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من زعم أن الله - تبارك وتعالى - أمر بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله ، ومن زعم أن الخير والشرَّ بغير مشيئة الله ، فقد أخرج الله من سلطانه ، ومن زعم أن المعاصي بغير قوَّة الله فقد كذب على الله ، ومن كذب على الله أدخله^(٥) النار » .

يعني^(٦) بالخير والشرَّ الصِّحَّةَ والمرَضَ ، وذلك قوله تعالى : ﴿ وَ تَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ [٣٥/٢١] .

(١) التوحيد: الباب السابق، ٣٨٢، ح ٢٨.

(٢) الأظهر أن قوله «أي أمر ربك...» من كلام الصدوق - قده - .

(٣) التوحيد: باب نفي الجبر والتفويض، ٣٥٩، ح ١. ورواه بسند آخر في باب الاستطاعة: ٣٤٩، ح ٨. وعنه البحار: ٣٧/٥، ح ٥٥٥، ٥١/٥، ح ٨٤. الكافي: كتاب التوحيد، باب الجبر والقدر، ١٥٨/١، ح ٥، مع فروق.

(٤) التوحيد: الباب السابق، ٣٥٩، ح ٢. عنه البحار: ٥١/٥، ح ٨٥. الكافي: ١٥٨/١، ح ٦.

(٥) مل: + الله.

(٦) هذا من كلام الصدوق في التوحيد وليس من تنمة الحديث على ما هو ظاهر؛ ويؤيده عدم وجوده في الكافي. وأن المراد في الحديث أعم من الصِّحَّة والمرَض.

(٧) في النسخة: «بالخير والشر فتنة» والصحيح ما أثبتناه.

وبإسنادهما^(١) عنه وعن أبيه الباقر عليه السلام - قالوا - : « إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - أَرْحَمُ بِخَلْقِهِ مِنْ أَنْ يُجْبِرَ خَلْقَهُ عَلَى الذَّنْبِ ، ثُمَّ يَعَذِّبَهُمْ عَلَيْهَا ، وَاللَّهُ أَعَزُّ مِنْ أَنْ يَرِيدَ أَمْرًا فَلَا يَكُونُ » .

- قال^(٢) - : فثلاثا عليه السلام : « هل بين الجبر والقدر منزلة ثالثة ؟ »

قالا : « نعم ، أوسع مما بين الساء والأرض » .

وبإسنادهما^(٣) عنه عليه السلام - قال - : « لَا جَبْر وَلَا تَفْوِيز ، وَلَكِنْ أَمْرٌ بَيْنَ أَمْرَيْنِ » . قيل : « وما أمر بين أمرين ؟ »

قال^(٤) : « مَثَلُ ذَلِكَ ، مَثَلُ رَجُلٍ رَأَيْتَهُ عَلَى مَعْصِيَةٍ ، فَتَبَيْتُهُ ، فَلَمْ يَنْتَهُ ، فَتَرَكْتُهُ ، فَفَعَلَ تِلْكَ الْمَعْصِيَةَ ؛ فَلَيْسَ حَيْثُ لَمْ يَقْبَلْ مِنْكَ فَتَرَكْتَهُ كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي أَمَرْتَهُ بِالْمَعْصِيَةِ » .

وفي كتاب التوحيد^(٥) بإسناده الصحيح ، عن مولانا الصادق عليه السلام ، قال : « إِنَّ النَّاسَ فِي الْقَدَرِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوَاجِهَ : رَجُلٌ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَجْبَرَ النَّاسَ عَلَى الْمَعَاصِي ، فَهَذَا قَدْ أَظْلَمَ اللَّهُ فِي حُكْمِهِ ، فَهُوَ كَافِرٌ ؛ وَرَجُلٌ يَزْعُمُ أَنَّ الْأَمْرَ مَفْرُوضٌ إِلَيْهِمْ ، فَهَذَا قَدْ وَهَّنَ اللَّهُ فِي سُلْطَانِهِ فَهُوَ كَافِرٌ ؛ وَرَجُلٌ يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ كَلَّفَ الْعِبَادَ مَا يُطِيقُونَ ، وَلَمْ يَكْلَفْهُمْ مَا لَا يَطِيقُونَ ، وَإِذَا أَحْسَنَ خَدَّمَ اللَّهَ ، وَإِذَا أَسَاءَ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ ، فَهُوَ مُسْلِمٌ بِالْعَمَلِ » .

(١) التوحيد: الباب السابق، ٣٦٠، ح ٣. عنه البحار: ٥١/٥، ح ٨٢.

الكافي: الباب المذكور، ١٥٩/١، ح ٩.

(٢) أي الراوي.

(٣) التوحيد: الباب السابق: ٣٦٢، ح ٨. عنه البحار: ١٧/٥، ح ٢٧.

الكافي: الباب المذكور، ١٦٠/١، ح ١٣.

(٤) قال المؤلف - قده - في الوافي (باب الجبر والقدر... : ٥٤٥/١) في شرح الرواية: « هذا مثال حسن لمخاطبة العامي الضعيف، الذي قصر فهمه عن درك كيفية الأمر بين الأمرين، تقريبا لفهمه وحفظا لاعتقاده في أفعال العباد، حتى لا يعتقد كون العبد مجبورا في فعله ولا مفرضا إليه اختياره ».

(٥) التوحيد: الباب السابق: ٣٦٠، ح ٥. الخصال: باب الثلاثة، ١٩٥/١، ح ٢٧١.

عنها البحار: ٩/٥، ح ١٤.

وبإسناده عنه عليه السلام قال ^(١) : « إِنَّ الْقَدَرِيَّةَ مَجُوسٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ ، وَهُمْ الَّذِينَ أَرَادُوا أَنْ يَصِفُوا اللَّهَ بِغَدْلِهِ ، فَأَخْرَجُوهُ مِنْ سُلْطَانِهِ ، وَفَهِمَ نَزَلَ هَذِهِ الْآيَةُ : ﴿ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴾ * إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ [٤٨-٤٧/٥٤] .

وبإسناده ^(٢) عن مولانا الرضا عليه السلام أنه ذُكر عنده الجبر والتفويض ، فقال : « أَلَا أُعْطِيكُمْ فِي هَذَا أَصْلًا لَا تَخْتَلِفُونَ فِيهِ ، وَلَا تَخَاصِمُونَ عَلَيْهِ أَحَدًا إِلَّا كَسَرْتُمُوهُ ؟ » قيل : « إِنْ رَأَيْتَ ذَلِكَ » .

فقال : - « إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - لَمْ يُطْعَ بِالْإِكْرَاهِ ، وَلَمْ يُعْصَ بِغُلْبَةٍ ، وَلَمْ يُجْزَلِ الْعِبَادُ فِي مَلِكِهِ ، وَهُوَ الْمَالِكُ لِمَا مَلَكَهُمْ ، وَالْقَادِرُ عَلَى مَا أَقْدَرَهُمْ عَلَيْهِ ، فَإِنْ ائْتَمَرَ الْعِبَادُ بِطَاعَتِهِ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ عَنْهَا صَادًّا ، وَلَا مِنْهَا مَانِعًا ، وَإِنْ ائْتَمَرُوا بِمَعْصِيَتِهِ فَشَاءَ أَنْ يَحُولَ بَيْنَهُ ^(٣) وَبَيْنَ ذَلِكَ لِفَعْلٍ ، وَ إِنْ لَمْ يَحُلْ ^(٤) وَفَعَلُوهُ ، فَلَيْسَ هُوَ الَّذِي أَدْخَلَهُمْ فِيهِ » .

ثم قال عليه السلام : « مَنْ يَضْبُطُ حُدُودَ هَذَا الْكَلَامِ ، فَقَدْ خَصَمَ مِنْ خَالَفِهِ » .
وفي كتاب الاحتجاج ^(٥) للشيخ أبي منصور أحمد بن [علي بن] ^(٦) أبي طالب الطبرسي - رحمه الله - عن مولانا الزكي العسكري عليه السلام - فيما أجاب به في رسالته إلى الأهواز ، حين سألوه عن الجبر والتفويض - ما هو وافي في هذا المعنى ، فن أَرَادَهُ فَلْيَرْجِعْ إِلَيْهِ ، وَفِي آخِرِهِ قَالَ الْإِمَامُ :

« بِذَلِكَ أَخْبَرَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام لَمَّا سَأَلَهُ عِيَابَةَ بَنِ رَبِيعِي الْأَسَدِيِّ ^(٧) عَنْ

(١) التوحيد : باب القضاء والقدر ، ٣٨٢ ، ح ٢٩ .

(٢) التوحيد : باب نفي الجبر والتفويض ، ٣٦١ ، ح ٧ . العيون : باب ماجاء عن الرضا عليه السلام من الاخبار في التوحيد ، ١٤٤/١ ، ح ٤٨ . البحار عنها : ١٦/٥ ، ح ٢٢ .

(٣) المصدر : بينهم .

(٤) مل : الفعل وإن يحل .

(٥) الاحتجاج : ٤٩٤/٢ . تحف العقول : ٤٦٨ مع فروق بسيرة . البحار : ٢٤/٥ ، ح ٣٠ . ٧٥/٥ .

(٦) النسخة : - علي بن .

(٧) كذا في النسختين . وفي علم اليقين : عيابة . ولكن المضبوط في ترجمته « عيابة » وهو من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام راجع معجم الرجال : ٢٥٣/٩ . قاموس الرجال : ٤٧/٦ ، رقم ٣٩٢٦ .

الاستطاعة ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : « تملكها من دون الله ، أو مع الله » ؟ فسكت عيابة بن ربيعي .

فقال له : « يا عيابة - قل » .

قال : « ما أقول يا أمير المؤمنين » ؟

قال^(١) : « تقول : تملكها بالله الذي يملكها من دونك ؛ فإن تملككها ، كان ذلك من عطائه ، وإن سلبتكها ، كان ذلك من بلائه ؛ هو المالك لما ملكك ، والمالك لما عليه أقدرك ؛ أما سمعت الناس يسألون الحول والقوة ، حيث يقولون : لاحول ولا قوة إلا بالله » ؟

فقال الرجل : « وما تأويلها - يا أمير المؤمنين » ؟

قال : « لاحول بنا عن معاصي الله إلا بعصمة الله ، ولا قوة لنا على طاعة الله ، إلا بعون الله » .

- قال :- فوثب الرجل وقبّل يديه ورجليه .

* * *

هذا ماورد من الأخبار في هذا المقام ، بعد كلام الله سبحانه ، وفيه بعد إجمال ، إذ الغور فيه ممنوع منه ، إلا أنه يمكن الإشارة إلى لمعة منه لمن كان أهله ، بنقل المذاهب وبيانها ؛ فإن الآراء أربعة :

إثنان فاسدان - وهما الجبر والتفويض اللذان هلك بهما كثير من الناس - وإثنان دائران حول التحقيق ، ومرجعهما^(٢) إلى الأمر بين الأمرين :

أحدهما أقرب إلى الأفهام وأبعد من الحق - وهو طريق أهل العقل والنظر ، والآخر بالعكس - وهو طريق أهل الكشف والشهود - .

ولنذكرهما في فصلين مترقيًا من الأدنى إلى الأعلى - ومن الله التأييد :

(١) زاد في المصدر : « إن قلت : « تملكها مع الله » قتلتك . وإن قلت : « تملكها من دون الله » قتلتك . قال : وما أقول يا أمير المؤمنين . قال » .

(٢) مل : اللذان مرجعهما .

سير

[الإنسان مجبور على الاختيار]

قد دريتَ أَنَّ كُلَّ ما يوجد في هذا العالم، فقد قُدِّرَ بهيأته وزمانه في عالم آخر قبل وجوده، وقد ثبت أَنَّ الله - سبحانه - قادر على جميع الممكنات، ولم يخرج شيء من الأشياء عن مصلحته وعلمه وقدرته وإيجاده - بواسطة أو بغير واسطة - وإلا لم يصلح لمبدئية الكل.

فلهذا بالضلالة، والإيمان والكفر، والخير والشر، والنفع والضرر، وسائر المتقابلات كلها منتبهة إلى قدرته وتأثيره وعلمه وإرادته ومشيئته؛ إما بالذات أو بالعرض.

فأعمالنا - كسائر الموجودات وأفاعيلها - بقضائه وقدره، وهي واجبة الصدور متما بذلك، ولكن بتوسط أسباب وعمل من إدراكاتنا وإراداتنا وحركاتنا وسكناتنا، وغير ذلك من الأسباب العالية الغائبة عن علمنا وتديرنا، الخارجة عن قدرتنا وتأثيرنا.

فاجتماع تلك الأمور - التي هي الأسباب والشرائط - مع ارتفاع الموانع، علة تاممة يجب عندها وجود ذلك الأمر المدبّر، والمقضي المقدّر؛ وعند تخلف شيء منها أو حصول مانع، بقي وجوده في حيز الامتناع، ويكون ممكنا وقوعيا بالقياس إلى كل واحد من الأسباب الكونية.

ولما كان من جملة الأسباب - وخصوصا القريبة متما^(١) - إرادتنا وتفكرنا وتخيلنا، وبالجملة ما نختار به أحد طرفي الفعل والترك، فالفعل اختياري لنا^(٢) فإن الله أعطانا القوة والقدرة والاستطاعة، لنبولنا أثنا أحسن عملا، مع إحاطة علمه.

فجوبه لاينافي إمكانه، واضطراريته لاتدافع كونه اختياريًا.

(١) مل: منها. (٢) مل: - لنا.

كيف ، و إنَّه ما وجب إلَّا بالاختيار ، ولا شك أنَّ القدرة والاختيار كسائر الأسباب - من الإدراك والعلم ، والإرادة ، والتفكير ، والتخيُّل ، وقواها وآلاتها - كلُّها بفعل الله - تعالى - لا بفعلنا واختيارنا - و إلَّا لتسلسلت القُدْر والإرادات إلى غير النهاية .

وذلك لأنَّنا و إن كنَّا بحيث إن شئنا فَعَلنا ، و إن لم نشأْ لم نفعل ؛ لكنَّنا لسنا بحيث إن شئنا شئنا ، و إن لم نشأْ لم نشأْ ؛ بل إذا شئنا^(١) فلم يتعلَّق مشيئتنا بمشيئتنا ، بل بمشيئة غيرنا ، فليست المشيئة إلينا ، إذ لو كانت إلينا لاحتجنا إلى مشيئة أخرى سابقة ، وتسلسل الأمر إلى غير النهاية .

ومع قطع النظر عن استحالة التسلسل ، نقول : جملة مشيئتنا الغير المتناهية - بحيث لا يشذ عنها مشيئة - لا تحلو : إمَّا أن يكون وقوعها بسبب أمر خارج عن مشيئتنا ، أو بسبب مشيئتنا ؛ والثاني باطل ، لعدم إمكان مشيئة أخرى خارجة عن تلك الجملة . والأوَّل هو المطلوب .

فقد ظهر أنَّ مشيئتنا ليست تحت قدرتنا ، كما قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَ مَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [٣٠/٧٦] . فإذا نحن في مشيئتنا مضطَّرون ، و إمَّا تحدث المشيئة عقيب الداعي ؛ وهو تصوُّر الشيء الملائم - تصوُّراً ظنيّاً أو تخيُّليّاً أو علميّاً - فإنَّنا إذا أدركنا شيئاً ، فإن وجدنا ملائمته أو منافرته لنا دفعةً بالوهم أو ببديهة العقل ، انبعث منَّا شوقٌ إلى جذبه أو دفعه ، وتأكَّد هذا الشوق هو العزمُ الجازمُ المسمَّى بـ«الإرادة» . و إذا انضمت إلى القدرة التي هي مهيتة للقوة الفاعلة ، انبعثت تلك القوة لتحريك الأعضاء الأدويَّة - من العضلات وغيرها - فيحصل الفعلُ .

فإذا نحن إذا تحقَّق الداعي للفعل الذي تنبعث منه المشيئة ، تحقَّقت المشيئة ؛ و إذا تحقَّقت المشيئة التي تصرف القدرة إلى مقدورها ، انصرفت القدرة للاحالة ولم يكن لها سبيل إلى المخالفة .

فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة ، والقدرة محرَّكة ضرورة عند انخizam المشيئة ،

(١) مل : بل إن شئنا .

والمشيئة تحدث ضرورة في القلب عقيب الداعي . فهذه ضروريات ترتب بعضها على بعض ، وليس لنا أن ندفع وجود شيء منها عند تحقق سابقه ، فليس يمكن لنا أن ندفع المشيئة عند تحقق الداعي للفعل ، ولا انصراف القدرة إلى المقدور بعدها ؛ فنحن مضطرون في الجميع ، فنحن في عين الاختيار مجبورون ؛ فنحن إذن مجبورون على الاختيار .

[كيف يستند الحوادث (إليه تعالى)]

قال بعض العلماء ^(١) :

الحوادث كلها مستندة إلى القدرة الأزلية ، ولكن بعضها مرتب على البعض في الحدوث - ترتب المشروط على الشرط - فلا تصدر من القدرة الأزلية والقضاء الإلهي إرادة حادثة ، إلا بعد علم ، ولا علم إلا بعد حياة ، ولا حياة إلا بعد محليها ؛ ولكن بعض الشروط مما ظهر للعامة وبعضها مما لم يظهر إلا للخواص المكاشرين بنورالحق .

فكل ما في عالم الإمكان حادث على ترتيب واجب وحق لازم ، لا يتصور أن لا يكون كما يكون ، و على الوجه الذي يكون ، فلا يسبق سابق إلا بحق ولا يلحق لاحق إلا بحق ، كما أشير إليه بقوله سبحانه ﴿وَمَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [٣٩/٤٤] .

فما تأخر متأخر إلا لانتظار شرطه ، إذ وقوع المشروط قبل وقوع الشرط ممتنع ، والمحال لا يوصف بكونه مقدورا ؛ فلا يتخلف العلم عن النطفة ^(٢) إلا لفقد شرطه - وهو الحياة - ولا الإرادة عن العلم إلا لفقد شرطها - وهو القدرة - ولا الفعل عن القدرة إلا لفقد شرطه - وهو الإرادة ؛ وكل ذلك على المنهاج الواجب ، و الترتيب الواجب ، ليس شيء منها يبتخت وإتفاق ؛ بل كله بحكمة وتدبير .

(١) مقتبس من إحياء علوم الدين : كتاب التوحيد والتوكل ، بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل

التوكل : ٣٧٢/٤ .

(٢) مل : النظر .

[التوحيد الأفعالي ينفي الجبر والتفويض]

وإذا كان هذا هكذا، فنظر إلى الأسباب القريبة للفعل وآها مستقلة، قال بالقدر والتفويض؛ أي بكون أفاعيلنا واقعة بقدرتنا، مفوضة إلينا - والله سبحانه أحكم من أن يهمل عبده، ويكله إلى نفسه، وأعز من أن يكون في سلطانه ما لا يريد.

ومن نظر إلى السبب الأول - وقطع النظر عن الأسباب القريبة مطلقا - قال بالجبر والاضطرار، ولم يفرق بين أعمال الإنسان وأعمال الجمادات؛ والله سبحانه أعدل من أن يجبر خلقه ثم يعذبهم، وأكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون؛ فكلاهما أعور لا يصير بإحدى عينيه:

أما القدرية فبالعين اليمنى، أي النظر الأقوى، الذي به يدرك الحقائق والأسباب القصوى للأشياء - كالدجال حيث يقول^(١): «أنا ربكم الأعلى». وأما الجبرية فباليسرى، أي الأضعف، الذي به يدرك الظواهر والأسباب القريبة - كإبليس، حيث قال: ﴿رَبِّ يَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [٣٩/١٥].

وأما من نظر حق النظر، فقلبه ذو عينين، كآدم حيث قال: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ [٢٣/٧] يُبصر الحق باليمنى، فيضيف الأعمال كلها إليه [سبحانه]: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [٧٨/٤]؛ ويُبصر الخلق باليسرى فيثبت تأثيرهم في الأعمال؛ ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾^(٢) [١٠/٢٢]، لكن بالله سبحانه، لا بالاستقلال: «لا حول ولا قوة إلا بالله».

فيتحقق بمعنى قول مولانا الصادق عليه السلام^(٣): «لا جبر ولا تفويض، بل أمرين أمرين» فيتذهب به - وذلك الفوز هو الكبير.

(١) راجع كمال الدين: باب حديث الدجال، ٥٢٧. عنه البحار: ١٩٤/٥٢، ح ٢٦.

(٢) في النسخة: «ذلك بما كسبت يداك». والصحيح ما أثبتناه.

(٣) مضى في ص ١٠٧. راجع أيضا: عيون أخبار الرضا عليه السلام: الباب (١١)، ١٢٤/١.

ح ١١. معاني الأخبار: باب معنى قول الصادق عليه السلام: «الفر تر حرمان: ٢١٢. البحار: ٤/٦٩، ح ٤.

سُبُّرُ مَسْتَسْبَرُّ

[نسبة الأفعال إلى الله تعالى والعبد]

قد دريت أَنَّ الموجودات - على تفاوتها وترتّبها في الشرف الوجودي وتحالفها في الذوات والأفعال وتباينها في الصفات، تجمعها حقيقة واحدة إلهية جامعة لجميع حقائقها ودرجاتها وطبقاتها، مع أَنَّ تلك الحقيقة في غاية البساطة والأحدية، ينفذ نوره في أقطار الجميع، فكما أَنه ليس شأن إلا وهو شأنه، فكذلك ليس فعل إلا وهو فعله، ولا حُكْم إلا له، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم.

يعني كلّ حول وكلّ قُوّة مع علوّه وعظمته، فهو مع علوّه وعظمته يتنزّل منازل الأشياء ويفعل فعلها، كما أَنه مع تجرّده وتقّدسه عن الأكوّان لا يخلو منه أرض ولا سماء. كما قال إمام الموحّدين: «مع كلّ شيء لا بمقارنة»^(١) وغير كلّ شيء لا بمزايلة».

فنسبة الفعل والإيجاد إلى العبد صحيح، كنسبة الوجود والتشخيص إليه من الوجه الذي ينسب إليه تعالى؛ كما أَنَّ وجود زيد بعينه أمر متحقّق في الواقع، وهو شأن من شؤون الحقّ الأول ولمعة من لمعات وجهه.

فكذلك هو فاعل لما يصدر عنه بالحقيقة - لا بالمجاز - ومع ذلك ففعله أحد أفاعيل الحقّ الأول بلاشوب قصور وتشبيه؛ تعالى الواحد القيوم عن نسبة النقص والشين إليه.

فالتزيه والتقديس لله سبحانه بحاله، لأنّه راجع إلى مقام الأحديّة التي يستهلك فيه كلّ شيء، وهو الواحد القهار الذي ليس أحدٌ غيره في الدار.

والتشبيه راجع إلى مقامات الكثرة والمعلوميّة، والمحامد كلّها راجعة إلى وجهه الأحديّ، وله عواقب الثناء والتقاديس.

(١) مل: لا بمقارنة.

كذا أفاد أستاذنا - سلمه الله تعالى - وقال : « فأخذ ضرام أوهاملك أيها الجبري ، فالفعل ثابت لك بمباشرتك إياه وقيامه بك ، وسكن جأشك أيها القدري ، فإن الفعل مسلوب منك من حيث أنت أنت ، لأن وجودك إذا قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق باطل ، فكذا فعلك ؛ إذ كل فعل متقوم بوجود فاعله ؛ وانظرا جميعا بعين الاعتبار في فعل الحواس ، كيف انمحت وانطوت في فعل النفس ، وتصورها في تصور النفس .

واتلو جميعا قوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ [١٤/٩] ،
وتصالحا بقول الإمام بالحق^(١) : « لاجبر ولا تفويض ، بل أمر بين الأمرين » .

تبليسرسي^(٢)

[سرنسبة الفعل (إلى الفواعل المختلفة)]

ولأجل هذا التطابق بين الجبر والتفويض ، والتوافق بين الوجوب والإمكان ، نسب الله الأفعال في القرآن مرة إلى نفسه ومرة إلى العباد . فقال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ [٤٢/٢٩] . وقال : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ [١١/٢٢] . وقال سبحانه في نفخ الروح في مريم - على نبينا وعليها السلام - : ﴿ فَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ﴾ [١٢/٦٦] ؛ وقال : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ [١٧/١٩] - وفي الحديث^(٣) : « إن النافخ فيه^(٤) جبرئيل »

وقال - عز وجل - في القتل : ﴿ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ [١٤/٩] ، فأضاف القتل إلى العباد والتعذيب إلى نفسه ، والتعذيب عين القتل هنا ؛ وقال : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ [١٧/٨] . وقال في الرمي : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ [١٧/٨] ، وهو جمع بين النفي والإثبات ظاهرا ، ولكن

(١) مضى آنفا

(٢) مقتبس من إحياء علوم الدين : كتاب التوحيد والتوكل : ٣٧٤/٤ .

(٣) راجع تفسير القمي : سورة مريم ، ٤٨/٢ . قصص الأنبياء : الباب الثامن عشر ، ٢٦٤ .

(٤) مل :- فيه .

معناه : « وما رميتَ بالمعنى الذي يكون العبدُ به رامياً ، إذ رميتَ بالمعنى الذي يكون الربُّ به رامياً » ، إذ هما معنيان مختلفان .

تَلْيِيسُ نَوْرِيٍّ

[سَرِّ تَأْثِيرِ الدَّعَاءِ]

و كما أَنَّ الأشياءَ الداخلة في وجود الإنسان - كالعلم والقدرة و الإرادة - من جملة أسباب الفعل ، فكذلك الأمور الخارجة - من الدعوات والطاعات والسعي والجدِّ والتدبير والحذر والالتماس والتكليف والوعد والوعيد والإرشاد والتهديب والترغيب والترهيب وأمثال ذلك -

فإنَّ ذلك كلُّه أسبابٌ ووسائطٌ ووسائلٌ وروابطٌ لوجود الأفعال ، ودواعٍ إلى الخير ، ومهيَّجاتٌ للأشواق ، ومهيَّئةٌ للمطالب ، موصلةٌ إلى الأرزاق ، مخرجةٌ من القوَّة إلى الفعل ؛ وكلَّ ذلك ممَّا يقاوم القضاء لامن حيث أنَّه فعل العبد - فإنَّه من هذه الحيثيَّة ممَّا يتحكَّم به القضاء ، لأنَّه لو لم يُقضَ لم يوجد - بل من حيث أَنَّ الله - سبحانه - جعله من الأسباب ، على حسب ما قدَّر وقضى ، لربط وموافاة بينه وبين الفعل ؛ كما جعل شُرب الدواء سبباً لحصول الصلحَة في هذا المريض .

فالسبب والمسبَّب كلاهما ينبعثان من القضاء ، ويستندان إلى الله سبحانه و إلى أمره ، أمراً ذاتياً عقلياً . وقد يكون بالأمر القوليِّ السمعيِّ - أيضاً - كما في^(١) كَلَّفْنَا بِهِ مِنْ ذَلِكَ ، كالدعاء - مثلاً - فإنَّه - سبحانه - أمرنا [به] وحثنا عليه ؛ فقال^(٢) : ﴿ اذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [١٠/٤٠] ، وقال : ﴿ أُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [١٨٧/٢] .

فالدعاء والاستجابة كلاهما من أمراً لله ، أمراً تكليفيّاً ، كما أنَّه من أمره الذاتي ؛ ولسانُ العبد ترجمان الدعاء ، وكلُّ من فعَل شيئاً بأمر أحدٍ فيده يدُ

(١) مل : كما فينا .

(٢) مل : قال تعالى .

الأمر في الحقيقة ، إلا أنَّ بعض هذه الأمور علل و موجبات ، وبعضها علامات ومعرِّفات ، وبعضها ينقسم إلى القسمين .

ولعلَّ الدعاء من القسم الثالث ؛ ولهذا اشتهر بين الداعين « إنَّ الدعاء كالدواء ، بعضها يؤثر بالطبع ، وبعضها بالخاصية » . فالأول إشارة إلى الأول ، والثاني إلى الثاني .

وأما الابتلاء من الله - سبحانه - فهو إظهار ما كتب - لنا أو علينا - في القدر ، وإبراز ما أودع فينا وغرَّز في طباعنا بالقوة ، بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب ، فإنه ما لم يخرج من القوة إلى الفعل لم يوجد بعد - وإن كان معلوماً لله سبحانه - فلا تحصل ثمرته وتبعته اللزمتان .

ولهذا قال عز وجل : ﴿ وَتَبْلُؤُنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُؤُوا أَخْبَارَكُمْ ﴾ [٢١/٤٧] - وأمثال ذلك من الآيات - أي نعلمهم موصوفين بهذه الصفة ، بحيث يترتب عليها الجزاء ؛ وأما قبل ذلك الابتلاء فإنه علمهم مستعدين للمجاهدة والصبر ، صائرين إليها بعد حين .

فهرس

وأما الثواب والعقاب : فهما من لوازم الأفاعيل الواقعة منّا وثمراتها ، ولواحق الأمور الموجودة فينا وتبعاتها ، ليسا يردان علينا من خارج .

فالمجازاة أيضاً هو إظهار ما كتب لنا أو علينا في القدر ، وإبراز ما أودع فينا وغرَّز في طباعنا بالقوة ، كما قال سبحانه : ﴿ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ ﴾ [١٣٩/٦] وقال عز وجل : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ [٥٤/٢٩] .

فن أساء عمله أو أخطأ في اعتقاده ، فإنما ظلم نفسه بظلمة جوهره وسوء استعداده ، فكان أهلاً للشقاوة في معاده ؛ وليس ذلك لأن الله سبحانه يستولى عليه الغضب ، ويحدث له الانتقام - تعالى عن ذلك - .

وإنما ورد أمثال ذلك في الشرع على نحو من التجوُّز .

[لغية تفاوت النفوس]

وأما تفاوت النفوس في ذلك وعدم تساويها في الخيرات والشرور واختلافها في السعادة والشقاوة فلاختلاف الاستعدادات وتنوع الحقائق ؛ فإنَّ الموادَّ السفليَّة بحسب الخلقة والماهيَّة ، متباعدة في اللطافة والكثافة ، ومزاجاتها مختلفة في القرب والبعد من الاعتدال الحقيقي ؛ والأرواح الإنسيَّة التي بإزائها مختلفة بحسب الفطرة الأولى في الصفاء والكُدورة ، والقوَّة والضعف ، مرتَّبة في درجات القرب والبعد من الله - تعالى - لما تقرَّر وتحقَّق أنَّ بإزاء كلِّ مادَّة ماتناسبه من الصُّور ؛ فأجودُ الكمالات لأنَّ الاستعدادات ، وأخسُّها لأنقصها ، كما أُشير إليه بقوله ﷺ^(١) : « الناسُ معادن كمعادن الذهب والفضَّة ، خيارُهم في الجاهليَّة خيارُهم في الإسلام ».

[الموجودات آثار تجلِّي أسماء الله العسنى]

وأيضاً قد دريت أنَّ لله - تعالى - صفات وأسماء متقابلة لها مظاهر في غيب غيوبه ، هي المسماة بالأعيان الثابتة والماهيات ؛ وهي غير مجعولة ، والمجعول وجودها في الخارج وظهورها في الأعيان ؛ فالفائض من الحقِّ وجودات الأشياء واستنارتها . ومن الواجب أن يكون من جملة صفات المليك - و خصوصاً ملك الملوك - صفتا لطف وقهر ، لأنَّها من أوصاف الكمال ونعوت الجلال .

ولابدَّ لكلِّ من الوصفين من مظهر ، ولكلِّ منها فروع وشعب غير متناهية حاصلة من تراكيب الاسماء - ثنائياً وثلاثياً - وكلِّ من الاسماء يستدعي مظاهر متباعدة ، بها يظهر أثر ذلك الاسم ، فكلِّ منها يوجب تعلق إرادته

(١) المسند: من حديث أبي هريرة، ٥٣٩/٢. كنز العمال: ١٤٩/١٠، ح ٢٨٧٦١. وروى الكليني - قده - في الكافي (الروضة، ١٧٧، ح ١٩٧) عن الصادق ﷺ: «الناس معادن كمعادن الذهب والفضَّة، فمن كان له في الجاهليَّة أصلٌ، فله في الإسلام أصلٌ».

سبحانه وقدرته إلى إيجاد مخلوق يدلُّ عليه على الذات الموصوفة بالصفة المتعينة والمتجلية بالتجلي الخاص ؛ فإنَّها المراد بالاسم كما عرفت - .

فكلُّ من الموجودات مظهر لاسم خاصٍّ إلهيٍّ ، فلذلك اقتضت رحمة الباري إيجادَ المخلوقات كُلِّها ، ليكون مظاهرَ لأسمائه الحسنى ، ومجاليَّ لصفاته العليا .

- مثلاً - لَمَّا كان قَهَّاراً ، أوجد المظاهرَ القهريةَ التي لا يترتب عليها إلَّا أثر القهر - من الجحيم وساكنيه ، والزُّقُوم ومتناوليه - ولَمَّا كان عَفْوَاً غفورا ، أوجد مجاليَّ للعفو والغفران يظهر فيها آثارُ رحمته ، وقس على هذا .

فالملائكةُ و مَنْ ضاهاهم - من الأخيار و أهل الجنة - مظاهرُ اللطف ، والشياطينُ ومن والا هم - من الأشرار وأهل النار - مظاهرُ القهر .
و منها يظهر السعادة و الشقاوة : ﴿ فَبَيْنَهُمْ شِقَقٌ وَ سَعِيدٌ ﴾ [١٠٥/١١] .

قال بعض العلماء : « الأعيان ليست بمجولة يجعل الجاعل ليتوجَّه إليها بأن يقال : لَمْ يجعل عين المهتدي مقتضية للاهتداء ، وعين الضالِّ مقتضية للضلال ؟ كما لا يتوجَّه إليه بأن يقال : لَمْ يجعل عين الكلب كلباً نجس العين ، وعين الإنسان إنساناً طاهراً ؟

بل الأعيان صور الاسماء الإلهية ومظاهرها في العين ، بل عين الاسماء والصفات القائمة بالذات القديمة ، بل هي عين الذات من حيث الحقيقة ؛ فهي باقية أزلاً وأبداً ، لا يتعلَّق الجعل والإيجاد عليها ، كما لا يتطرَّق الفناء والعدم إليها .

قال في فصوص الحكم^(١) : « ما كنتَ في ثبوتك ، ظهرتَ به في وجودك ، فليس للحقِّ إلَّا إفاضةُ الوجود عليك ، والحكمُ لك عليك ؛ فلا تحمد إلَّا نفسك ، ولا تذمَّ إلَّا نفسك ، ولا يبقى للحقِّ إلَّا [حمد] إفاضة الوجود ، لأنَّ ذلك له لا لك » - انتهى كلامه - .

(١) فصوص الحكم : الفص الإبراهيمي : ٨٣

وفي الحديث النبوي^(١) : « من وجد خيرا فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومنَّ إلا نفسه » .

وفي حديث أمير المؤمنين عليه السلام^(٢) : « ولا يحمد حامدٌ إلا ربه ، ولا يلمُ لائمٌ إلا نفسه » .

وقد تبين مما ذكرنا أن لواجه لإسناد الظلم والقبايح إليه تعالى لأن هذا الترتيب والتمييز - من وقوع فريق في طريق اللطف ، وآخر في طريق القهر - من ضروريات الوجود والإيجاد ، ومن مقتضيات الحكمة والعدالة .

ومن هنا قال بعض العلماء : « ليت شعري لم لا ينسب الظلم إلى الملك المجازي - حيث يجعل بعض من تحت تصرفه وزيرا قريبا ، وبعضهم كئاسا بعيدا ؛ لأنَّ كلاً منها من ضرورات مملكته - وينسب الظلم إليه تعالى في تخصيص كل من عبيده بما خصَّص ، مع أنَّ كلاً منها ضروريٌّ في مقامه .

أقوال شرعية

[ماورد من الأخبار في السعادة والشقاوة]

رُوي في الكافي^(٣) بإسناده عن مولانا الباقر عليه السلام - قال :- « لو عِلِمَ الناسُ كيف خَلَقَ اللهُ [تبارك وتعالى]^(٤) هذا الخلق ، لم يَلُمُّ أحدٌ أحداً » .

وبإسناده^(٥) عن مولانا الصادق عليه السلام أنه سُئل : « من أين لحق الشقاء أهلَ المعصية حتَّى حَكَمَ لهم في علمه بالعذاب على عملهم » ؟ فقال : « أيُّها السائل ، حَكَمَ اللهُ أن لا يقوم^(٦) له أحدٌ من خَلقه بحَقِّه ، فلمَّا حَكَمَ بذلك

(١) مسلم : كتاب البرِّ والصلة ، باب تحريم الظلم ، ١٩٩٥/٤ ، ح ٥٥ .

(٢) نهج البلاغة : الخطبة ١٦ - أولها : « ذُتِّي بما أقول رهينة ... » .

(٣) الكافي : كتاب الإيمان والكفر ، باب درجات الإيمان : ٤٤/٢ .

(٤) الإضافة من المصدر .

(٥) الكافي : كتاب التوحيد ، باب السعادة والشقاوة : ١٥٣/١ ، ح ٢ . التوحيد : نفس الباب :

٣٥٤ ، ح ١ . البحار : ١٥٦/٥ ، ح ٨ . راجع شرح الرواية في الوافي : ٥٢٩/١ .

(٦) الكافي : حَكَمَ اللهُ عزوجل لا يقوم ... التوحيد : علم الله عز وجل ألا يقوم ... فلما علم .

وهب لأهل محبته القوة على معرفته، و وضع عنهم ثقل العمل بحقيقة ما هم أهلّه، و وهب لأهل المعصية القوة على معصيتهم - لسبق علمه فيهم - ومنعهم^(١) طاقة القبول منه ؛ فوافقوا^(٢) ما سبق لهم في علمه ولم يقدرُوا^(٣) أن يأتوا حالاً يُنجبهم من عذابه، لأنَّ علمه أولى بحقيقة التصديق ؛ وهو معنى « شاء ما شاء »، وهو سرُّه .

وبإسناده^(٤) عنه عليه السلام - قال :- « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّعَادَةَ وَالشَّقَاءَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقَهُ، فَمَنْ خَلَقَهُ اللَّهُ سَعِيداً^(٥) لَمْ يُبْغِضْهُ أَبَداً، وَإِنْ عَمِلَ شَرّاً أَبْغَضَ عَمَلَهُ وَلَمْ يُبْغِضْهُ ؛ وَإِنْ كَانَ شَقِيّاً^(٦) لَمْ يُحِبَّهُ أَبَداً، وَإِنْ عَمِلَ صَالِحاً أَحَبَّ عَمَلَهُ، وَأَبْغَضَهُ لِمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ. فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ شَيْئاً لَمْ يَبْغِضْهُ أَبَداً، وَإِذَا أَبْغَضَ شَيْئاً لَمْ يُحِبَّهُ أَبَداً » .

وبإسناده^(٧) الصحيح عنه عليه السلام - قال :- « إِنَّ مَآ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى عليه السلام وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ فِي التَّوْرَةِ : إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، خَلَقْتُ الْخَلْقَ وَخَلَقْتُ الْخَيْرَ، وَأَجْرِيئُهُ عَلَى يَدَيَّ مِنْ أَحَبِّ، فَطَوَّبِي لِمَنْ أَجْرِيئُهُ عَلَى يَدَيْهِ ؛ وَأَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، خَلَقْتُ الْخَلْقَ وَخَلَقْتُ الشَّرَّ، وَأَجْرِيئُهُ عَلَى يَدَيَّ مِنْ أُرِيدِهِ، فَوَيْلٌ لِمَنْ أَجْرِيئُهُ عَلَى يَدَيْهِ » .

وفي رواية أخرى^(٨) : « وَوَيْلٌ لِمَنْ يَقُولُ : كَيْفَ ذَا، وَكَيْفَ ذَا ؟ »

(١) التوحيد : ولم يمنعمهم .

(٢) الكافي نسخة : فوافقوا .

(٣) في التوحيد بدلا من « ولم يقدرُوا أن يأتوا ... » : و إن قدرُوا أن يأتوا خلافا (نسخة : ولم يقدرُوا أن يأتوا حالاً) تنجيهم عن معصيته وهو معنى شاء ما شاء وهو سر .

(٤) الكافي : الباب السابق، ١٥٢/١، ح ١. التوحيد : الباب السابق، ٣٥٧، ح ٥٠.

المحاسن : كتاب مصابيح الظلم، باب السعادة والشقاء، ٢٧٩/١، ح ٤٠٥.

البحار عنها : ١٥٧/٥، ح ١١.

(٥) التوحيد : فمن علمه الله سعيداً...

(٦) التوحيد : وإن كان علمه شقيّاً...

(٧) الكافي : كتاب التوحيد، باب الخير والشر، ١٥٤/١، ح ١. المحاسن : ٢٨٣، ح ٤١٤.

(٨) الكافي : الصفحة السابقة. المحاسن : الصفحة السابقة.

وعن النبي ﷺ ^(١) - قال :- « الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بطنِ أُمِّهِ ، والسَّعِيدُ مَنْ سَعِدَ فِي بطنِ أُمِّهِ .
والأخبارُ في هذا المعنى كثيرةٌ .

نور سري

[القضاء والقدر في المأثور]

لَمَّا كَانَتِ الْحِكْمَةُ الإِلَهِيَّةُ تَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ مَعْلَقًا بَيْنَ الرَّجَاءِ وَالْخَوْفِ ،
الَّذِينَ بَهَا تَتِمُّ الْعِبُودِيَّةُ ، جَعَلَ اللَّهُ كَيْفِيَّةَ عِلْمِهِ وَقَضَائِهِ وَقَدَرَهُ وَسَائِرَ الْأَسْبَابِ
غَائِبَةً عَنِ الْعُقُولِ ، وَجَعَلَ الدَّعَوَاتِ وَالطَّاعَاتِ - وَمَا يَجْرِي مَجْرَى ذَلِكَ -
مَنَاطَ التَّكْلِيفِ وَمَلَكَ الْعِبُودِيَّةَ لِيَتِمَّ الْمَقْصُودُ .

وهذا أحدُ الطرقِ في تصحيحِ القولِ بالتكاليفِ مطلقاً ، مع الاعترافِ
بإحاطةِ علمِ الله ، وكونِ الأقدارِ جاريةٍ والأقضيةِ سابقةٍ في الكلِّ .

نُقِلَ أَنَّهُ جَاءَ سُراقَةُ بْنُ مَالِكٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ ^(٢) : « يَا رَسُولَ اللَّهِ ، بَيِّنْ
لَنَا دِينَنَا كَأَنَّا خُلِقْنَا الْآنَ ، فَفِيمَ الْعَمَلِ الْيَوْمَ ؟ فِيمَا جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ وَجَرَتْ بِهِ
الْمِقَادِيرُ ، أَمْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُ » ؟

قال : « بَلْ فِيمَا جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ ، وَجَرَتْ بِهِ الْمِقَادِيرُ » .

قال : « فِيمَ الْعَمَلُ » ؟

قال : « إِعْمَلُوا ، فَكُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ ، وَكُلُّ عَامِلٍ بِعَمَلِهِ » .

فَعَلَّقْنَا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ : رَهْبَتَنَا بِسَابِقِ الْقَدَرِ ، ثُمَّ رَغَبْنَا فِي الْعَمَلِ ، وَلَمْ يَتْرَكْ
أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ لِلْآخَرِ ، فَقَالَ : « كُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ » ، يَرِيدُ أَنَّهُ مَيْسَرٌ فِي أَيَّامِ
حَيَاتِهِ لِلْعَمَلِ الَّذِي سَبَقَ إِلَيْهِ الْقَدَرُ قَبْلَ وَجُودِهِ ؛ وَلَمْ يَقُلْ « مَسْخَرٌ » لِكَيْلَا
يُغْرَقَ فِي لُجَّةِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ .

(١) التوحيد: باب السعادة والشقاوة: ٣٥٦، ح ٣.

(٢) مسلم: كتاب القدر: باب (١) كيفية خلق آدمي....، ٢٠٤٠/٤، ح ٨.

وسئل عليه السلام ^(١) : «أعني في أمرٍ فرغ منه أو أمرٍ مستأنفٍ ؟ قال : « في أمرٍ فرغ منه ، وفي أمرٍ مستأنفٍ » .

وسئل ^(٢) : « وهل يغني الدواء والرؤية ^(٣) من قَدَر الله ؟ قال : « والدواء والرؤية من قَدَر الله » .

ومثله عن مولانا الصادق عليه السلام رواه في التوحيد ^(٤) .

وبإسناده ^(٥) عن أمير المؤمنين عليه السلام أَنَّهُ سُئِلَ عند انحرافه عن جدارٍ يريد أن ينقضَّ : « أنقضَّ من قضاء الله ؟ قال : « أفتر من قضائه إلى قدره » .

وبإسناده ^(٦) عنه عليه السلام - قال : « أوحى الله - عزَّ وجلَّ - إلى داود : « يا داود ^(٧) ، تريدُ وأريدُ ، ولا يكونُ إلَّا ما أريدُ ؛ [فإن أسلمتُ لما أريدُ أعطيتك ما تريدُ] ^(٨) و إن لم تسلم لما أريدُ أتعبتك فيما تُريد ، ثم لا يكونُ إلَّا ما أريدُ » .

وفي الكافي ^(٩) بإسناده عن مولانا الصادق عليه السلام قال : « كان أمير المؤمنين عليه السلام

(١) ورد الحديث بألفاظ مختلفة ، وفي الجواب عن سؤال عدة من الصحابة - منهم عمر وأبو بكر وسراقة بن مالك وأبو الدرداء وغيرهم - ولم أعثر على قوله عليه السلام « وفي أمرٍ مستأنفٍ » راجع المسند : ٦/١ و ٢٩ و ٥٢/٢ و ٧٧ و ٣٠٤/٣ و ٤٤١/٦ . الترمذي : كتاب التفسير ، سورة هود ، ٢٨٩/٥ ، ح ٣ .

(٢) جاء في ابن ماجه (كتاب الطب ، باب (١) ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء ، ١١٣٧/٢ ، ح ٣٤٣٧) : « سئل رسول الله عليه السلام : أرأيت أدوية تداوي بها ورقي نستقي بها وثقي نقيها ، هل تردُّ من قَدَر الله شيئاً ؟ قال : هي من قَدَر الله » . ومثله في الترمذي : كتاب القدر ، الباب (١٢) : ٤٥٣/٤ ، ح ٢١٤٨ .

(٣) الرقية : ما يقرء من الدعاء والعزائم ويعوذ به .

(٤) التوحيد : باب القضاء والقدر : ٣٨٢ ، ح ٢٩ ، عن علي بن سالم : سألت عليه السلام عن الرُّقَى : أتدفع من القَدَر شيئاً ؟ فقال : « هي من القَدَر » .

(٥) التوحيد : الباب السابق : ٣٦٩ ، ح ٨ . عنه البحار : ١١٤/٥ ، ح ٤١ و ٢/٤١ ، ح ٢ .

(٦) التوحيد : باب المشيئة والإرادة ، ٣٣٧ ، ح ٤ . عنه البحار : ١٠٤/٥ ، ح ٢٨ .

(٧) مل :- يا داود .

(٨) زيادة من المصدر .

(٩) الكافي : كتاب المعيشة ، باب الإجمال في الطلب ، ٨١/٥ ، ح ٩ . وأورده الحراfi أيضاً مع فروق يسيرة ضمن جُكَّه عليه السلام في تحف العقول : ١٥٥ . عنه البحار : ٤٠٨/٧٧ ، ح ٣٨ .

كثيراً ما يقول : اعلّموا علماً يقينياً أَنَّ الله - تعالى - لم يجعل للعبد - و إن اشتدَّ جهده ، وعظمتْ حيلته ، وكثرتْ مكابدته^(١) - أن يسبق ما سمي له في الذكر الحكيم ، ولم يُجَلِّ^(٢) بين العبد - في ضعفه وقلة حيلته - أن يبلغ ما سمي له في الذكر الحكيم .

أيها الناس - إنّه لن يزداد امرؤ نقيراً بحذقه ، ولم ينقص امرؤ نقيراً بحمقه ؛ فالعالم بهذا ، العامل به ، أعظمُ الناس راحة في منفعة ؛ والعالم بهذا ، التارك له ، أعظمُ الناس شغلاً في مضرة ، فربّ منعم عليه مستدرج بالإحسان إليه ، وربّ مغرور في الناس مصنوع له .

فأفُقُ أيُّها الساعي من سعيك ، واقصر من عجلتك ، وانتبه من سينة غفلتك ، وتفكّر فيما جاء عن الله - جلّ جلاله - على لسان نبيّه - صلوات الله عليه - ... - « - الحديث .

وبإسناده^(٣) عن ثابت بن سعيد^(٤) - قال :- قال أبو عبد الله عليه السلام : « يا ثابت - ما لكم والناس؟ كفّوا عن الناس ، لاتدعوا أحداً إلى أمركم ، فوالله لو أنّ أهل السماوات وأهل الأرضين اجتمعوا على أن يهدوا عبداً يريد الله ضلالته ما استطاعوا على أن يهدوه ، ولو أنّ أهل السماوات وأهل الأرضين اجتمعوا على أن يضلّوا عبداً يريد الله هُداه ، ما استطاعوا أن يضلّوه ؛

كفّوا عن الناس ولا يقول أحدٌ : عَمِّي وأخي وابن عَمِّي وجاري ؛ فإنّ الله إذا أراد بعبد خيراً طيّب روحه ، فلا يسمع معروفاً إلاّ عرفه ، ولا منكرًا إلاّ أنكره ، ثمّ يقذف الله في قلبه كلمةً يجمع بها أمره » .

(١) مل : مكابدته .

(٢) مل : ولم يجعل .

(٣) الكافي : كتاب التوحيد ، باب الهداية ، ١/١٦٥ ، ح ١ . وكتاب الإيمان والكفر ، باب في ترك دعاء الناس ، ٢/٢١٣ ، ح ٢ . عنه البحار : ٢٠٨/٦٨ ، ح ١٢ .

(٤) كذا ورد في الكافي : ١/١٦٥ . ولكن في ٢/٢١٣ منه وكذا في المحاسن : « ثابت أبي سعيد ولعلهما صحيحان ، أو أحدهما محرف ، وكذا ما في البحار (٢٠٨/٦٨) : « ثابت بن أبي سعيدة » . ولم يذكروا عنه شيئاً غير روايته هذا عن الصادق عليه السلام .

وعن النبي ﷺ^(١) : « اعلم أنَّ الأُمَّةَ لواجتمعت على أن ينفعوك بشيءٍ ، لم ينفعوك إلَّا بشيءٍ كتبه الله لك ، ولواجتمعوا على أن يضُرُّوك ، لم يضُرُّوك إلَّا بشيءٍ كتبه الله عليك ؛ رفعت الأَقلامَ وجفَّت الصُّحفُ » .

وفي القرآن المجيد : ﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [١٥/٩] .

[القضاء لا تتخلف]

فإذا ظهر أن لاراداً لقضاء الله ، ولا معقَّب لحكمه ، ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، لا ملجأ لعباده فيما قضى ، ولا حجة لهم فيما ارتضى ، لم يقدرُوا على عمل ولا معالجة ممَّا أحدث في أبدانهم المخلوقة ، إلَّا برَّيهم ، فمن زعم أنَّه يقوى على عمل لم يُرده الله عزَّ وجلَّ فقد زعم أنَّ إرادته تغلب إرادة الله ، تبارك الله ربَّ العالمين .

سِرُّ

إذا^(٢) تحقَّق هذا وقد تبَيَّن في محلِّه أنَّ الموادَّ تحت قهر الطبائع ، والطبائع تحت قهر النفوس ، والنفوس تحت قهر العقول ، والعقول تحت قهر كبرياء الأوَّل ، وهو الله الواحد القهَّار .

ومن وجه آخر : إنَّ الأرضيَّات تحت تأثير السماوات - بإذن الله - والسماوات في ذلِّ تسخير الملكوت ، والملكوت في قيد أسر الجبروت ، والجبروت مقهورٌ بأمر الجبَّار ، وهو الغالبُ على أمره ، و ﴿ أَلْقَاهُ فَوْقَ عِبادِهِ ﴾ [١٨/٦] - :

(١) الترمذي : كتاب صفة القيامة : الباب (٥٩) ، ٦٦٧/٤ ، ح ٢٥١٦ . كنز العمال : ١٠٢/٣ ، ح ٥٦٩١ . و ٨٦٣/١٥ ح ٤٣٤٣٥ .

وجاء ما يقرب منه في شعب الإيمان : باب ٥ ، ٢١٧/١ ، ح ١٩٥ . و ٢٨/٢ ، باب ١٢ ، ح ١٠٧٤ . مستدرک الحاكم : كتاب معرفة الصحابة ، ٥٤٢/٣ . الجامع الكبير : ١٩٨/٩ و ١٩٩ ، ح ٢٨٠٠٦ و ٢٨٠١١ .

(٢) جواب الشرط قوله : فلا مؤثر في الوجود سواه .

فَلَا مُؤَثَّرٌ^(١) فِي الْوُجُودِ سِوَاهُ ، وَلَا فَاعِلٌ غَيْرُهُ ؛ ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴿ [٢٧/٢٩] ، ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ﴾ [٥٤/٧] و ﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ [٥٦/١١] ؛ أَيْدِي الْكَلِّ مَغْلُولَةٌ بِيَدِ قُدْرَتِهِ ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [٩٦/٢٧] ، وَأَرْجُلُهُمْ مَعْقُولَةٌ بِعِقَالِ مَشِيَّتِهِ ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ [٢٢/١٠] ، وَأَمَانُهُمْ مَنْقُطَعَةٌ إِلَّا بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ ﴿ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾ [١٠٧/١٠] ، ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [١٦٠/٣] ؛ ﴿ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [٨٢/٣٦] و ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ ﴾ [١/٦٧] .

هذا آخر الكلام
في كتاب العلم بالله من أنوار الحكمة
ويتلوه كتاب العلم بالملائكة
والحمد لله أولاً وآخراً
وظاهرهما وباطنهما .

(١) جواب قوله : « إذا تحقق هذا » .



كتاب العلم بالملائكة

﴿عِبَادُ مُكْرَمُونَ * لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ﴾

[٢٧-٢٦/٢١]

﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾

[٥٠/١٦]

﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْترُونَ﴾

[٢٠/٢١]

في الملائكة المقربين

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ
وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [١٧٢/٤]

نور

[الملائكة الكروبيون]

قد دريت أَنَّ للوجود مراتب ودرجات متفاوتة بعضها فوق بعض ، وأنها متواصلة متصلة لائلمة فيها ؛ فالدرجة الأولى من المرتبة الأولى هي الأرواح المهيمّة والملائكة الكروبيون^(١) وهم المستغرقون في بحار الأحديّة ، المتحجّرون في عظمة ربّ العالمين ، المتواجدون في جلال أوّل الأوّلين ، المستهترون^(٢) بذكر آلائه ، المتواضعون لجبروته و كبريائه ؛ لا التفات لهم إلى ذواتهم المنوّرة بنور الحقّ - فضلاً عن غيرهم - يؤلّهم وهيمانهم في جمال الحقّ - أبداً سرمداً .
وكأنّه إليهم أشير في الحديث حيث قيل^(٣) : « إِنَّ لِلَّهِ ملائكةً لا يعلمون أَنَّ اللهَ خَلَقَ آدَمَ وَذَرِيَّتَهُ » .

وروى محمّد بن الحسن الصفّار بإسناده عن مولانا الصادق عليه السلام أنّه قال :^(٤) « إِنَّ الْكُرُوبِيِّينَ قَوْمٌ مِنْ شِيعَتِنَا مِنَ الْخَلْقِ الْأَوَّلِ ، جَعَلَهُمُ اللَّهُ خَلْفَ

(١) في القاموس : الكروبيون - مخففة الراء - : سادة الملائكة .

(٢) هامش ر : المستهتر بالشيء - بالفتح - : المولع به لا يبالي بما فعل فيه وشتم له - ق .

(٣) لم أعرّ عليه . وجاء في شرح القاساني لمنازل السائرين (باب السر : ٤٧٧) : « الملائكة الذين قيل فيهم : إنهم لا يعلمون أَنَّ الله خلق آدم » .

(٤) بصائر الدرجات : الجزء الثاني ، باب نادر من الباب (٦) ، ما خصّ به الأئمّة من ولاية الملائكة : ٦٩ . عنه البحار : ٢٢٤/١٣ ، ح ١٨ . ٣٤٢/٢٦ ، ح ١٢ . ١٨٤/٥٩ ، ح ٢٦ .

العرش لو قسم نور أحدهم على أهل الأرض لكفاهم». - ثم قال: - «إن موسى عليه السلام لما أن سأل ربه ما سأل، أمر واحدا^(١) من الكروبيين فتجلى للجبل فجعله دكا».

أقول: لامنافة بين الحديثين عند أولى الألباب العارفين بمعنى الشيعة.

نور

[الملائكة العقلية]

ثم بعد هذه الطبقة طبقة الملائكة العقلية الذين أبدعهم الله وسائط جوده ورحمته، وحُجِبَ جلاله وعظمته، وهم مبادئ سلسلة الموجودات وغاياتها، ومنتهى أشواق النفوس ونهاياتها.

وهؤلاء قد برهننا على وجودهم في عين اليقين، بطرق متعددة في مواضع شتى، ودللنا على كثرتهم وأنه لا يجوز أن يكون عددهم أقل من عدد أنواع الموجودات المختلفة؛ كما ظهر من قاعدة إمكان الأشرف في إثبات النشآت العقلية.

وقد تبين هناك وفي مباحث تجدد الطبيعة منه أنهم أرباب الأنواع، وأن لكل نوع من الأنواع الجسائية فردا كاملا في عالم الإبداع، هو الأصل والمبدء لسائر أفراد ذلك النوع، وهم فروعه وآثاره، وذلك الفرد لتمامه وكماله ثابت باقي، قائما بذاته ومبدئه، لا يفتقر إلى مادة ولا إلى محل يتعلق به، بخلاف هذه، فإنها لضعفها ونقصها متجددة سيالة غير باقية، مفتقرة إلى المادة السيالة وعوارضها المتقضية المتصرمة في ذاتها أوفعلها.

نور

[كثرة الملائكة]

ومما يدل على أن عددها ليس أقل من عدد الأنواع الجسائية أن اختلاف

(١) مل: رجلا (بدل واحدا).

القوابل لا يمكن أن يكون سببا لكون الفاعل في نفسه بحيث يمكن أن يصدر منه أفعال متكررة، بل إنما هو سبب لتعين كل فعلٍ من الأفعال الممكنة الصدور لكل مادة وتخصص كل مادة به دون غيره، فإنما هو منشأ اختلاف الأشخاص من نوع واحد - لا غير .

وأیضا اختلاف استعدادات القوابل متأخرة بحسب الزمان عن الجواهر الابداعية، لحدوثها بسبب أوضاع وحركات جسمانية متأخرة عن أجسام متحركة، والعناصر لا يجوز أن تكون حادثة بعد الأفلاك زمانا لامتناع الخل، واستحالة خلل المادة مدة مديدة .

وكذا الطبائع الحيوانية والنباتية من حيث نوعياتها ليست مما يتخلف إفاضتها عن إفاضة العناصر، لكونها غاية وجود العناصر، وخصوصا نوع الإنسان الذي جاء زبدة العناصر وثمره الأركان ؛ فلا يمكن أن يهمل وجوده مدة عن وجود الأفلاك والعناصر .

فوجود نوعية الإنسان ليس من جهة استعداده القابل، بل من جهة إبداع المبدع الأول بواسطة بعض الوسائط العقلية، من الملائكة المقربين .

فجنود الله العقلية كثيرة، كثرة لا يعلم عددها إلا هو، كما قال سبحانه : ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [٣١/٧٤] .

فهرس

[الملائكة المقربون]

و إذ ليس للملائكة المقربين حجاب - لبراءتهم من الغواشي - فذواتهم ظاهرة لأنفسهم، معقولة لهم ؛ وكذا ذوات بعضهم لبعض ؛ وبهم ظهور سائر الموجودات . فهم إذن أنوار مجردة وأشعة إلهية وأضواء قاهرة ؛ وكلهم أحياء ناطقون، عالمون، وعالمهم عالم القدرة ؛ وللعالی منهم قهر على السافل وإشراق وإحاطة، وللسافل عشق إلى العالی ومحبة له ومشاهدة من دون إحاطة، لانقهاره عنه، ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [٢٠/٨٥] وهو القاهر فوقهم .

نور

[فناء المقربون في الله تعالى]

والكلُّ مبتهجون بالله - تعالى - وبدواتهم، لامن حيث هم هم، بل من حيث كونهم مبتهجين به، لأنَّهم يعرفون أنفسهم به تعالى، فلذَّتهم -أيضا - بذاته سبحانه. و أمَّا لذَّتهم بأنفسهم فهي من حيث رأوا أنفسهم عبيدا وخدما له مسخرين، فهي ترجع إلى لذَّتهم به، فهم على الدوام في مطالعة ذلك الجلال، لا يرتدُّ إلى أنفسهم طرْفُهم طرفة عين، لاستهلاكهم في ذات الحبيب الأوَّل، لافرق بينهم وبين حبيبهم.

نور

[العالم السفلي تنزلت العالم العلوي]

ثمَّ إِنَّ الله سبحانه خلَقَ من هؤلاء بسبب تراكيب الجهات ومشاركتها ومناسبتها وهيئاتها النورية وأشعَّتْها العقلية - من المحبة واللذة، والعزِّ والذلِّ، والقهر والانتقهار، والاستغناء والافتقار، وغير ذلك من المعاني والهيآت - أمورا في هذا العالم تُناسبها من عجائب الترتيبات ولطائف النسب وبدائع النظم في السماوات والأرضين، وما فيها من الأجسام وتوابعها، وفي عالم النفوس - من العجائب الروحانية والغرائب الجسائية من أحوال قواها وكيفية تعلقها بالأبدان وغير ذلك -

وكأنَّه إليه أشير في كلام الصادق عليه السلام في حديث المعراج^(١) : في صفة المحمل الذي هو من نور، حيث قال : « وفيه أربعون نوعا من أنواع النور وهي محدقة حول العرش، فنه أصفر، ولأجله اصفرَّت الصفرة ؛ ومنه أحمر، ولأجله احمرَّت الحمرة ؛ ومنه أبيض، ومن أجله ابيضَّ البياض، والباقي على قدر سائر ما خلَقَ الله من الأنواع والألوان » - الحديث - .

(١) الكافي: ٤٨٢/٣، كتاب الصلاة، باب النوادر، ح ١.

نور

[التعبيرات المختلفة عن الملائكة في الروايات]

قد ثبت في محله أَنَّ العقل كُلُّها لفرط الفعلية والكمال كأنَّها شيء واحد والعقل الأول مشتمل على الكلّ، بل هو عين الكلّ.

فهذه الطبقة من طبقات الملائكة كأنَّها ملك واحد وقد عبّر عنه في الكتاب والسنة بعبارات مختلفة وألفاظ شتى، نظرا إلى وجوهه المختلفة وحيثياته المتكررة فُسِّي بِـ «العقل» في قول النبي ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلُ»^(١) لِأَنَّهُ عِلْمٌ عِلْمُ اللَّهِ - سبحانه - كما قال: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [٢١/١٥].

وبـ «القلم» في قوله ﷺ^(٢): «أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ». لإفاضة الصور العلمية على الألواح النفسية بتوسطه، وسيما على النفس الكلية التي هي اللوح الأعظم، كما قال - تعالى -: ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْثَرُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [٩٦/٣-٥].

وسئِلَ مولانا الصادق عليه السلام عن اللوح والقلم؟ فقال^(٣): «هُمَا مَلَكَان».

وبـ «الروح» في قوله ﷺ^(٤): «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ رُوحِي»؛ لإفاضة الله - سبحانه - الحياة على كلِّ حيٍّ بتوسطه، وإنما أضافه إلى نفسه، لِأَنَّهُ

(١) أبو نعيم في الحلية: ترجمة سفيان بن عيينة، ٣١٨/٧. وجاء في الفقيه: (باب النوادر: ٤/٣٦٩): «...يا علي، إِنَّ أَوَّلَ خَلْقِي خَلَقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْعَقْلُ...».

(٢) الترمذي: كتاب القدر، الباب ١٧: ٤٥٨/٤، ح ٢١٥٥. كتاب التفسير، سورة ن، ٤٢٤/٥، ح ٣٣١٩. المسند: ٣١٧/٥. تفسير القمي: في قوله تعالى ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ ١٩٩/٢.

(٣) معاني الأخبار: باب معنى اللوح والقلم: ٣٠. عنه البحار: ٣٦٩/٥٧، ح ٦.

(٤) تأويل الآيات الظاهرة (المطففين/١٨، ٧٧٣/٢) نقلا عن الصدوق في كتاب المعراج، عن النبي ﷺ: «يا علي، إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ، فَخَلَقَنِي وَخَلَقَكَ، وَرُوحِيْنَ مِنْ نُورِ جَلَالِهِ...». البحار عنه وعن المختصر: ٤-٣/٢٥، ح ٦٠.

المبعوث إلى مقام الروح الأول، كما قال عز اسمه: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ [٢٨/٧٨].

وسئل مولانا الصادق عليه السلام عن قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ [٥٢/٤٢] قال^(١): «خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله يخبره ويسدده؛ وهو مع الأئمة من بعده».

وزاد في رواية أخرى^(٢): «وهو من الملكوت».

وفي أخرى^(٣): «لأنه لم يكن مع أحد ممن مضى غير محمد صلى الله عليه وآله، وهو مع الأئمة يوفقهم ويسددهم».

وفي أخرى^(٤): «ليس كلما طلب وجد».

وفي أخرى^(٥): «منذ أنزل الله ذلك الروح على محمد صلى الله عليه وآله ما صعد إلى السماء، وإنه لفينا».

وفي أخرى^(٦): قيل له «أليس الروح جبرئيل؟» فقال: «جبرئيل من الملائكة، والروح خلق أعظم من الملائكة؛ أليس الله يقول: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ﴾ [٤١/٩٧]؟»

كلها مروية في بصائر الدرجات بالأسانيد المتصلة.

(١) مع فرق يسير في الكافي: كتاب الحجة، باب الروح التي يسد الله به الأئمة صلى الله عليه وآله: ٢٧٣/١.

ح ١. بصائر الدرجات: باب الروح التي قال الله تعالى: وكذلك... ٤٥٥، ح ٢.

(٢) الكافي: نفس الصفحة، ح ٣.

(٣) بصائر الدرجات: ٤٦١، ح ١. البحار: ٦٧/٢٥، ٤٧.

(٤) الكافي: نفس الصفحة، ح ٤. بصائر الدرجات: ٤٦١، ح ١-٤.

(٥) الكافي: نفس الصفحة، ح ٢. البحار: ٢٦٥/١٨، ٦١/٢٥.

(٦) بصائر الدرجات: باب الروح التي قال الله تعالى: تنزل الملائكة...: ٤٦٤، ح ٤.

وجاء ما يشبهه عن أمير المؤمنين عليه السلام أيضا فيه: ح ٣ والكافي، الباب السابق، ٢٧٤/١،

ح ٦. البحار: ٦٤/٢٥، ح ٤٥-٤٦.

ومن جهة كثرته قال **عليه السلام** ^(١) :

«أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ أَرْوَاحَنَا، ثُمَّ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ» .

وقال **عليه السلام** ^(٢) : « خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْوَاحَ قَبْلَ الْأَجْسَادِ » .

وعن مولانا أمير المؤمنين **عليه السلام** ^(٣) : « إِنَّ الرُّوحَ مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ وَجْهٍ ، فِي كُلِّ وَجْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ لِسَانٍ ، فِي كُلِّ لِسَانٍ سَبْعُونَ أَلْفَ لُغَةٍ ، يَسْبِّحُ اللَّهُ بِتِلْكَ اللُّغَاتِ كُلِّهَا ، وَيَخْلُقُ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ مَلَكٌ يَطِيرُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

وسمى بـ«النور» في قوله **عليه السلام** ^(٤) : «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي» ، إذ به تنوّرت السماوات والأرض . و وجه الإضافة ما سبق .

و بـ«الإسم» في قوله - سبحانه - : ﴿ سَبِّحْ أَتَمَّ رَبِّكَ آلَاءُ عَلَى ﴾ [١٧/٨٧] ، وقوله - عزّ وجلّ - : ﴿ تَبَارَكَ أَنْتُمْ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ [٧٨/٥٥] . لأنّه مظهر أسمائه الحسنى .

و بـ«اليمين» في قوله - جلّ جلاله - : ﴿ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ [٦٧/٣٩] لشرفه وقوّته بالنسبة إلى الجسائيات .

و بـ«اليد» في قوله تعالى : ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ [١٠/٤٨] لكونه بمنزلة اليد في خلق العالم ؛ وباعتبار كثرته قال : ﴿ وَالسَّمَاءُ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ﴾ [٤٧/٥١] .

(١) كمال الدين : باب نصّ الله عزّ وجلّ على القائم : ٢٥٥ ، ح ٤ . عيون الأخبار : الباب ٢٦ ، ماجاء عن الرضا **عليه السلام** من الأخبار النادرة في فتون شتى ، ٢٦٢/١ ، ح ٢٢ .
البحار : ٣٤٥/١٨ ، ح ٥٦ ، ٥٨/٥٧ ، ح ٢٩ .

(٢) اختيار معرفة الرجال (ذكر سفيان الثوري : ٣٩٦) : عن الصادق **عليه السلام** ، عن رسول الله **ﷺ** . ورواه الصدوق - قده - في معاني الأخبار (باب معنى الأمانة التي... : ١٠٨ ، ح ١) عن الصادق **عليه السلام** أيضا .

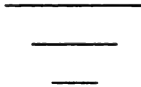
(٣) الاسماء والصفات للبيهقي : باب ماجاء في تفسير الروح : ١٠٤/٢ . تفسير الطبري : في تفسير الآية : ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ... ﴾ : ١٠٥/١٥ .

(٤) عوالي اللئالي : الجملة الثانية من الحاقة ، ٩٩/٤ ، ح ١٤٠ . راجع أيضا الكافي : كتاب الحجة ، باب مولد النبي **ﷺ** : ٤٤٠/١ ، ح ٣ والبحار : باب بدء خلقهم **ﷺ** : ٢٢/٢٥ .

وقال: ﴿أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا﴾ [٧١/٣٦]. فله سبحانه أيدٍ ليست بمجوارح جسمانية، بل ذوات عاقلة روحانية فعالة بأمره.

و بـ «الحجب» في قوله ﷺ^(١): «إنَّ لله سبعا و سبعين حجابا من نور، لو كَشَفَهَا لأَحْرَقَتْ سُبُحَات وجهه ما انتهى إليه بصره». إذ التعيّن حجاب، وهذا بالنظر إلى كثرتِه.

وفي رواية^(٢): «من نور وظلمة»؛ ولعلّ المراد بالظلمة أظلالها الجسمانية.



- (١) ورد الحديث بألفاظ مختلفة، سيما في عدد الحجب: أخرج الطبراني (المعجم الكبير، روايات سهل بن سعد: ١٤٨/٦، ٥٨٠٢): «الله عزَّ وجلَّ دون سبعين ألف حجاب من نور وظلمة، وما يسمع من نفس شيئا من حتَّى تلك الحجب إلَّا زهقت».
- و أورد الغزالي في الإحياء (قواعد العقائد، الفصل الثاني من كتاب الاعتقاد: ١٤٩/١): «أنَّ لله سبحانه وتعالى سبعين حجابا من نور؛ لو كشفها لأحرقَتْ سُبُحَات وجهه كل من أدركه بصره». وأخرج مسلم (كتاب الإيمان، الباب ٧٩: ١٦٢/١، ح ٢٩٤): «... حجابُه النور؛ لو كشفه لأحرقَتْ سُبُحَات وجهه ما انتهى إليه بصره». واضيف في حديث آخر (ح ٢٩٣): «من خلقه». وأما بعدد «سبعا وسبعين» فلم أعثر عليه.
- (٢) راجع ما أوردنا في التعليقة السابقة عن الطبراني.

في الملائكة المدبرين

﴿فَالْمَدْبِرَاتِ أَمْرًا﴾ [٥/٧٩]

قَوْلُهُ

الملائكة المدبرون هم الروحانيات المتعلقة بعالم الأجسام، على كثرة أجناسها وأنواعها، وطبقاتها المتخالفة المتفاوتة حسب تخالف الأجسام السماوية والأرضية وتفاوتها.

ونسبتهم إلى النفس الكلية - المسماة بـ «اللوح» - كنسبة سائر العقول والأرواح إلى العقل الأوّل المسمّى بـ «القلم»؛ وقد يقال لمن في السماوات منهم بالملكوت الأعلى، ولمن في الأرضين بالملكوت الأسفل؛ واليهام أشير في كلمات الأنبياء الماضين عليهم السلام ^(١) «إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مُلَكًا».

وعن نبينا عليه السلام ^(٢) أَنَّهُ قَالَ فِي كَثْرَةِ مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ ^(٣): «أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقُّهَا أَنْ تَنْطَفِئَ» ^(٤) مافيه موضع قدم إلّا وفيه مُلْكٌ ساجد أو راکع».

و قال في كثرة ملائكة الأرض ^(٥): «ما من قطرة تنزل من السماء إلّا ومعها مُلْكٌ».

(١) لم أعثر عليه.

(٢) بلفظ: «... موضع أربع أصابع...» في المسند: ١٧٣/٥. الترمذي: كتاب الزهد، باب (٩)، ٥٥٦/٤، ح ٢٣١٢. كنز العمال: ٣٦٧/١٠، ح ٢٩٨٣٨.

(٣) قال ابن الأثير (النهاية: أطلط: ٥٤/١): «الأطلط: صوت الأفتاب، وأطيط الإبل: أصواتها وحينئذ؛ أي إن كثرة مافيه من الملائكة قد أثقلها حتّى أطلت؛ وهذا مثل وإيدان بكثرة الملائكة، وإن لم يكن ثمّ أطلط؛ وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمة الله تعالى».

(٤) في علل الشرايع (٤٦٣/٢)، باب ٢٢٢ النوادر، ح (٨): «... فليس من قطرة تقطر إلّا ومعها ملك يضعها موضعها...».

وقد يكون الواحد منهم ذاقوي متعلّدة يفعل بكل قوّة فعلا من الأفاعيل ، وتلك القوى ملائكة أخرى مسخرة تحت سلطانه - كأنّها أجزاؤه وجوارحه وأجنحته - وهو جهة وحدتها والمشتغل عليها كلّها .

وذلك لأنّ الملائكة كلّهم وحدانيّة الصفات ، ليس فيهم خلط وتركيب - ألّبتة - فلا يكون لكلّ واحد منهم بجهة واحدة وقوّة واحدة - إلّا فعل واحد - كما أُشير إلى ذلك بقوله سبحانه حكاية عنهم : ﴿ وَ مَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴾ [١٦٤/٣٧] .

فلذلك ليس لهم تنافس وتقابل ، بل مثال كلّ واحد في مرتبته وفعله مثال الحواسّ ، فإنّ البصر لا يزاحم السمع في إدراك الأصوات ، ولا الشم يزاحمهما ، ولا هما يزاحمان الشم .

وهذا بخلاف اليد والرجل ، فإنّك قد تبطش بأصابع الرجل - بطشا ضعيفا - وقد تضرب غيرك برأسك^(١) ، فتزاحم بدينك اليد التي هي آلة البطش و الضرب ؛ وكذلك الإنسان الذي يتولّى بنفسه الأفاعيل المختلفة ، فإنّ هذا نوع من العدول والاعوجاج عن العدل ، سببه اختلاف صفات الإنسان واختلاف دواعيه ، فإنّه ليس وحدانيّ الصفة ، فلم يكن وحدانيّ الفعل ؛ فلذلك تراه يطيع الله تارة ، ويعصيه أخرى ، لاختلاف دواعيه وصفاته .

وذلك غير ممكن في طبائع الملائكة ، بل هم مجبولون على الطاعة لا مجال للمعصية في حقّهم ، فلا جرم ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [٦/٦٦] ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ [٢٠/٢١] ، والراكع منهم رাকع أبدا ، والساجد ساجد أبدا ، والقائم قائم أبدا .

تمثيل

[طاعة الملائكة]

إنّ طاعتهم لله - عزّ وجلّ - من حيث لا مجال للمخالفة فيهم يمكن أن

(١) مل : برأسه .

يُشبه بطاعة أطرافك لك ، فإنَّك مهما جزمْتَ الإرادةَ بفتح الأَجْهان لم يكن للجفن الصحيح تردُّدٌ ولا اختلاف في طاعتك مرَّةً ومعضيتك أخرى ، بل كأنَّه منتظرٌ لأمرِكَ و نبيك ، يفتح و ينطبق متَّصلاً بإشارتك ، فهذا يُشبهه من وجهه ، ولكن يخالفه من وجهه ، إذ الجفن لا علم له بما يصدر عنه من الحركة فتحا و إطباقا ، والملائكة أحياء عالِمون بما يفعلون .

تَلْبِيْسٌ

[الملائكة الموكلة بالإنسان]

لَمَّا كان الإنسان جامعا لجميع مراتب الوجود والنشآت كانت الملائكة المدبَّرة له ، الحافظة لبنيته ، أنواعا كثيرة مختلفة حسب تفاوت النشآت والمراتب ، فمنها ما تعلق به من حيث جسميته ونموه ويسمَّى بـ«القوى» .

ومنها ما تعلق به من جهة حيوانيته ، ويسمَّى بـ«الحواس» .

ومنها ما تعلق به من حيث إنسانيته ويسمَّى بـ«الأرواح البشريَّة»

ومنها ما تعلق به من حيث أعماله وأخلاقه وخواطره ويسمَّى بـ«الكرام الكاتبين» و «الملكات» و «مبادئ اللهم» .

ومنها ما تعلق به من جهة حفظه عن الشرور والآفات ، ويسمَّى بـ«المعقبات» .

إلى غير ذلك من الأنواع وأساميها ؛

وقد بسطنا الكلام في ذلك كلَّه وأشبعناه في

كتابي «علم اليقين» و «عين اليقين» بما لا مزيد عليه ،

فلا وجه لإعادته هنا .

في الإشارة إلى أصناف الملائكة

﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا * فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا * فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾ [٣-١/٣٧]
 ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا * وَالنَّاشِيطَاتِ تَشَفُّطًا * وَالسَّاجِدَاتِ سَجْدًا *
 فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ [٥-١/٧٩]
 ﴿وَلِلَّهِ جُحُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٤/٤٨]

تمهيد

[أكابر الملائكة]

إنَّ للملائكة - على كثرة شعوبها وقبائلها وضروبها وطبقاتها - أنواعا شتى وأجناسا مختلفة^(١)، حتَّى أنَّه لا يتفاوت ما يطلق عليه اسم من الأسماء ما يتفاوت ما يطلق عليه اسم «الملَّك»، وهو مشتقٌّ من الألركة، بمعنى الرسالة، لأنَّها مرسلة من الله سبحانه إلى عباده لمدايتهم.

(١) في هامش ر:

قال شارح النهج [البحراني: ١٥٦/١]: «أتفق الكل على أنَّ الملائكة، ليس عبارة عن أشخاص جسيمة كهيئة نحيء وتذهب كالناس والبهائم، بل القول المحضَّل فيه قولان: الأول هو قول المتكلمين: أنَّها أجسام نورانية لميَّة خيِّرة سعيدة قادرة على التصرفات السريعة والأفعال الشاقَّة، ذوات عقول وأفهام، وبعضها عند الله أقرب من البعض وأكمل درجة؛ كما قال تعالى حكاية عنهم: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [١٦٤/٣٧].

والقول الثاني قول غيرهم، وهي أنَّها ليست بأجسام، لكنَّ منها ما هو مجرَّد عن الجسمية وعن تدبير الأجسام، ومنها من له الأمر الأول دون الثاني، ومنها من ليس بمجرَّد، بل جساميَّ حالٍّ في الأجسام و قائم بها. ولم في تنزيل المراتب المذكورة على قولهم تفصيل». (منه ره).

ولعلك فهمت ذلك مما أسلفناه قديما وآتفا، والآن نشير إلى ما ورد في الكتاب والسنة من أصنافهم وبعض صفاتهم - على سبيل الإجمال - وإن تدخل بعضها في بعض من وجه - فاستمع - :

نور

فن أصناف الملائكة الأکابر الأربعة المشهورون، وهم : جبرئيل وميكائيل اللذان - تكرر ذكرهما في القرآن المجيد - وإسرافيل وعزرائيل اللذان تكرر ذكرهما في الحديث .

أما جبرئيل : فهو صاحب الوحي، وروح القدس، وروح الأمين ؛ ينصر أولياء الله ويظهر أعداءه، قال الله - عز وجل - في شأنه : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ ﴾ [٢١-١٩/٨١] . فرسالته أنه رسول الله إلى جميع أنبيائه، فكلهم أمته ؛ وكرمه على ربه أنه جعله واسطة بينه وبين أشرف عبادته ؛ وقوته أنه رفع مدائن قوم لوط إلى السماء وقلعها ؛ ومكانته عند الله أن جعله ثاني نفسه في قوله : ﴿ إِنْ أَلَّهَ هُوَ مَوْلَاہُ وَجِبْرِيلُ ﴾ [١٦/١٦] ؛ وكونه مطاعا أنه إمام الملائكة ومقتداهم، وأما كونه أمينا فلا أنه ائتمنه الله على الرسالة وائتمنه الأنبياء على ما نزل به إليهم ^(١) .

وفعله الخاص بالذات الوحي والتعليم وتأدية الكلام من الله سبحانه إلى عباده ؛ وسائر أفعاله إنما يصدر عنه بالعرض، وله ارتباط مع القوة النطقية، ولو لم يكن هو لم يستفد أحد معنى من المعاني بالبيان والقول، ولم يقبل قلب أحد إلهام الحق وإلقاءه في الروح .

وأما ميكائيل : فهو صاحب الأرزاق والأغذية .

وفعله الخاص بالذات إعطاء الرزق بالتغذية والتنمية على قدر لائق وميزان معلوم ؛ وله ارتباط مع الحفظ والإمساك ؛ ولو لم يكن هو لم يحصل

(١) مل (بدلا من قوله : فلا أنه ائتمنه الله على الرسالة وائتمنه الأنبياء على ما نزل إليهم) : فهو قوله تعالى : ﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ [١٦/٢٦] .

النشوء والنماء في الأبدان، والتطوُّر في أطوار الملَكوت في الأرواح ولا الأرزاق الحسيَّة للخلقة، ولا العلوم الجَمَّة الغفيرة للقطرة.

وأما إسرَافيل : فهو صاحب الصُّور ، قال تعالى ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ [١٩/١٨]. وفي الخبر : « إنَّ إسرَافيل صاحب القرن » ويأتي تمام الحديث^(١).

وفعله الخاصُّ بالذات نفخ الأرواح في قوالب الأجساد ، وإعطاء الحياة وقوَّة الحسِّ والحركة لانبعاث الشوق والطلب ؛ وله ارتباط مع المفكِّرة ، ولولم يكن هو لم ينبعث الشوق والحركة لتحصيل الكمال.

وأما عزرائيل : فهو ملَك الموت ، قال الله - عزَّ وجلَّ - : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ [١١/٣٢].

وفعله الخاصُّ بالذات نزْع الصُّور من الموائِد ، وتجريد الأرواح عن الأجساد ، وإخراج النفوس الناطقة من الأبدان ، ونقلها من الدنيا إلى الآخرة. وله ارتباط مع المصوِّرة ، ولو لم يكن هو لم يمكن الاستحالات والانقلابات في الأجسام ولا الاستكمالات والانتقالات الفكرية في النفوس والخروج من الدنيا والقيام عندالله للأرواح ؛ بل كانت الأشياء كلها واقفة في منزل واحد ومقام أوَّل.

ولكلٍّ من هؤلاء الأربعة جنودٌ وأتباع لا يعلم عددها إلَّا الله كما قال : ﴿ وَ مَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾ [٣١/٧٤].

نور

[خفلة العرش]

ومن أصناف الملائكة حملة العرش والحاقون حوله ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَ يُجَمِّلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ ﴾ [١٧/٦٩] وقال سبحانه : ﴿ وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾ [٧٥/٣٩].

(١) راجع ما يحىء في كتاب العلم باليوم الآخر : في نفخ الصور.

والحملة في الدنيا أربعة، لأتهم مبادئ لأربع حمل^(١) من السماويات لها مدخل في تنوع العناصر بالأنواع الأربعة، بهم قامت جملة الخلائق المعبر عنها بالعرش؛ كما ورد في الحديث^(٢) :

«إن العرش في وجه هو جملة الخلق...». فيصرون يوم القيامة ثمانية . ولعل ذلك لإضافة غاياتهم إليهم، فإن كل ما ينزل^(٣) في سلسلة البدو له نظير في سلسلة العود، ينتهي إليه بالحركة الصعودية الرجوعية كما مضى بيانه . وعن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام^(٤) : «إن الذين يحملون العرش هم العلماء الذين حملهم الله علمه، وليس يخرج عن هذه الأربعة^(٥) شيء مما خلق الله في ملكوته، وهو الملكوت الذي أراه الله أصفياه وأراه خليله - صلوات الله عليه .»

وعن مولانا الصادق عليه السلام^(٦) : «حملة العرش - والعرش العلم - ثمانية : أربعة متأ، وأربعة ممن شاء الله .» وعنهم عليهم السلام^(٧) : «إذا كان يوم القيامة كان حملة العرش ثمانية : أربعة من الأولين : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى . وأربعة من الآخرين : محمد وعلي والحسن والحسين .»

وقريب منه ما رويناه^(٨) عن مولانا الكاظم عليه السلام .

(١) ر: لأربع حمل.

(٢) معاني الأخبار: ٢٩، باب معنى العرش والكرسي.

(٣) ر: كل ما نزل.

(٤) الكافي: كتاب التوحيد، باب العرش والكرسي: ١/١٣٠، ح ١، وفيه فروق بسيرة.

عنه البحار: ٩/٥٨، ح ٨.

(٥) إشارة إلى ما سبق ذكرها في الحديث: السماوات والأرض والعرش والكرسي.

راجع بيان المؤلف لهذه الأحاديث في الوافي أيضا: ٥٠٤/١.

(٦) الكافي: الباب السابق: ١/١٣٢، ح ٦.

(٧) في تفسير القمي، ٤٠٣/٢، قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ عَرْشَ رَبِّكَ...﴾.

(٨) مل: + في الكافي.

وعن مولانا الصادق عليه السلام^(١) : « إِنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ أَحَدُهُمْ عَلَى صُورَةِ ابْنِ آدَمَ ، يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ لَوْلَدِ آدَمَ ، وَالثَّانِي : عَلَى صُورَةِ الدِّيكِ ، يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ لِلطَّيْرِ ، وَالثَّلَاثُ : عَلَى صُورَةِ الْأَسَدِ ، يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ لِلسَّبَاعِ ، وَالرَّابِعُ عَلَى صُورَةِ الثَّوْرِ ، يَسْتَرْزِقُ اللَّهُ لِلْبَهَائِمِ - وَنَكْسُ الثَّوْرِ رَأْسُهُ مِنْذَ عَبْدِ بَنِي إِسْرَائِيلَ الْعَجَلِ - فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صَارُوا ثَمَانِيَةً . »

وروي من طريق العامة^(٢) :

« إِنَّهُمْ ثَمَانِيَةٌ صُفُوفٌ لَا يَعْلَمُ عَدَدُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ، لِكُلِّ مَلَكٍ مِنْهُمْ أَرْبَعَةٌ وَجُوهٌ ، لَهُمْ قُرُونٌ كَقُرُونِ الْوَعَلَةِ ، مِنْ أَصُولِ الْقُرُونِ إِلَى مَنَاقِبِهَا مَسِيرَةٌ خَمْسَةٌ عَامٌ ، وَالْعَرْشُ عَلَى قُرُونِهِمْ وَأَقْدَامُهُمْ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى وَرُءُوسُهُمْ فِي السَّمَاءِ الْعُلْيَا ، وَدُونَ الْعَرْشِ سَبْعُونَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ . »

أنوار سجادية

[توصيف الإمام السجاد عليه السلام للملائكة]

قال مولانا سيد الساجدين وزين العابدين عليهما السلام في بعض أدعية الصحيفة الكاملة^(٣) بعد تحميد الله - عزَّ وجلَّ - والثناء عليه بما هو أهله ومستحقه والصلاة على سيد المرسلين وآله مصلياً على حملة العرش وأصناف من الملائكة ما هذا لفظه :

« أَللَّهُمَّ ، وَحَلَّةُ عَرْشِكَ الَّذِينَ لَا يَفْتُرُونَ مِنْ تَسْبِيحِكَ ، وَلَا يَسْتَمُونَ مِنْ تَقْدِيرِكَ ، وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ مِنْ عِبَادَتِكَ ، وَلَا يُؤْثِرُونَ التَّقْصِيرَ عَلَى الْجِدِّ فِي أَمْرِكَ ، وَلَا يَغْفُلُونَ عَنِ الْوَلِّهِ إِلَيْكَ -

وَإِسْرَافِيلُ صَاحِبُ الصُّورِ الشَّارِخِ الَّذِي يَنْتَظِرُ مِنْكَ الْإِذْنَ ، وَحُلُولُ الْأَمْرِ ، فَيَنْتَبِهُ بِالنَّفْخَةِ صَرَخَى رَهَائِنِ الْقُبُورِ -

(١) الحُصَالُ : بَابُ الثَّمَانِيَةِ : ٤٠٧ ، ح ٥ . عنه البحار : ١٣٠/٧ - ١٣١ ، ح ٥ .

(٢) جاء مايقرب منه في الدر المنثور : ٢٧٤/٧ .

(٣) الدعاء الثالث من أدعية الصحيفة السجادية على منشأ آلاف التحية والسلام .

وميكاثيل ذوالجاه عندك، والمكانِ الرفيع من طاعتك^(١) -

وجبرئيل الأمين على وحيك، المطاعُ في أهلِ سماواتك، المكينُ لديك
المقرَّبُ عندك -

والروحُ الذي هو على ملائكة الحُجب، والروحُ الذي هو من أمرك.
فصلٌ عليهم وعلى الملائكة الذين من دونهم من سَكَنِ سماواتك،
وأهل الأمانة على رسالاتك، والذين لا تدخلهم سامةٌ من دُؤوب، ولا
إعياءٌ من لُغوب ولا فتور، ولا تشغلهم عن تسبيحك الشهواتُ،
ولا يقطعهم عن تعظيمك سهوُ الغفلات؛ الحُشْعُ الأبصار، فلا يرومون
النظرَ إليك، التواكسُ الأذقان الذين قد طالت رغبَتهم فيما لديك،
المستهترون بذكر آلائك، المتواضعون دونَ عظمتك وجلال كبرياتك،
والذين يقولون إذا نظروا إلى جهنَّم تَزْفَرُ على أهل معصيتك: «سبحانك
ما عبدناك حقَّ عبادتك»؛

فصلٌ عليهم وعلى الروحانيين من ملائكتك وأهل الزُلفة عندك،
وحَمَلِ الغيب إلى رسلك، والمؤمنين على وحيك، وقبائل الملائكة الذين
اختصصَتْهم لنفسك، وأغنيَتْهم عن الطعام والشراب بتقديسك،
وأسكنتهم بطونَ أطباقِ سماواتك، والذين هم على أرجائها إذا نزل الأمرُ
بتمام وعدك، وخُزَّانِ المطر وزواجرِ السحاب، والذي بصوت زجره
يسمع زجل الرعود، وإذا سَبَّحت به حفيضةُ السحاب التمعت صواعقُ
البروق، ومشيي الشلج والبرد، والهابطين مع قَطَرِ المطر إذا نزل،
والقَوَّام على خزائن الرياح، والموكِّلين بالجبال فلا تزول، والذين عَرَفَتْهم
مناقيل المياه، وكيَل ما تحويه لواعجُ الأمطار وعواجلُها، ورسلك من
الملائكة إلى أهل الأرض بمكروه ما ينزل من البلاء ومحبوب الرخاء،
والسفرة الكرام البررة، والحفظة الكرام الكاتين، وملك الموت وأعوانه
ومنكر ونكير ومبشِّر وبشير، ورومان فتانِ القبور، والطائفين بالبيتِ

(١) مل: عن طاعتك.

المعمور، ومالك والخزنة، ورضوان وسدنة الجنان، والذين ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [٢١/٦٦]، والذين يقولون: ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ [٢٤/١٣]، والربانية الذين إذا قيل لهم ﴿ خذُوهُ فَغُلُّوهُ ﴾ * ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ﴾ [٣١-٣٠/٦٩]، ابتدروه سراعاً ولم ينظروه، ومن أوهماً ذكره، ولم نعلم مكانه منك، وبأي أمر وكتله، وسكان الهواء والأرض والماء، ومن منهم على الخلق.

فصل عليهم يوم يأتي كل نفس معها سائق وشهيد»

تنوير

[شرح دعاء الإمام السجاد عليه السلام]

قال أستاذنا - دام ظله - :

« قوله عليه السلام : « اللهم وحلة عرشك - إلى قوله : - والمطاع في أهل سماواتك » إشارة إلى الملائكة المقربين والجواهر المقدسين، الواقعين في سلسلة العقول المفارقة. لكن قوله : « والروح الذي هو على ملائكة الحجب والروح الذي هو من أمرك » إشارة إلى الأرواح المهيمة الذين يستغرقون في شهود جمال الأزلية، وليس لهم رسالة من الله إلى خلقه، ولهذا سماهم بالروح، ولم يطلق عليهم اسم الملك، لأنه مشتق من الألوة بمعنى الرسالة، فكل روح مفارق لا رسالة له فهو ليس بملك، وأنما هو روح فقط.

وقوله : « وعلى الملائكة الذين من دونهم من سكان سماواتك - إلى قوله : - سبحانه ما عبدناك حق عبادتك » إشارة إلى الملائكة الموكلين بالأجرام السماوية والنفوس المدبرة للجواهر الفلكية والكوكبية وذواتهم، لكونها متعلقة الوجود بالأجرام والمواد المستصحبة للقوى والانفعالات الجرمية، ودرجتهم دون درجة أولئك المقربين، فهي غير خالية من شوب بُعد عن الجنانب الإلهي ونقصان وتجدد وتغير حال وعدم كمال، ولو في بعض الصفات، فلذلك اعترفوا بالقصور في حق العبودية

المطلقة لله تعالى ؛ وأما العبودية التامة هي ما يكون للمقربين الغائبين عن ذواتهم ، الواقفين عند بارئهم ؛ وهم الضرب الأعلى من أهل الملكوت .

وقوله **الطحا** : « وعلى الروحانيين من ملائكتك^(١) » - إلى قوله :- بتمام وعدك « إشارة إلى الملائكة العقلية الواسطة في سلسلة أسباب الوجود بينه وبين ملائكة الساء ، ولهذا قال : « وأسكنتم بطون أطباق سماواتك » فإن بطون أطباق السماوات هي نفوسها المحركة لها ، إذ لكل نفس فلكي جوهر عقلي مفارق مسكنه قلب ذلك الفلك ونفسه الناطقة ، كما أن قلب المؤمن بيت الله ، أي نفسه الناطقة مكان معرفة الله .

وقوله **الطحا** : « وخزان المطر » - إلى آخره - إشارة إلى الملائكة الأرضيين ، وهم مبادئ الصور النوعية للأنواع الطبيعية العنصرية ، وكل ملك من جنس ما يدبره ويحركه بإذن الله وأمره .

في كثرة الملائكة

﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾

[٣١/٧٤]

نور

[كثرة الملائكة]

هؤلاء الذين ذكرناهم وأثبتناهم من الملائكة العقلية والنفسية أنموذج من عالمي الغيب، وهو مما أذانا إليه الدليل وأدركناه بعقولنا القاصرة، ولسنا ندعي أن جميع النسب والجهات المكثرة للوجود محصورة فيما ذكرناه.

هيات ؛ بل في العالم الأعلى عجائب لا يحيط بها عقول البشر ماداموا متصرفين في الظلمات، وكيف نحيط بها، وكوننا في الظلمات مانع عن المشاهدة ورؤية العجائب، فكل ما فرض من العجائب، فإن هناك ألطف وأعجب من ذلك.

وإنما عرفنا هذا القدر بمشاهدة المحسوسات، وليس يجب أن يكون كل ما في ذينك العالمين له أثر في هذا العالم، وإن وجب العكس ؛ بل العالم العقلي أوسع من العالم النفسي، والعالم النفسي أوسع من الحسي بما لا يعلم قدره إلا الله .

وقد ورد في الخبر^(١) : « إن بني آدم عشر الجن ، والجن وبني آدم عشر حيوانات البر ، وهؤلاء كلهم عشر الطيور ، وهؤلاء كلهم عشر حيوانات البحر ، وكلهم عشر ملائكة البحر ، وكلهم عشر ملائكة الأرض الموكلين بها ، وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الدنيا ، وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية

(١) أورده الفخر الرازي في تفسير الآية البقرة/٣١، ١٦١/٢-١٦٢.

- وعلى هذا الترتيب إلى ملائكة السماء السابعة - ثم الكلُّ في مقابلة ملائكة الكرسي نَزَرَ قَلِيلٌ^(١) .

ثمَّ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَشْرَ مَلَائِكَةِ الشُّرَاقِ الْوَاحِدِ مِنْ شُرَادِقَاتِ الْعَرْشِ - الَّتِي [عَدَدُهَا]^(٢) سِتِّمِائَةُ أَلْفٍ ، طَوِيلُ كُلِّ شُرَادِقٍ وَعَرْضُهُ وَتَمَكُّهُ إِذَا قُبِلَتْ بِهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُونَ وَمَا فِيهَا وَمَا بَيْنَهَا ، فَإِنَّهَا كَلَّمَهَا تَكُونَ شَيْئًا يَسِيرًا وَقَدْرًا صَغِيرًا ؛ وَمَا مِنْ مَقْدَارٍ مَوْضِعٍ قَدَّمَ إِلَّا وَفِيهَا مَلَكٌ سَاجِدٌ أَوْ رَاكِعٌ أَوْ قَائِمٌ ، لَهُمْ زَجَلٌ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ .

ثمَّ كُلُّ هَؤُلَاءِ فِي مَقَابِلَةِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يَحْمُونَ حَوْلَ الْعَرْشِ كَالْقَطَرَةِ فِي الْبَحْرِ ، وَلَا يَعْرِفُ عَدَدَهُمْ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، ثُمَّ هَؤُلَاءِ مَعَ مَلَائِكَةِ اللُّوْحِ الَّذِينَ هُمْ أَشْيَاعُ إِسْرَافِيلَ وَالْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ هُمْ جُنُودُ جَبْرَائِيلَ عليه السلام - كُلُّهُمْ - سَامِعُونَ مَطِيعُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَفْتَرُونَ ، مُشْتَغِلُونَ بِعِبَادَةِ اللَّهِ ، مُطَابِقُونَ لِأَلْسِنَةِ بِذِكْرِهِ^(٣) وَتَعْظِيمِهِ ، يَتَسَابِقُونَ بِذَلِكَ مَذْخَلَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَسْأَمُونَ ، لَا تَحْصِي أَجْنَاسَهُمْ وَلَا مَدَّةَ أَعْيَارِهِمْ وَكَيْفِيَّةَ عِبَادَاتِهِمْ .

وَعَنْ مَوْلَانَا الصَّادِقِ عليه السلام : « لَيْسَ خَلْقُ أَكْثَرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، إِنَّهُ لَيَنْزِلُ كُلَّ لَيْلَةٍ مِنَ السَّمَاءِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ ، فَيَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ لَيْلَتِهِمْ ، وَكَذَلِكَ فِي كُلِّ يَوْمٍ » .

وَسَأَلَهُ رَجُلٌ - فَقَالَ - : « الْمَلَائِكَةُ أَكْثَرُ ، أَمْ بَنُو آدَمَ ؟ »

فَقَالَ عليه السلام : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ - لِمَلَائِكَةِ اللَّهِ فِي السَّمَاوَاتِ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ التَّرَابِ فِي الْأَرْضِ ، وَمَا فِي السَّمَاءِ مَوْضِعٌ قَدَّمَ إِلَّا وَفِيهِ مَلَكٌ يَسْبِيحُ لَهُ وَيَقْدِّسُهُ ، وَلَا فِي الْأَرْضِ شَجَرَةٌ وَلَا عُودَةٌ إِلَّا وَفِيهَا مَلَكٌ مُوَكَّلٌ بِأَمْرِ اللَّهِ يَأْتِي اللَّهَ كُلَّ يَوْمٍ » .

(١) هامش ر : الغزير : القليل . كالنزير - ق .

(٢) إضافة من تفسير الفخر الرازي .

(٣) مل : بذكر الله .

(٤) الكافي : الروضة ، ٢٧٢ ، ح ٤٠٢ . عنه البحار : ١٩١/٥٩ ، ح ٤٧ .

بعلمها، الله أعلم بها؛ ومامنهم أحدٌ إلَّا ويتقربُ^(١) بولايتنا أهل البيت، ويستغفر لحبيتنا، ويلعن أعدائنا^(٢)، ويسأل الله أن يرسل عليهم من العذاب إرسالا». رواه في بصائر الدرجات^(٣).

وبإسناده^(٤) عن من مولانا الباقر عليه السلام - قال - : «والله - إنَّ في السماء لسبعين صنفا^(٥) من الملائكة، لواجتمع أهل الأرض كلُّهم يحصون عددَ كلِّ صنف منهم ما أحصوهم، وأنهم ليدنُّون بولايتنا».

وعنه عليه السلام^(٦) قال : «إنَّ في الجنة نhra يغتمس فيه جبرئيل عليه السلام كلَّ غداة، ثمَّ يخرج منه فينتفض، فيخلق الله تعالى من كلِّ قطرة تقطر منه ملكا».

وروي^(٧) «إنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله - حين عرج به - رأى ملائكة في موضع بمنزلة سوق، بعضهم يمشي تجاه بعض. فسأل رسول الله صلى الله عليه وآله : «إلى أين يذهبون» ؟ قال جبرئيل : «لا أدري؛ إلَّا أيُّ أراهم منذ خلقتُ، ولأرى واحدا منهم قد رأيتُ قبلَ ذلك». ثمَّ سألوا واحدا وقيل له : «منذكم خلقتُ؟» قال : «لا أدري، غير أنَّ الله يخلق كوكبا في كلِّ أربعائة ألف سنة، فخلق مثلَ ذلك الكوكب منذ خلقتي أربعائة ألف كوكب».

(١) اضيف في هامش ر : إلى الله في كل يوم.

(٢) مل : أعدائهم.

(٣) بصائر الدرجات : باب ماخصَّ الله به الأئمة من ولاية الملائكة، ٦٩، ح ٩.

البحار : ٢٤/٢١٠، ح ٧. ٢٦/٣٣٩، ح ٥. ٥٩/١٧٦، ح ٧.

(٤) بصائر الدرجات : الباب السابق، ٦٧، ح ١. عنه البحار : ٢٦/٣٤٠، ح ٦.

الكافي : كتاب الحجة، باب جوامع الرواية في الولاية : ١/٤٣٧، ح ٥.

(٥) ن ر : صفا. (وكذا فيما يأتي : صف منهم).

(٦) الكافي : الروضة، ٢٧٢، ح ٤٠٤. وجاء مايقرب منه في أمالي الصدوق : المجلس السادس

والخمسون، ٤٣٥، ح ١٠. عنه البحار : ٥٩/٢٤٨، ح ١.

(٧) حكاة الفخر الرازي (في تفسير قوله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ...﴾ : ١٦٢/٢)

قائلا : «رأيت في بعض كتب التذكير أنه عليه السلام... ولا يخفى للمتدبِّر ضعف الرواية

متنا، فإنها أشبه شيء بموضوعات القاص، على أنها غير واردة في الجوامع الروائية؛ وأما

بيان كثرة الملائكة فلا يحتاج فيها إلى ذكر هذه القصص.

في أوصاف الملائكة وبدائع خلقهم

﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّنْثَىٰ
وَتِلْكَ أَرْبَعٌ يَّرِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾

[١/٣٥]

تمهيدٌ

[صفات الملائكة]

إنَّ للملائكة صفات عجيبةً ونعوتاً غريبةً في لسان الشرع، تدلُّ على شيءٍ من عظمة الله - جلَّ جلاله - وبديع خلقه، وقد وقعت منَّا الإشارة إلى نبذ من ذلك فيما قدَّمناه، والآن نريد أن نذكر الآيات والأخبار الواردة في صفاتهم جملةً ونكل شرحها إلى أفهام أُولي الألباب، وإن كان أكثرها مما خفي عليَّ بعدُ. رزقنا الله فهم أسرارهم بمَنِّه، فاستمع بمسامع قلبك، وسل الله أن يؤيِّدك بروح منه تفهم به الأسرار والرموز.

أقولُ

[توصيف الملائكة في الأحاديث]

فن صفاتهم الواردة في الشرع كونهم رسل الله أُولي أجنحة - كما في الآية المذكورة. وعن النبي ﷺ^(١) : « الملائكة على ثلاثة أجزاء : جزء له جناحان ، وجزء له ثلاثة أجنحة ، وجزء له أربعة أجنحة » . رواه في الكافي.

(١) الكافي: كتاب الروضة: ٢٧٢، ح ٤٠٣. الخصال: ١٥٣/١، باب الثلاثة، ح ١٩١.
عنها البحار: ١٧٧/٥٩، ح ١٢.

وَكأنَّ الْأَجْنَحَةَ إِشَارَةً إِلَى جِهَاتِ الْمَكْرَةِ لِلْجُودِ، وَذَلِكَ فِي عَالَمِ الْأَمْرِ، وَ ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ [١/٢٥].

ومنها: قَرَّبَهُم مِّنَ اللَّهِ بِالشَّرَفِ وَ الْكِرَامَةِ : ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [١٩/٢١] ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ [٢٦/٢١].

ومنها: عَصَمْتَهُم عَنِ الذُّنُوبِ وَ الْمَعَاصِي : ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [٦/١١]، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعْصِيَةَ فِي الْحَقِيقَةِ عِبَارَةٌ عَنْ مَخَالَفَةِ الْقُوَّةِ السَّافِلَةِ لِلْقُوَّةِ الْعَالِيَةِ فِيمَا لَهَا أَنْ يَفْعَلَ لِلْغَرَضِ الْأَعْلَى عِنْدَ تَخَالُفِ الْأَغْرَاضِ وَالدَّوَاعِي، وَذَلِكَ إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ فِيمَا يَتَقَوَّمُ ذَاتُهُ وَ جُودُهُ مِنْ تَرْكِيبِ قُوَى وَطَبَائِعٍ مُّتَضَادَّةٍ، وَالمَلَائِكَةُ سَيِّئَاتِ الْعِلِّيُّونَ مَنْزَهُونَ عَنْ ذَلِكَ.

ومنها: مَوَاطِبَتُهُمْ عَلَى الْعِبَادَةِ ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لَا يَفْترُونَ﴾ [٢٠/٢١]، ﴿نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ تُقَدِّسُ لَكَ﴾ [٣٠/٢١]، ﴿وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ * وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ [١٦٦/٣٧].

ومنها: مَبَادِرَتُهُمْ إِلَى امْتِثَالِ أَمْرَالِهِ - تَعْظِيماً لَهُ - : ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَتْمَعُونَ﴾ [٣٠/١٥].

ومنها: أَنَّهُمْ لَا يَفْعَلُونَ إِلَّا بِوَحْيِهِ وَأَمْرِهِ : ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [٢٧/٢١].

ومنها: كُونُهُمْ مَعَ كَثْرَةِ عِبَادَاتِهِمْ وَ عَدَمِ إِقْدَامِهِمْ عَلَى الْمَعَاصِي وَ الزَّلَّاتِ أَلْبَتَةً خَائِفِينَ وَجَلِينَ، كَأَنَّ عِبَادَاتِهِمْ مَعَاصِي - تَذَلُّلاً لِعَظَمَتِهِ، وَحَيَاءً مِنْ قَهَارَتِهِ ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [٥٠/١٦] ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ [٢٨/٢١] ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ﴾ [٢٣/٢٤].

رُوي فِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ ^(١) : «إِنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - إِذَا تَكَلَّمَ بِالْوَحْيِ سَمِعَهُ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ مِثْلَ صَوْتِ الصَّلْصَلَةِ عَلَى الصَّفْوَانِ فَفَزَعُوا، فَادَّانَقَضَى الْوَحْيُ

(١) الفخر الرازي: تفسير قوله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ...﴾ [١٦٤/٢].

وفي الدر المنثور، ٦/٦٩٧-٦٩٨، تفسير الآية سبأ/٢٣، ما يقرب منه. وكذا تفسير القمي: ٢/٢٠٣.

قال بعضهم لبعضهم : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق وهو العليُّ الكبير»
وروي البيهقي في شعب الإيمان^(١) ، عن ابن عباس - رضي الله عنه -
قال : « بينا رسول الله ﷺ يناجيه ومعه جبرئيل عليه السلام ، إذا انشَقَّ أَفْقُ
السَّاءِ فَأَقْبَلَ جِبْرِئِيلُ يَتَضَاعَلُ وَيَدْخُلُ بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ وَيَدْنُو مِنَ الْأَرْضِ ؛
فَإِذَا الْمَلَكُ مُثَلِّبٌ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : « يَا مُحَمَّدُ - إِنَّ رَبَّكَ
يَقْرُتُكَ السَّلَامُ ، وَيَجْتَزُّكَ بَيْنَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا مَلَكًا ، وَبَيْنَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا » ؟
- قَالَ النَّبِيُّ ﷺ :- فَأَشَارَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِيَدِهِ أَنْ تَوَاضَعَ ؛ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ لِي
نَاصِخٌ ، فَقُلْتُ : « عَبْدًا نَبِيًّا » . فَعَرَجَ ذَلِكَ الْمَلَكُ إِلَى السَّمَاءِ . فَقُلْتُ : « يَا
جِبْرِئِيلُ قَدْ كُنْتُ أُرَدُّ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ هَذَا ؟ فَرَأَيْتُ مِنْ حَالِكَ مَا شَغَلَنِي عَنْ
السَّأَلَةِ ، فَنَ هَذَا يَا جِبْرِئِيلُ » ؟

فقال : « هذا إسرافيل ، خلقه الله يوم خلقه بين يديه صافاً قدميه لا يرفع
طرفه ، وبين الربِّ وبينه سبعون نوراً ، ما منها نورٌ يدنو منه إلّا احترق ؛ بين
يديه اللوح المحفوظ ، فإذا أذن الله في شيء من السماء والأرض ارتقم ما في
ذلك إلى جبينه فيه^(٢) ، فإن كان من عملي أمرني به ، وإن كان من عمل
ميكائيل أمره به ، وإن كان من عمل عزرائيل أمره به . قلت : « يا جبرئيل -
على أي شيء أنت ؟ قال : « على الرياح والحياة » .

قلت : « وعلى أي شيء ميكائيل ؟ فقال : « على النبات » .
قلت : « على أي شيء ملك الموت ؟ قال : « على قبض الأنفس .
وما ظننتُ أَنَّهُ هَبَطَ إلَّا لقيام الساعة ، وما ذلك الذي رأيتُ مِنِّي إلَّا خوفاً من
قيام الساعة » .

(١) شعب الإيمان : ١٧٧/١ ، الباب ٣ ، في الإيمان بالملائكة ، فصل في معرفة الملائكة ، ح ١٥٧ .

وجاء في البحار (٢٥٠/٥٩ ، ح ٨) ما يقرب منه عن تفسير القمي .

(٢) المصدر : بينا رسول الله ﷺ ومعه جبرئيل يناجيه .

(٣) المصدر : «ارتفع ذلك اللوح يضرب جبهته...» الدر المنثور : «ارتفع ذلك اللوح فضرِبَ
جبهته ، فينظر فيه...» وفي تفسير الفخر : «ارتفع ذلك اللوح يقرب جبينه فينظر فيه...» .

ومنها : شِدَّة قُوَّتِهِم وقدرتهم ؛ فَإِنَّ ثمانية منهم يحملون العرش ، المشتمل على الكرسي - الذي وسع السماوات والأرض - وينزلون من العرش في لحظة واحدة ، مع أَنَّ علوَّ العرش لا يُحيط به الفهم ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ (٤٧٠) . وجبرئيل بلغ من قُوَّته : إلى أن قلع جبال آل لوط وبلاذهم دفعة واحدة ، وصاحب الصور بلغ في القُوَّة إلى حيث أَنَّ بنفخة واحدة منه يصعق من في السماوات ومن في الأرض ، وبالنفخة الثانية منه يعودون أحياء .

وفي الخبر^(١) : إنَّ إسرافيل صاحب القرن ، وخلق الله - تعالى - اللوح المحفوظ من دُرَّة بيضاء ما بين السماء والأرض سبع مَرَّات ، وعلَّقه بالعرش ، مكتوب فيها ما هو كائن إلى يوم القيامة .

و لإسرافيل أربعة أجنحة : جناح بالشرق و جناح بالمغرب وجناح ليستر عليه ويغطِّي به رأسه و وجهه من خشية الله الجَبَّار ، وناكسُ رأسه نحو العرش ، وأحدُ قوائم العرش على كاهله ، ولا يحمل العرش إلَّا بقُدرة الله ، فَإِنَّه يصغر من خشية الله مثل العصفور .

وإذا قضى الله بشيٍّ في اللوح فيكشف الغطاء عن وجهه^(٢) وينظر إلى ما قضى الله من حكم وأمر . وليس من الملائكة أقرب مكانا من العرش من إسرافيل ، بينه وبين العرش سبعة حجب^(٣) ، من الحجاب إلى الحجاب مسيرة خمسمائة عام . وبين جبرئيل وإسرافيل سبعون حجابا وأِنَّه قائم قد وضع الصُّور على فخذهِ الأيمن ورأس الصُّور على فِهِ ، فينتظر متى يؤمر فينفخ فيه ، فإذا قصت مَدَّة الدنيا يدنو الصور إلى جهة إسرافيل ، فيضمُّ إسرافيلُ أجنحته الأربعة ، ثُمَّ ينفخ في الصور ، ويجعل ملكُ الموت إحدى كَفَيْهِ تحت الأرض السابعة ، فيأخذ أرواحَ أهل السماوات والأرض ، و لا يبق في الأرض إلَّا

(١) لم أعره عليه ، ولعله مقتطف من أخبار متفرقة ، فإن عتواه يوجد في مجموعة من الأخبار .

(٢) مل : من وجهه .

(٣) مل سبعة حجاب .

إبليس ، وفي السماء فيبقى جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل ، وهم الذين استثنى الله - تعالى - في قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ [٨٧/٢٧] .

وعن مولانا سيّد العابدين رحمته الله (١) : « إِنَّ اللَّهَ مَلَكًا يُقَالُ لَهُ خَرَقَائِيلُ ، لَهُ ثَمَانِيَةُ عَشَرَ أَلْفَ جَنَاحٍ ، مَا بَيْنَ الْجَنَاحِ إِلَى الْجَنَاحِ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ ، فَخَطَرَ لَهُ خَاطَرٌ : « هَلْ فَوْقَ الْعَرْشِ شَيْءٌ ؟ فَزَادَهُ اللَّهُ - تعالى - مِثْلَهَا أُجْنَحَةٌ أُخْرَى ، فَكَانَ لَهُ سِتٌّ وَثَلَاثُونَ أَلْفَ جَنَاحٍ ، مَا بَيْنَ الْجَنَاحِ إِلَى الْجَنَاحِ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ ؛ ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : « أَتَيْهَا الْمَلَكُ طَيْرٌ » ؛ فَطَارَ مَقْدَارَ عِشْرِينَ أَلْفَ عَامٍ ، لَمْ يَنْلِ رَأْسَ قَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ ؛ ثُمَّ ضَاعَفَ اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَاحِ وَالْقُوَّةَ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَطِيرَ ، فَطَارَ مَقْدَارَ ثَلَاثِينَ أَلْفَ عَامٍ ، لَمْ يَنْلِ - أَيضًا - فَأَوْحَى اللَّهُ :

« أَتَيْهَا الْمَلَكُ - لَوْ طِيرْتَ إِلَى نَفْخِ الصُّورِ مَعَ أَجْنَحَتِكَ وَقُوَّتِكَ لَمْ تَبْلُغْ إِلَى سَاقِ عَرْشِي » . فَقَالَ الْمَلَكُ : « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى » .

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ (٢) : « اجْعَلُوهَا فِي سَجُودِكُمْ » .

أنوار وأسرار علوية [أمير المؤمنين عليه السلام يوصف الملائكة]

روي في كتاب نهج البلاغة عن مولانا أمير المؤمنين - عليه الصلاة والسلام - أنه قال في بعض خطبه (٣) في وصف الملائكة ما هذا لفظه :

« ثُمَّ خَلَقَ سَبْحَانَهُ لِإِسْكَانِ سَمَاوَاتِهِ وَعِبَادَةِ الصَّفِيحِ الْأَعْلَى مِنْ مَلَكَوْنِهِ خَلْقًا بَدِيعًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ ، وَ(٤) مَلَأَ بِهِمْ فُرُوجَ فِجَاجِهَا (٥) ، وَحَشَا بِهِمْ فَتُوقَ

(١) روضة الواعظين : ٥٩/١ . عنه البحار : ٣٤/٥٨ ، ح ٥٤ . والرواية مرفوعة وغير موجودة في الجوامع المعتمدة ، ولا يجني على الناظر فيها أمارات الوضع ، ولعل المؤلف - قده - لو أعرض عن ذكر أمثال هذه الأخبار الضعاف - مما لوصف صدورهما لاحتاج تصديق معناها إلى تكلفات في التأويل - لكان أحسن .

(٢) أضيف في روضة الواعظين : فأنزل الله عز وجل : سبح اسم ربك الأعلى ، فقال النبي ...

(٣) نهج البلاغة : الخطبة ٩١ . وهي المعروفة بخطبة الأشباح .

(٤) ر : - و . (٥) الفجاء : جمع فج . وهو الطريق الواسع بين جبلين وحائطين .

أجوائها، وبينَ فجواتِ تلك الفُروجِ رَجَلٌ^(١) المسبِّحُينَ منهم في حظائر القدس، وسُتُرات الحُجُب، وسُرَادِقَات المجد، و وراء ذلك الزجيج^(٢) الذي تستكُّ منه الأسماع؛ سُبحَات نور تَرُدُّ الأَبصارَ عن بلوغها، فتقفُ خاسئةً على حدودها. أنشأهم على صُورٍ مختلفات، وأقْدَارٍ متفاوتات، أولي أجنحةٍ تُسبِّحُ جلالَ عِزَّتِهِ، لا ينتحلون مَظهرَ في الخلق من صُنْعِهِ، ولا يَدْعُونَ أَنَّهُمْ يَخْلُقُونَ شيئاً معه ممَّا انفرد به؛ ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ * لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿[٢٦/٢١-٢٧] .

جعلهم الله فيما هنالك أهلَ الأمانة على وحيه، وحملهم إلى المرسلين ودائع أمره ونهيه، وعصمتهم من ريب الشبهات، فامنهم زائغٌ عن سبيل مرضايه، وأمدَّهم بفوائد المعونة، وأشعر قلوبهم تواضعَ إكبابِ السكينة، وفَتَحَ لهم أبواباً دُلَّلاً إلى تماجيده، ونصَّبَ لهم مَنَاراً واضحةً على أعلام توحيده .

لم تنقلهم موصرات الآثام^(٣) ولم تترحلهم عُقَبُ^(٤) الليالي والأَيَّام، ولم تَزِمِ الشكوكُ بنوازغها^(٥) عزيمةَ إيمانهم، ولم تعترك الظنونُ على معادٍ يقينهم، ولا قدَحَتْ قاذحةُ الإحَنِ^(٦) فيما بينهم، ولا سلبتَهم الحيرةَ مَلاقٍ من معرفته بضمايرهم، وسكن من عظمتِهِ وهيبَةِ جلالِهِ في أثناء صدورهم، ولم تطمع فيهم الوسائسُ فتقرَّعَ بَرِينُها على فكرهم .

منهم مَن هو في خَلْقِ الغَمامِ الدَّلَجِ^(٧)، وفي عِظَمِ الجبالِ الشَّمَخِ، وفي قِترَةِ الظلامِ الأَيِّمِ، ومنهم من قد خرَّقت أقدامُهم تخومَ الأرضِ السُّفلى، فهي

(١) الزجل: رفع الصوت.

(٢) في هامش النسختين: «الزجيج: الصوت المائل مع الحركة (بخطه مل: + مد ظله)». وفي النهج: «الرجيج» والرجيج: الزلزلة والاضطراب. ومافي المتن أنسب مع ما بعده.

(٣) هامش ر: «موصرات الآثام: أي مثقلاتها».

(٤) هامش ر: «العقب: جمع العقبة، وهي المرة من التعاقب - بخطه».

(٥) هامش ر: «النوازغ - بالغين المعجمة - : الخواطر المفسدة. وبالمهملة: القسي. وكلاهما مرويان هاهنا - بخطه».

(٦) هامش النسختين: الاحن: جمع الاحنة، وهي الحقد (مل: بخطه دام فيضه).

(٧) هامش ر: «الدَّلَج: جمع دالحة، وهي الثقال. الشمخ: أي العالية. مل: الدليج.

كرايات بيض قد نفذت في مجاري^(١) الهواء، وتحتها ريح هفافة^(٢)، تحبسها على حيث أنتهت من الحدود المتناهية، قد استفرغتهم أشغال عبادته، ووسلت^(٣) حقائق الإيمان بينهم وبين معرفته، وقطعهم الإيقان به إلى الوئله إليه، ولم تجاوز رغباتهم ماعنده إلى ماعند غيره.

قد ذاقوا حلاوة معرفته، وشربوا بالكأس الروية من محبته، وتمكنت من سويداء قلوبهم وشيعة خيفته^(٤)، فحنوا بطول الطاعة اعتدال ظهورهم، ولم ينفد طول الرغبة إليه مادة تضرعهم، ولا أطلق عنهم عظيم الزلفه ربق^(٥) خشوعهم، ولم يتوهم الإعجاب فيستكثروا ما سلف منهم، ولا تركت لهم استكانة الإجلال نصيبا في تعظيم حسناتهم، ولم تحر الفترات^(٦) فيهم على طول دؤوبهم، ولم تفيض رغباتهم فتخالفوا^(٧) عن رجاء ربهم، ولم تحب لطول المناجاة أسلأت السنتم^(٨) ولا ملكتهم الأشغال فتقطع بهمس الحنين^(٩) إليه أصواتهم، ولم تختلف في مقاوم الطاعة مناكبهم، ولم ينشوا إلى راحة التقصير في أمره رقابهم، ولا تعدوا على عزيمة^(١٠) جدهم بلاد الغلات، ولا تنتضل^(١١) في همهم خدائش الشهوات، قد اتخذوا ذا العرش ذخيرة ليوم فاقتهم، ويَمُوه^(١٢) عند انقطاع الخلق إلى المخلوقين برغبتهم؛ لا يقطعون أمد غاية عبادته، ولا يرجع بهم الاستهتار^(١٣) بلزوم طاعته، إلا إلى مواد من قلوبهم غير منقطعة من رجائه ومحافته.

(١) مل ن، ر ن: مخارق.

(٢) هامش ر: «الريح الهفافة: الساكنة الطيبة - بخطه».

(٣) ر ن، مل ن: وصلت. «وسلت أي وصلت». وفي النهج بدلا منها: وصلت.

(٤) سويداء القلب: حبه. في هامش ر: «الوشيجة: عرق الشجرة» استعير هنا لبواعث الخوف.

(٥) هامش ر: «الربق - جمع ربقه - وهي الحلقة من الحبل - بخطه».

(٦) مل: المعثرات.

(٧) هامش ر: «أي تعدلوا. الدؤب الجد في العمل - بخطه».

(٨) هامش النسخين: الأسلة: طرف اللسان طزفه (مل: بخطه).

(٩) هامش النسخين: «خ ل: الخبر».

(١٠) مل: عظيمة. (١١) هامش ر: «الانتضال: الرمي بالسهم - بخطه».

(١٢) يَمُوه: قصده. (١٣) هامش ر: «استهتر بالأمر: أعجبه وتظاهر به - بخطه».

لم تنقطع أسباب الشفقة منهم، فَيُنُوا فِي جِدِّهِمْ^(١)، ولم تأسرهم الأَطْعَامُ
فَيُؤْثِرُوا وَشِيكَ السَّعْيِ عَلَى اجْتِهَادِهِمْ^(٢)، ولم يستعظموا ماضى من أعمالهم؛
ولو استعظموا ذلك لَنَسَخَ الرَّجَاءُ مِنْهُمْ شَفَقَاتُ وَجَلِّهِمْ^(٣)، ولم يختلفوا في
رَبِّهِمْ بِاسْتِحْوَاذِ الشَّيْطَانِ عَلَيْهِمْ، ولم يَفْرِقْهُمْ سُوءُ التَّقَاطُعِ، وَلَا تَوَلَّاهُمْ غِلُّ
التَّحَاوُسِّ، وَلَا أَشْعَبَتْهُمْ^(٤) مَصَارِفُ الرِّيبِ، وَلَا اقْتَسَمَتْهُمْ أَخْيَافُ الِهْمَمِ^(٥)،
فَهِمُّ أَسْرَاءِ إِيْمَانٍ لَمْ يَفَكَّهُمْ مِنْ رِبْقَتِهِ زَيْغٌ، وَلَا عِدْوٌ وَلَا وِئَانٌ وَلَا فِتْنَةٌ، وَلَيْسَ فِي
أَطْبَاقِ السَّمَاءِ مَوْضِعٌ لِإِهَابِ^(٦) إِلَّا وَعَلَيْهِ مَلِكٌ سَاجِدٌ، أَوْ سَاعٌ حَافِدٌ؛
يَزِيدُونَ عَلَى طَوْلِ الطَّاعَةِ بِرَبِّهِمْ عِلْمًا، وَتَزْدَادُ عِزَّةُ رَبِّهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ عِظْمًا.

أَنْوَالُ عُلُومِيَّةٍ

[خطبة أخرى منه ~~الخطبة~~ في وصف الملائكة]

وَرَوَى فِي الْكِتَابِ الْمَذْكُورِ^(٧) عَنْهُ ~~الخطبة~~ أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ فِي خُطْبَةٍ أُخْرَى فِي
صِفَاتِهِمْ:

«ثُمَّ فَتَقَّ مَا بَيْنَ السَّمَاءَاتِ الْعُلَى، فَلَاهُرْنَ أَطْوَارًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ، مِنْهُمْ سَجُودٌ
لَا يَرْكَعُونَ، وَمِنْهُمْ رُكُوعٌ لَا يَتَّصِبُونَ، وَصَافُونَ لَا يَتَزَايِلُونَ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ،
لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعَيُونِ وَلَا سَهْوُ الْعُقُولِ وَلَا فِتْنَةُ الْأَبْدَانِ وَلَا غَفْلَةُ النِّسْيَانِ.
وَمِنْهُمْ أَمْنَاءٌ عَلَى وَجْهِهِ، وَالسَّيْنَةُ إِلَى رُسُلِهِ، وَمُخْتَلِفُونَ بِقَضَائِهِ وَأَمْرِهِ، وَمِنْهُمْ
الْحَفَظَةُ لِعِبَادِهِ، وَالسَّدَنَةُ لِأَبْوَابِ جَنَانِهِ.

(١) وَنَى، يَنْي: تَأَنَّى. فَيُنُوا: يَضْعِفُوا.

(٢) وَشِيكَ السَّعْيِ: مَقَارِبُهُ وَهَيْئَتُهُ. وَكَبَّ فِي هَاشِمٍ ر: «أَيُّ يُوْثِرُوا مَقَارِبَ السَّعْيِ فِي تَحْصِيلِهِ عَلَى مَا يَسْتَعْدُونَ مِنْ تَحْصِيلِ السَّعَادَةِ الْآخِرِيَّةِ».

(٣) أَيُّ وَلَوْ اسْتَعْظَمُوا أَعْمَالَهُمْ لِأَذْهَبَ خَوْفُهُمْ رَجَاءَهُمْ بِهَا.

(٤) مَلَّ: تَشَعَّبَتْ.

(٥) الْأَخْيَافُ: جَمْعُ خَيْفٍ؛ وَهُوَ مَا تَخْدَرُ مِنْ سَفْحِ الْجَبَلِ. وَالْمُرَادُ هُنَا سَوَاقِطُ الِهْمَمِ. وَفِي هَاشِمٍ ر: «أَخْيَافُ الِهْمَمِ مُخْتَلِفَاتُهَا. وَاحِدُهُ: أَخْيَفٌ - بِمَجْطَه».

(٦) الْإِهَابُ: جِلْدُ الْحَيَوَانِ. (٧) نَهَجُ الْبَلَاغَةِ: الْخُطْبَةُ الْأُولَى.

ومنهم الثابتة في الأرضين السفلى أقدامهم، والمارقة من السماء العليب أعناقهم، والخارجة من الأقطار أركائهم، والمناسبة لقوائم العرش أكتافهم، ناكسة دونه أبصارهم، متلفعون^(١) تحته بأجنحتهم، مضروبة بينهم وبين من دونهم حجب العزة وأستار القدرة؛ لا يتوهمون ربهم بالتصوير، ولا يُجرون عليه صفات المصنوعين، ولا يُحدّونه بالأماكن، ولا يُشيرون إليه بالنظائر».

أسرار علوية

وروي في كتاب التوحيد^(٢) عنه عليه السلام أنه قال في بعض خطبه - بعد أن سُئل عن قدرة الله - جلّت عظمته - :

«إنَّ الله - تبارك وتعالى - ملائكة لو أنَّ مَلَكًا منهم هَبَطَ إلى الأرض ما وسعته - لعظم خَلْقِهِ وكثرة أَجْنِحَتِهِ .

ومنهم من لو كُفِلَتِ الجَنُّ والإنسُ أن يصفوه ما وُصِفوه - لِيُعَدَّ ما بين مفاصله وحسن تركيب صورته - وكيف يوصف من ملائكته من سبعائة عام ما بين منكبِهِ وشحمة أُذُنِهِ .

ومنهم من يسدُّ الأفق بجناح من أَجْنِحَتِهِ ، دون عِظَمِ بَدَنِهِ .

ومنهم من السماواتُ إلى جِجَزَتِهِ^(٣) .

ومنهم من قدمه على غير قرار في جَوِّ الهواء الأسفل ، والأرضون إلى ركبته .

ومنهم من لو أُلْقِيَ في نَفْرة إبهامه جَمِيعُ المِياه لوسعَتْها .

ومنهم من لو أُلْقِيَتِ السُّفنُ في دموع عَيْنِيهِ لَجُرَتْ دَهْرُ الداهرين - فتبارك الله أحسن الخالقين» .

(١) في هامش النسختين: تلفع بثوبه أي تغطى به وتستتر وذلك الثوب هو اللفاح (مل: بخطه دام فيضه).

(٢) التوحيد: باب ذكر عظمة الله - جلّ جلاله - ، ٢٧٨ ، ح ٣ . الخصال: ٤٠٠ ، باب السبعة ، ح ١٠٩ . عنها البحار: ١٧٨/٥٩ ، ح ١٣ .

(٣) الحجة - بالضم - : مقعد الإزار . ومن السراويل : موضع التكة . وفي هامش النسختين: الحجة مشد الوسط .

أنفول نبوية

[ملك بشكل الديك وملك من الثلج وال نار]

وروي في الكتاب المذكور^(١) بإسناده عن ابن عباس عن النبي ﷺ - أنه قال :- «إنَّ لله - تبارك وتعالى - ديكا رجلاه في تخوم الأرض السابعة، ورأسه عند العرش، ثاني عنقه تحت العرش .

وملك من ملائكة الله - عزَّ وجلَّ - خلقه الله - تبارك وتعالى - ورجلاه في تخوم الأرض السابعة السفلى، مضى مُصعدا فيها مدَّ الأرضين، حتَّى خرج منها إلى أفق السماء، ثم مضى فيها مُصعدا حتَّى انتهى قزُّه إلى العرش؛ وهو يقول : «سبحانك ربِّي» .

وإنَّ لذلك الديك جناحين إذا نشرهما جاوزَ المشرقَ والمغربَ ؛ فإذا كان في آخر الليل نشرَ جناحيه وخفقَ بهما وصرخَ بالتسبيح يقول : «سبحان الملك القدُّوس، سبحان الكبير المتعال القدُّوس، لاإله إلاَّ الله الحي القيُّوم» ؛ فإذا فعل ذلك سبَّحت ديكهُ الأرضُ كُلُّها، وخفقت بأجنحتها، وأخذت في الصراخ ؛ فإذا سكن ذلك الديك في السماء سكنت الديكهُ في الأرض ؛ فإذا كان في بعض السحر [نشر جناحيه]^(٢) فجاوز[١] المشرقَ والمغربَ وخفقَ بهما، وصرخَ بالتسبيح : «سبحان الله العظيم، سبحان الله العزيز القهار، سبحان الله ذي العرش المجيد، سبحان الله ربَّ العرش الرفيع»، فإذا فعل ذلك سبَّحت ديكهُ الأرضُ فإذا هاجَ هاجت الديكهُ في الأرض تجاوبه بالتسبيح و التقدِّيس لله - عزَّ وجلَّ - .

ولذلك الديك ريشٌ أبيض - كأشدَّ بياض رأبته قط - وله زغبٌ أخضر^(٣)

(١) التوحيد: الباب السابق، ٢٧٩، ح ٤. عنه البحار: ١٨١/٥٩، ح ٢٠. ١٧٩/٩٣. وجاء مايقرب منه فيما نقله القمي في رواية المعراج (١٠/٢)، الإسراء (١/). عنه البحار: ٣٢٧/١٨، ح ٣٤. و١٧٣/٥٩، ح ٣.

(٢) إضافة من المصدر.

(٣) هامش النسختين: الزغب: صغار الشعر - بخطه (مل: +) دام فيضه.

تحت ريشه الأبيض - كأشد خضرة رأيتها قط - فإزلت مشتاقاً إلى أن أنظر إلى خضرة ريش ذلك الديك » .

وبهذا الإسناد^(١) عن النبي ﷺ - قال - : « إنَّ الله - تبارك وتعالى - ملكاً من الملائكة نصف جسده الأعلى نار ، ونصفه الأسفل ثلج ؛ فلا النار تذيب الثلج ، ولا الثلج يطغي النار ؛ وهو قائم ينادي بصوت له رفيع : « سبحان الذي كفَّ حرَّ هذه النار فلا يذيب هذا الثلج ، وكفَّ برد هذا الثلج فلا يطغي حرَّ النار ، اللَّهُمَّ مؤلف بين الثلج والنار ، آلف بين قلوب عبادك المؤمنين على طاعتك » .

وبهذا الإسناد^(٢) عن النبي ﷺ : « إنَّ الله - تبارك وتعالى - ملائكة ليس شيء من أطباق أجسادهم إلَّا وهو يسبح الله - عزَّ وجلَّ - ويحمده من ناحية بأصوات مختلفة ، لا يرفعون رؤوسهم إلى السماء ولا يخفضونها^(٣) إلى أقدامهم من البكاء والخشية لله - عزَّ وجلَّ » .

أسرار علوية

[ملك بصورة الديك]

وفي الكتاب المذكور^(٤) بإسناده إلى أصبغ بن نباتة ، قال : جاء ابن الكوَّاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : « يا أمير المؤمنين - والله إنَّ في كتاب الله - عزَّ وجلَّ - آية قد أفسدت عليَّ قلبي وشككتني في ديني^(٥) » .

فقال له عليُّ عليه السلام « ثكلتك أمُّك وعدمتك ، وما تلك الآية ؟ »

(١) التوحيد: الباب السابق: ٢٨٠، ح ٥. عنه البحار: ١٨٢/٥٩، ح ٢١. تفسير القمي، ضمن الحديث المذكور: ٦/٢. عنه البحار: ٣٢٣/١٨، ح ٣٤. ١٧٢/٥٩، ح ٢.

(٢) التوحيد: الباب السابق: ٢٨٠، ح ٦. تفسير القمي، ضمن الحديث المذكور: ٧/٢.

(٣) مل: ولا يخفونها.

(٤) التوحيد: الباب السابق: ٢٨٢، ح ١٠. عنه البحار: ١٨٣/٥٩، ح ٢٤ و ١٨٢/٨٧، ح ٣.

(٥) ١٨٠/٩٣، تفسير القمي: ١٠٧/٢، الآية النور/٤١.

(٥) مل: على ديني.

قال : « قول الله - عز وجل - ﴿ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ ﴾ [٤١/٢٤] .

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : « يابن الكواء - إن الله - تبارك وتعالى - خلق الملائكة في صور شتى ، إلا أن الله ملكا في صورة ديك أبخ أشهب ^(١) برائته في الأرض السابعة السفلى ، وعرفه مثنى تحت العرش ؛ له جناحان : جناح في المشرق ، وجناح في المغرب ؛ واحد من نار ، والآخر من ثلج ؛ فإذا حضر وقت الصلاة قام على برائته ، ثم رفع عنقه من تحت العرش ، ثم صفق بجناحيه ، ثم تصفق الديوك في منازلهم ؛ فلا الذي من النار تذيب الثلج ، ولا الذي من الثلج يطفئ النار ؛ فينادي : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا سيد النبيين ، وأن وصيه سيد الوصيين ، وأن الله سبحانه قدوس رب الملائكة والروح » .

- قال :- فقال : « فتخلق الديكة بأجنحتها في منازلكم فتجيبه عن قوله ؛ وهو قوله عز وجل : ﴿ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ ﴾ [٤١/٢٤] - من الديكة في الأرض » .

- انتهى كلامه صلوات الله عليه وسلامه .
فسبحان من يسبح الرعد بحمده ، والملائكة من خيفته ،
قدوس سبح ، رب الملائكة والروح .

هذا آخر الكلام في كتاب العلم بالملائكة
من كتاب أنوار الحكمة ويتلوه - إن شاء الله -
كتاب العلم بالكتب والرسل
والحمد لله أولا وآخرا
وظاهرا وباطنا .

(١) الأبج : السمين . هامش ر : برائن : مغالب بخطه ره .



كتاب العلم بالكتب والرسل

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ
الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾

[٢٥/٥٧]

الاضطرار إلى الرسل والشرائع

وأسرار التكليف

﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾

[٢٤/٣٥]

نور

[الاضطرار إلى الشرع والشارع]^(١)

الدنيا منزلة من منازل السائرين إلى الله - عزَّ وجلَّ - و البدن مركَّب، ومن ذهل عن تدبير المنزل والمركَّب لم يتمَّ سفره، وما لم ينتظم أمرُ المعاش في الدنيا لا يتمَّ أمرُ التبثُّل والانقطاع إلى الله، الذي هو السلوك، ولا يتمَّ ذلك حتَّى يبقى بدنه سالماً، ونسله دائماً، وإمَّا يتمَّ كلاهما بأسباب الحفظ لوجودهما، وأسباب الدفع لمُفسداتهما ومهلكاتها.

أمَّا أسباب الحفظ لوجودهما: فالأكل والشرب - وذلك لبقاء البدن - والمناكة - وذلك لبقاء النسل - وقد خلق الله الغذاء سبباً للحياة، والأنثى محلاً للحراثة؛ إلَّا أنَّه ليس يختصُّ المأكول والمنكوح ببعض الآكلين والناكحين بحكم الفطرة، مع أنَّهم محتاجون إلى تمدُّن واجتماع وتعاون، إذ لا يمكن لكلِّ منهم أن يعيش وحده، يتولَّى بتدبيراته المتكرِّرة المختلفة من غير شريك يعاونه على ضروريات حاجاته؛ بل لابدَّ - مثلاً - لأن ينقل هذا لهذا، ويطحن هذا لهذا، ويخبز هذا لهذا - وعلى هذا القياس.

(١) راجع الشفاء: الإلهيات. المقالة العاشرة، الفصل الثاني: ٤٤١. الشواهد الربوبية: المشهد الخامس، الشاهد الثاني، الإشراق الأول: ٣٥٩. المبدء والمعاد: ٤٨٨.

فافترت أعداداً، واختلفت أحزابٌ، وانعقدت ضياعٌ وبلادٌ، فاضطُّروا في معاملاتهم ومناكحاتهم وجنایاتهم إلى قانون مرجوع إليه بين كافةهم، يحكمون به بالعدل، وإلاً لتهاشوا وتقاتلوا، بل شغلهم ذلك عن السلوك للطريق، بل أفضى بهم إلى الهلاك، وانقطع النسل، واختلَّ النظام، لما جُبِّل عليه كلُّ أحد من أنَّه يشتهي لما يحتاج إليه ويفضض على من يزاحمه فيه .
وذلك القانون هو الشرع .

ولابدَّ من شارعٍ يُعيِّن لهم ذلك القانون والمنهج، لينتظم به معيشتهم في الدنيا، ويسرَّ لهم طريقاً يصلون به إلى الله - عزَّ وجلَّ - بأن يفرض عليهم ما يذكِّرهم أمر الآخرة والرحيل إلى ربِّهم، ويُنذِرهم يوم ينادون فيه ﴿ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ [٤١/٥٠] ،

و ينشئ ﴿ الْآرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا ﴾ [٤٤/٥٠] ،

﴿ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [١٦/٥] ،

لئلا ينسوا ذكر ربِّهم ويذهلوا بديناهم عن عقابهم التي هي الغاية القصوى والمقصد الأقصى .

نور

وبوجه آخر : لما كان الإنسان في أوَّل أمره ومبدء نشوئه خالياً عن كماله الذي خلُقَ له، قاصراً عن الغاية التي ندب إليها - كما قال تعالى : ﴿ وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ [٧٨/١٦] - قابلاً لآيائه بفطرته التي فطر عليها، يمكن له الوصول إليه بما أوتي من أسبابه، وهيئة له من شرائطه، كما قال عز وجل : ﴿ وَ جَعَلْ لَكُمْ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [٧٨/١٦] وقال : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [١٠٣/٣] .

لكنَّه ممنو بمقتضيات نشأته التي جُبِّل عليها - لو خَلِي وشأنه - لتشاكله على ما يقتضيه مزاجه وطبيعته بحسب الغالب من قواه، وموجب طبيعته وهواه،

- كما قال : ﴿ قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ﴾ [٨٤/١٧] - إذ كلُّ مزاج يناسب قوَّة دون أخرى ، ويسهل له فعل بعضها ثمَّ يلائم حالها دون بعض ؛ على ما عبَّر عنه في القرآن مرَّة بقوله : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ [٣٧/٢١] وأخرى : ﴿ كَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾ [١٠٠/١٧] ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴾ [١٩/٧٠] ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [٧٢/٢٢] .

فمن الواجب أن يكون له سياسةٌ تسوسه وتربيته لصلاحِيَّته الكمال ، وتُدبِّره وتجربه في طريق الخير والسعادة ؛ وإلاَّ لبقى في مرتبة البهائم ، وحيل بينه وبين النعيم الدائم .

نور

[وجوب بعث الأنبياء وعدم خلق الأرض من الحجة^(١)]

و كما لا بدَّ في العناية الإلهيَّة لنظام العالم من المطر ، ورحمة الله لم تقصر عن إرسال السماء مدرارا لحاجة الخلق ؛ فنظام العالم لا يستغني عمَّن يعرفهم موجب صلاح الدنيا والآخرة .

نعم ، من لم يُهمَل إنبات الشَّعر على الحاجبين للزينة لا للضرورة ، وكذا تقبُّير الأخص في القدمين ، كيف أهمل وجود رحمة للعالمين ؟ مع ما في ذلك - مع النفع العاجل - السلامة في العقبي ، والخير الآجل ؟ أم من لم يترك الجوارح والحواسَّ حتَّى جعل لها رئيسا يصحِّح لها الصحيح ، ويتيقَّن به ما شكَّت فيه - وهو الروح - كيف يترك الخلائق كلَّهم في حيرتهم وشكِّهم وضلالهم ، لا يقيم لهم ما يردُّون إليه شكَّهم وحيرتهم ؟ !

رُوي في الكافي^(٢) بإسناده عن مولانا الصادق عليه السلام أَنَّهُ قَالَ لِلزَّنْدِيقِ الَّذِي سَأَلَهُ : « مَنْ أَيْنَ أَثَبَّتَ الْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ ؟ » :

(١) راجع المبدء والمعاد : ٤٤٨ . الشفاء : الفصل السابق : ٤٤٢ .

(٢) الكافي : كتاب الحجَّة ، باب الاضطراب إلى الحجَّة ، ١٦٨/١ ، ح ١ . التوحيد : باب الرد على الثنوية والزنادقة ، ٢٤٩ ، ح ١ . عنه البحار : ٢٩/١١ ، ح ٢٠ .

« إِنَّا لَمَّا أَثَبْنَا أَنَّ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا مُتَعَالِيًا عَنَّا وَعَنْ جَمِيعِ مَا خَلَقَ، وَكَانَ ذَلِكَ الصَّانِعُ حَكِيمًا مُتَعَالِيًا، لَمْ يَجِزْ أَنْ يَشَاهِدَهُ خَلْقُهُ وَلَا يَلَامُسُوهُ، فَيَبَاشِرَهُمْ وَيَبَاشِرُوهُ، وَبِحَاجَّتِهِمْ وَبِحَاجَّتِهِ : ثَبِتَ أَنَّ لَهُ سَفَرًا^(١) فِي خَلْقِهِ يَعْبُرُونَ عَنْهُ إِلَى خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ، وَيَدُلُّونَهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَمَنَافِعِهِمْ، وَمَا بِهِ بِقَاوُئِهِمْ وَفِي تَرْكِهِ فَنَآؤُهُمْ ؛ فَثَبِتَ الْآمُرُونَ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ فِي خَلْقِهِ، وَالْمُعْتَبِرُونَ عَنْهُ جَلَّ وَعَزَّ ؛ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَصَفْوَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ، حُكَمَاءُ مُؤَدِّينَ بِالْحِكْمَةِ، مَبْعُوثِينَ بِهَا، غَيْرَ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ - عَلَى مُشَارَكَتِهِمْ لَهُمْ فِي الْخَلْقِ وَالْتَرْكِيبِ - فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ، مُؤَيَّدِينَ^(٢) عِنْدَ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ بِالْحِكْمَةِ . ثُمَّ ثَبِتَ ذَلِكَ فِي كُلِّ دَهْرٍ وَزَمَانٍ تَمَّا أَتَتْ بِهِ الرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ مِنَ الدَّلَائِلِ وَالْبَرَاهِينِ، لِكَيْلَا تَخْلُوا أَرْضُ اللَّهِ مِنْ حُجَّةٍ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَدُلُّ عَلَى صَدَقِ مَقَالَتِهِ وَجَوَازِ عَدَالَتِهِ ».

نور

[النبي [نسان صاحب معجزة]]^(٣)

ولابد أن يكون ذلك السائس السان إنسانا، لأن مباشرة الملك لتعليم الإنسان على هذا الوجه مستحيل كما قال الله عز وجل ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴾ [٩/٦١] ودرجة باقي الحيوانات أنزل.

ولابد من تخصّصه بآيات من الله سبحانه دالة على أن شريعته من عند ربهم القادر الغافر المتّقي - كما أشير إليه في الحديث المذكور آنفا - ليخضعوا له، ويلزم لمن وقف لها أن يقرب تقدّمه ورياسته ؛ وهي الحكمة والمعجزة .

وأیضا لو افتقر كلّ أحد من الناس إلى معلّم بشريّ لتسلسل الأمر إلى ما لا يقف، فلا يحصل علم ؛ فلا بدّ إذن من شخص يستبدّ بفهم الإشارات ﴿ يَكَادُ رَيْثُهَا يُضَيَّءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ [٣٥/٢٤] وهو النبيّ .

(١) هامش ر: السفر: الرسول والمصلح بين القوم، والجمع سفراء، مثل فقيه وفقهاء - ص.

(٢) المصدر: مؤيدين من عند. / المصدر نسخة: مؤيدون عند.

(٣) راجع الشواهد الربوبية: ٣٦٠. الشفاء: الصفحة السابقة.

نور

[ما يجب على النبي أن يقرره ويأتي به]

يجب على النبي أن يستن للناس في أمورهم سُنا بإذن الله وأمره ووحيه، و إنزاله الروح القدس عليه ؛ ويكون الأصل الأول فيما يستنه تعريفه إيَّاه أن لنا صانعا واحدا قادرا، وأنه عالم بالسر والعلانية، وأنه من حقّه أن يطاع بأمره - فإنه يجب أن يكون الأمر لمن له الخلق - وأنه قد أعدّ لمن أطاعه النعيم، ولمن عصاه الجحيم، حتّى يتلقّوا رسمه المُنزّل على لسانه من الله والملائكة بالسمع والطاعة .

ولا ينبغي له أن يُشغلهم بشيء من معرفة الله فوق معرفة أنّه واحد، حتّى، لاشبيه له ؛ لئلا يعظم عليهم الشغل ويشوش فيما بين أيديهم الدين، ويوقعهم فيما لا مخلص عنه - من الشكوك والشبه - إلا لمن كان المُعان الموقّ، الذي يشدّ وجوده ويندر كونه ؛ فإنهم لا يمكنهم تصوّر ذلك على وجهه إلّا بكّد، فيقعوا في تنازع وآراء مختلفة مخالفة لصلاح المدينة .

بل يجب أن يعرفهم جلالة الله وعظمته برموز وأمثلة من الأشياء التي هي عندهم جليلة وعظيمة، ويليقي إليهم مع هذا أنّه لا نظير له ولا شريك ولا شبهة . وكذلك يقرر لهم أمر المعاد على وجه يتصوّرون كيفيّته ويسكن إليه نفوسهم، ويضرب للسعادة والشقاوة أمثالا ممّا يفهمونه ويتصوّرونه، وإن اشتمل مع ذلك على رموز وإشارات يستدعي المستدعين بالجليلة للنظر إلى البحث الحكيميّ فلا بأس .

كذا قاله بعض العلماء^(١) .

(١) راجع الشفاء الصفحة السابقة .

نور

[يلزم على النبي (إيجاب العبادات)]^(١)

ويجب أن يلزمهم الطاعات والعبادات ليسوقهم بالتعويد عن مقام الحيوانية إلى مقام الملكة :

إما أمورا وجودية تخصهم نفعها - كالصلوات والأذكار على هيئة الخشوع والخضوع ليحركهم بالشوق إلى الله - أو يعتم نفعها لهم ولغيرهم - كالصدقات والقرابين في هيكل العبادات -

و إما أمورا عدمية تزكّيهم ؛ إما تخصهم كالصيام ؛ أو تعمهم وغيرهم كالكفّ عن الكذب وإيلاء النوع والجنس ، والصمت .

وأن يسرّ عليهم أسفاراً يزعمون فيها عن بيوتهم طالبين رضا ربهم ، ويتذكرون يوما ﴿ مِنْ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ [٢١/٢٦] ، فيزورون الهياكل الإلهية ، والمشاهد النبوية ونحوها .

ويشرع لهم عبادات يجتمعون عليها - كالجمعة والجماعات - فيكسبون مع المثوبة التودّد والاتلاف والمصافاة ؛ ويكرّر عليهم العبادات والأذكار في كل يوم ثلاثينسوا ذكر ربهم فيحملون .

نور

[يلزم على النبي (إيجاب قواعد مدنية)]^(٢)

ويجب أيضا : أن يقنّ للناس قوانين الاختصاصات في الأموال وعلاماتها ، من عقود المعاوضات و المداينات ، وقسمّة الموارث والغنائم والصدقات ؛ ويعرّف كيفية التخصيص عند الاستبهاام بالأقارير والأيمان والشهادات .

ويقنّ قوانين الاختصاص بالأناث وعلاماتها ، من أحكام النكاح والفرقة

(١) راجع المبدء والمعاد : ٤٨٨ . الشفاء : الإلهيات ، المقالة العاشرة ، الفصل الثالث : ٤٤٣ .

(٢) راجع الشفاء : المقالة السابقة ، الفصل الرابع : ٤٤٧ .

وغيرهما ؛ وأن يفرض في المعاملات المؤدية إلى الأخذ والإعطاء سُنْناً تمنع وقوع الغرر والحيف ، وأن يجتزَمَ المعاملات التي فيها غرر .

وأن يسنَّ على الناس معاونة الناس والذبَّ عنهم ، ووقاية أموالهم وأنفسهم من غير أن يغرم متبرِّع فيما يلحق بتمبرُّعه .

وأن يُجْزَمَ البطالة والتعطُّل والصناعات التي تقع فيها انتقالات الأملاك والمنافع من غير مصالح تكون بإزائها ، ولو منفعة أو ذكر جميل كالقمار ، وكذا الذي تدعوا إلي أضرار المصالح والمنافع ، كالسرقة والقيادة والحزف التي تغني الناس عن تعلم الصناعات الداخلة في الشركة كالربا ، والأفعال التي تؤذي إلى ضِدِّ ما عليه بناء التمدُّن كالزنا واللواط المؤديين إلى الاستغناء عن التزويج ، الذي به يحصل التناسل الضروري لحفظ النوع .

وأن يدعو إلى التزويج ويحزِّض عليه ، لأنَّ في بقاء الأنواع دليل وجود الله - سبحانه - وعبادته المطلوبة من الخلق .

وأن يؤكد الأمورَ في ثبوت هذه الوصلة ، حتَّى لا يقع بأدنى سببٍ فُرْقَةٌ ، فتؤذي إلى تشتُّت الشمل الجامع للأولاد ووالديهم ، و إلى تجدُّد احتياج كل إنسان إلى المزاوجة - وفي ذلك أنواعٌ من الضرر .

وأن يكون إلى الفُرْقَة سبيلٌ مَّا ، لأنَّ من الطبايع ما لا يتألف ، فكلُّما اجتمع إلى الجمع زاد الشرُّ والنِّبو وتغنَّصت المعاش ، وربما كان الزوج غير كفؤ ولا حسن المذاهب في العشرة ، فتدعوا الرغبة في غيره ، إذ الشهوة طبعيَّةٌ فيؤذي ذلك إلى وجوه من الفساد ؛ وربما كان المتزاوران لا يتعاونان على النسل ، فاذا بُدِّلَا بآخرين تعاونوا .

ويجب أن تكون الفُرْقَة مشدداً فيها ، ولا تكون في يدي المرأة ، لأنَّها واهبة العقد^(١) ، مبادرة إلى متابعة الهوى والغضب .

وأن يسنَّ فيها التسرُّر والتخدر ، لأنَّ من حقِّها أن تصان ، لكثرة شهوتها

(١) علم اليقين : واهية العقل .

واخذاعها وقلة عقلها، وكون الاشتراك فيها ممّا يوقع أنفة وعارا عظيما - وهي من المضارّ المشهورة - بخلاف الاشتراك في الرجل، فإنّه لا يوقع عارا، بل حسدا، والحسد غير ملتفت إليه لأنّه طاعة للشيطان، ولذلك يجب أن يسرّ لها أن تُكفى من جهة الرجل، فيُلزم الرجل نفقته، لكن الرجل يجب أن يعوِّض من ذلك عوضا، وهو أنّه يملكها ولا تملكه، فلا يكون لها أن تنكح غيره، وأمّا الرجل فلا يجبر عليه في هذا الباب، وإن حرّم عليه تجاوز عددي لا يفي بإرضاء ما وراءه وعوله.

ويسرّ في الولد أن يتولّاه كلّ واحد من الأبوين في التربية، أمّا الوالدة فبما تحضنه، وأمّا الوالد فبالنفقة.

وكذلك الولد - أيضا - يسرّ عليه خدمتها وطاعتها وإكبارهما وإجلالهما، فهما سببا وجوده، ومع ذلك فقد احتملا مؤنثه.

وأن يسرّ في الأخلاق والعادات شئنا تدعو إلى العدالة التي هي الوساطة لتزكية النفوس ولمصالح دنيويّة، فإنّ الرذائل الإفراطية، تضرّ في المصالح الإنسانيّة، والتفريطيّة تضرّ في التمدّن.

وأن يسرّ مقاتلة الكفّار وأهل البغي - بعد أن يدعوهم إلى الحقّ - دفعا لما يعرض من الجاحدين للحق من تشويش أسباب الديانة والمعيشة، اللتين بهما الوصول إلى الله.

وأن يباح أموالهم وفروجهم، لأنّها ليست عائدة بالمصلحة التي تُطلب الأموال والفروج لها، بل معينة على الفساد والشرّ.

وإذ لابدّ للناس من الخدم فيجب أن يكون أمثال هؤلاء يُجبرون على خدمة أهل الحقّ، وكذا كلّ من كان بعيدا عن تلقّن الفضيلة ممّن لم تكن له قرينة صحيحة - مثل الترك والزنج -

وإذا كانت لقوم سنّة حميدة لم يتعرّض لهم، إلّا أن يكون الوقت يوجب التصريح بأن لاسنّة غير السنّة النازلة، فحينئذ يؤدّب هؤلاء - أيضا - ويجاهدوا - لكن مجاهدة دون مجاهدة أهل الضلال الصّرف - أو يُلزموا غرامة

على ما يؤثره، فيسالموا على فداء أو جزية . وبالجملية يصحح عليهم أنهم مبطلون، وكيف لا يكونون مبطلين، وقد امتنعوا من طاعة الشريعة التي أنزلها الله تعالى ؟ !

ويجب عليه أن ينصب خليفة يكون إماما للناس بعده، يحفظ سنته وشرعه إلى بعثة نبي آخر، لأن النبي ليس ثمة يتكرر وجود مثله في كل وقت، ولا الناس يحتاجون إلى شريعة متجددة في كل حين وأن . وأن لا يكون الاستخلاف إلا من جهته بوحى من الله - عز وجل - إليه ونص منه، لئلا يؤدي إلى التشعب والتشاعب والاختلاف .

وأن يفرض على الناس جميعا طاعة من يخلفه، ويحكم في سنته أن من خرج وأدعى خلافته بفضل قوة أو مال فعل كافتهم قتاله وقتله، فإن قدروا ولم يفعلوا فقد عصوا الله وكفروا به، ويحل دم من قعد عن ذلك وهو متمكن بعد أن يصحح على رأس الملائك ذلك منه .

ويجب أن يسن أن لأقربة عند الله بعد الإيمان بالنبي أعظم من إتلاف هذا المتغلب، لينضبط السياسة الدينية التي يتولاها حارس السالكين وكافل المحقين ناثبا عن رسول رب العالمين .

هذا ملخص ما ذكره بعض أهل العلم والحكمة في هذا الباب^(١) .

سِرُّ

[لا يخلو الأرض من خليفة الله تعالى]

ومتما يدل على وجوب وجود خليفة من الله في أرضه - نبي أو وصي - ما تبين من تضاعيف ما مضى أن الغاية القصوى والفائدة العظمى من خلق المركبات في سلسلة العود، بل المقصود الأصلي من إيجاد الموجودات مطلقا إنما هو وجود الإنسان الكامل، الذي هو خليفة الله في أرضه؛ كما أشير إليه في

(١) مذكرو - فده - كما أشرنا إليه اقتباس و تلخيص مما أورده ابن سينا في الشفاء: الإلهيات، المقالة العاشرة، الفصل الرابع والخامس، ٤٤٧-٤٥٥.

الحديث القدسي^(١) : « خَلَقْتُ الْأَشْيَاءَ لِأَجْلِكَ ، وَخَلَقْتُكَ لِأَجْلِي » .

وفي حديث آخر^(٢) : « لولاك لما خلقت الأفلاك » .

وعن النبي ﷺ^(٣) : « يا عليّ - لولا نحن ما خلق الله - تعالى - آدم ولا حواء ، ولا الجنة ولا النار ، ولا السماء ولا الأرض » .

فإذا كان كذلك فلا بد أن يكون في كل زمان وجود خليفة يقوم به الأمر ويدوم به النوع ويحفظ به البلاد ويهتدي به العباد ويمسك به السماوات والأرضون ؛ وإلا فيكون الكل هباءً وعبثاً ، إذ لا ترجع إلى غاية ، ولا تؤول إلى عاقبة ، ففنيّت إذن وخربت ، كما أشار إليه مولانا الصادق عليه السلام بقوله^(٤) : « لو بقيت الأرض بغير إمام ساعة لساخت » .

وعن أبيه عليه السلام^(٥) : « لو أنّ الإمام رُفع من الأرض لماجت^(٦) بأهلها كبايموج البحر لأهله » .

وعن مولانا الرضا عليه السلام^(٧) : « لو خلت الأرض طرفة عين من حجة لساخت بأهلها » .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام^(٨) : « ... اللهم بلى ، لا تخلو الأرض من قائم لله

(١) لم أعر عليه في الجوامع الروائية ، و ورد كثيرا في مكتوبات العرفاء؛ جاء في الفتوحات المكية (٢٩٥/١ ، الباب الستون) : « وأنزل الله في التوراة : يا بن آدم ، خلقت الأشياء من أجلك وخلقتك من أجلي » .

(٢) أورده المجلسي - ره - في البحار (٢٨/١٥ و ١٩٩/٥٧) عن كتاب الأنوار المنسوب إلى الشيخ أبي الحسن البكري ؛ وورد مضمونه في روايات أخر ، منها ما يذكر بعد الرواية التالية .

(٣) كمال الدين : باب نص الله عز وجل على القائم عليه السلام ، ح ٤ ، ٢٥٤ .

(٤) كمال الدين : باب العلة التي من أجلها يحتاج إلى الإمام : ٢٠١ ، ح ١ . عنه البحار : ٢١/٢٣ ، ح ٢٠٠ و ٢٦/٢٣ ، ح ٣٤ و ٢٨/٢٣ ، ح ٤٠ . الكافي : كتاب الحجة ، باب أن الأرض لا تخلو من الحجة ، ١٧٩/١ ، ح ١٠ . الغيبة للطوسي : ٢٢٠ ، ح ١٨٢ .

(٥) كمال الدين : الباب المذكور ، ٢٠٢ ، ح ٣ . الكافي : الصفحة السابقة ، ح ١٢ .

(٦) ماج البحر ، موجا : اضطرب (مصباح) .

(٧) كمال الدين : الباب المذكور ، ٢٠٤ ، ح ١٥ : « لو خلت من حجة طرفة عين لساخت بأهلها » .

(٨) كمال الدين : ما أخبر به علي عليه السلام من وقوع الغيبة : ٢٩٠-٢٩٤ ، ح ٢ بألفاظه و أسانيده المختلفة . عنه البحار : ٤٦/٢٣-٤٩ ، ح ٩١ .

بِحُجَّةٍ : إِنَّمَا ظَاهِرٌ مَشْهُورٌ ، وَ إِنَّمَا خَائِفٌ ^(١) مَغْمُورٌ .
 وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ ^(٢) : « فِي كُلِّ خَلْفٍ مِنْ أُمَّتِي عَدُوٌّ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ، يَنْفُونَ
 عَنِ الدِّينِ تَحْرِيفَ الْغَالِينَ وَانْتِحَالَ الْمُبْطِلِينَ وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِينَ » .
 وَفِي الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ الْمُتَّفَقُ عَلَيْهِ بَيْنَ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ ^(٣) : « مَنْ مَاتَ
 وَلَمْ يَعْرِفْ إِمَامَ زَمَانِهِ فَقَدْ مَاتَ مِيتَةَ الْجَاهِلِيَّةِ » .

تَلْبِيْسٌ

[اهتمام الشرع بتقوية الجنبه العاليه في الإنسان]

وَلْيُعْلَمَ أَنَّ الْغَرَضَ الْأَصْلِيَّ مِنْ إِسْأَالِ الرُّسُلِ وَ وَضْعِ الشَّرَائِعِ إِنَّمَا هُوَ
 اسْتِخْدَامُ الْغَيْبِ لِلشَّهَادَةِ ، وَخِدْمَةُ الشَّهَوَاتِ لِلْعُقُولِ ، وَ إِرْجَاعُ الْأَجْزَاءِ إِلَى
 الْكُلِّ وَسِيَاقَةِ الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ ، وَتَصْيِيرُ الْمَحْسُوسِ مَعْقُولًا وَالحَثُّ عَلَيْهِ وَالزَّجْرُ
 عَلَى عَكْسِ هَذِهِ الْأُمُورِ ، لِكَيْ يَنْجُو الْخَلَائِقُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ وَالْوَبَالِ ،
 وَوَحَامَةِ الْعَاقِبَةِ وَسُوءِ الْمَالِ ، وَيَفُوزُوا بِالسَّعَادَةِ الْقُصْوَى عَلَى قَدَرِ
 اسْتِعْدَادَاتِهِمْ ؛ وَ إِلَّا فَيَكْفِي الْإِنْسَانَ - فِي أَنْ يَعِيشَ - نَوْعٌ مِنَ السِّيَاسَةِ يَحْفَظُ
 اجْتِمَاعَهُمُ الضَّرُورِيِّ ، وَ إِنْ كَانَ ذَلِكَ مَنْوُطًا بِتَغْلِبِ أَوْ مَاجِرِي مَجْرَاهُ - كَمَا تَرَى
 مِنْ تَعِيشِ سَكَّانِ أَطْرَافِ الْعِمَارَةِ بِالسِّيَاسَاتِ الضَّرُورِيَّةِ -
 وَلِهَذَا إِذَا تَدَبَّرْتَ فِي الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ لَمْ تَجِدْ شَيْئًا مِنْهَا خَالِيًا عَنْ تَقْوِيَةِ
 الْجَنْبَةِ الْعَالِيَةِ .

تَلْبِيْسٌ

الفرق بين الشريعة والسياسة المحضة أَنَّ السِّيَاسَةَ الْمُحْضَةَ تَحْرُكُ الْأَشْخَاصَ
 الْبَشَرِيَّةَ لِتَجْمَعَهُمْ عَلَى نِظَامٍ مُصْلِحٍ لِمَجَاعَتِهِمْ ، وَ إِنَّمَا تَصْدُرُ عَنِ النُّفُوسِ

(١) فِي الْمَصْدَرِ : إِذَا خَافَ .

(٢) كِمَالُ الدِّينِ : بَابُ أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حُجَّةٍ ، ٢٢١ ، ح ٧ .

(٣) كِمَالُ الدِّينِ : بَابُ (٢٨) مَا رَوَى عَنِ الْمُسْكِرِيِّ رحمته الله مِنْ وَقْعِ الْغَيْبَةِ ، ٤٠٩ ، ح ٩ .

عَنْ الْبَحَارِ : ١٦٠/٥١ ، ح ٧ .

الجزئية، والشرعية تحرك النفوس وقواها إلى ما وكلت به في عالم التركيب من مواصلة نظام الكلّ، وتذكّرها معادها إلى العالم الأعلى الإلهي، وتزجرها الانحطاط إلى الشهوة والغضب وما يتركّب منها ويتفرّع عليها؛ وإنما تصدر عن العقول الكلية الكاملة.

فأفعال السياسة جزئية ناقصة مستبقة بالشرعية، مستكملة بها؛ وأفعال الشرية كلية تامة غير محوجة إلى السياسة.

وأيضاً فإنّ أمر السياسة مفارق عن ذات المأمور، وأمر الشرية لازم لها؛ مثاله أنّ السياسة تأمر بالتجمل - وهو لأجل الناظرين - والشرية تأمر بالصلاة والصوم ونحوهما ممّا يعود نفعه إلى نفس المكلف.

وبالجملة فالسياسة للشرية بمنزلة الجسد للروح، والعبد للمولى، تطيعها مئة وتعصها أخرى، فإذا أطاعتها انقاد ظاهر العالم باطنه، وقامت المحسوسات في ظلّ المعقولات، وتحركت الأجزاء نحو الكلّ، وكانت الرغبة في الباقيات الصالحات، والزهادة في الفانيات البائداث، ويكون حال الإنسان عند ذلك الراحة من المؤذيات، والفضيلة المؤدية به إلى الخيرات المكتسبة بالعادات المحمودة، وكان كلّ يوم يمضي عليه أفضل من أمسه.

وإذا عصت السياسة للشرية تأمرت الإحساس على الآراء، وزال الخشوع للأسباب البعيدة العالية، ووقع الإخلاص للعلل القريبة، ورأى الملوك أنّ بهم وبأفعالهم نظام ماملوكه، وبقاء ملكهم؛ ولم يعلموا أنّهم إذا أهملوا إقامة الشرائع وبذلوا جهدهم للمحسوس ومنعوا نصيب الجزء الأشرف، يتحرك عليهم قيم العالم ليردّ ما أفسدوا من نظامهم، ويُعيد ما حرّفوا وبذلوا إلى مقامه.

في معنى الكتاب والكلام

والفرق بينهما

﴿ مَا كُنْتُ تَذَرِي مَا أَلْكَتَابُ ﴾

[٥٢/٤٢]

نوم

[وحدة الكتابة والتكلم واختلافهما باعتبارين]

قال أستاذنا - دام ظلّه - ما حاصله^(١) :

إنَّ صور الألفاظ إن نُسبت إلى الالفاظ سُمّيت « كلاما » والالفاظ « متكلِّما » ، وإن نُسبت إلى ما ينتقش فيه - كاللوح الهوائي بالإضافة إلى الإنسان - سُمّيت « كتابة » والالفاظ « كتابا » .

فاللوح الهوائي بالنسبة إلى النفس الناطقة الإنسانية كلام وكتاب باعتبارين . وكذا النفس الناطقة المرتسمة فيها الصور العقلية والعلوم النفسانية لوح كتابي بأحد الاعتبارين ، وبهذا الاعتبار لها وجهٌ إلى مصوّر عقليّ وقلم علويّ يصوّرهما بتلك العلوم والصور ؛ وبالاختبار الآخر جوهرٌ متكلِّم ناطق ، ولها وجه إلى قابل يقبل منها الصور ويسمع عنها الكلام .

وكذا وجود الموجودات كلّها الصادر بأمر « كن » - بلا لفظ ولا صوت - كلام الله وكتابه باعتبارين ، وكذلك القرآن الذي بين أظهرنا والكتب التي أنزلت من قبل كلّها كلام الله وكتابه جميعا باعتبارين .

(١) ملخص مما جاء في مفاتيح الغيب: المفتاح الأول، الفاتحة الخامسة والسادسة: ٢٤-٣٠ .
والأسفار الأربعة: ١٩-١٠/٧ .

فكلُّ منها بما هو كلام الله نورٌ من أنواره المعنويّة نازلٌ من لدنه، ومنزله الأوّل قلب من يشاء من عباده المحبوبين، كما قال: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [٥٢/٤٢]، وقال: ﴿بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾ [١٠٥/١٧].

وبما هو كتاب نقوش وأرقام فيها آيات وأحكام نازلة من السماء نجوما على صحائف قلوب المحييين وألواح نفوس السالكين وغيرهم، يكتبونها في صحائفهم وألواحهم بحيث يقرؤها كلُّ قارئ، ويعمل بأحكامها كلُّ عامل موفق، وبه يهتدون.

ويتساوي في هداها الأنبياء والأمم، كما قال: ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ [وَالْإِنْجِيلَ] مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ﴾ [٤-٣/٣]. وقال: ﴿وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ [٤٣/٥].

وكما أنّ الكلام يشتمل على الآيات - ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْزِلُهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾ [٢٥٢/٢] - فكذا الكتاب يشتمل عليها أيضا: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [١/١٢].

والكلام إذا تشخّص وتنزل صار كتابا، كما أنّ الأمر إذا تنزل صار فعلا، كقوله: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٢/٣٦].

ومن هنا قيل: الكلام بسيط أمرّي دفعي، والكتاب مركّب خلقي تدريجي؛ وعالم الأمر خال عن التضادّ والتكثّر والتجدّد والتغيّر، كما قال - عز وجل - : ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [٥٠/٥٤] وقال: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١) [٤٠/١٦].

وأما عالم الخلق فشتمل على التضادّ والتكثّر: ﴿وَلَا رُطْبَ وَلَا يَابِسَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [٥٩/٦].

(١) في النسختين: ﴿إِنَّمَا أَمْرُنَا...﴾ والتصحيح من القرآن الكريم.

نور

[أقسام الكلام باعتبار الغاية]

قال بعض أهل التحقيق^(١) : الكلام على ثلاثة أقسام :

أعلاها ما يكون عين الكلام مقصوداً أوّلياً ولا يكون بعده مقصود آخر لشرف وجوده وتمامية كونه ولكونه غايةً لما دونه وهذا مثل إبداعه عز وجلّ عالم الأمر بأمر « كنْ » - لا غير - وهي كلمات الله التامات التي لا تنفذ ولا تبديد، إذ ليس الغرض من إنشائها منه - تعالى - بأمر « كنْ » سوى أمر الله .

وأوسطها ما يكون لعين الكلام مقصود آخر إلا أنه يترتب عليه ترتباً لزومياً من غير تخلف وانفكاك، كأمره - تعالى - للملائكة المدبرين في طبقات الأفلاك بما عليهم أن يفعلوا، فلا جرم ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [٦٦٦] ؛ وكذلك الملائكة الأرضية الموكلة على الجبال والبحار وغيرهما .

وأدناها ما يكون لعين الكلام مقصود آخر - قد يتخلف عنه وقد لا يتخلف - وفيما لا يتخلف أيضاً إمكان التخلف والعصيان إن لم يكن حافظ عاصم من الخطيئة، وهذا كأوامر الله وخطاباته للمكلفين من الجن والإنس بواسطة إنزال الكتب وإرسال الرسل، فمنهم من أطاع ومنهم من عصى .

(١) مفاتيح الغيب: المفتاح الأول، الفاتحة الثالثة: ١٨ .
الأسفار الأربعة: ٥/٧. المبدء والمعاد: ١٢٧ ملخصاً.

في تفاصيل كتب الله عز وجل

﴿الرَّ كِتَبٌ أَحْكَمْتُ عَائِنُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ﴾

[١/١١]

[أم الكتاب والكتاب المبين]

قد تبين فيما مضى أنَّ صور جميع ما أوجده الله من ابتداء العالم إلى انتهائه منتقشة في العالم العقلي، نقشا لا يشاهد بهذه العين، بل حاصلة فيه على وجه بسيط عقلي، مقدس عن شائبة كثرة وتفصيل، وهو صورة القضاء الإلهي، و إليه الإشارة بقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [٢١/١٥].

فهو هذا الاعتبار، يسمى بـ «أم الكتاب»، كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّ فِي أَمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ﴾ [٤/٤٣].

وتبين أيضا أنه ينتقش منه في لوح النفوس الكلية الفلكية - كما ينتسخ بالقلم في اللوح - صور معلومة مضبوطة، منوطة بعلمها وأسبابها - على وجه كلي - وهي قدره تعالى، كما قال عز وجل: ﴿وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [٢١/١٥].

وتبين أيضا أنه ينتقش من هذه النفوس الكلية في قواها المنطبعة الخيالية، نقوش جزئية، متشخصة بأشكال وهيئات معينة من لواحق المادة، على طبق ما يظهر في الخارج.

فهذا العالم هو لوح القدر، كما أنَّ ذلك العالم الذي هو عالم النفوس الناطقة الكلية هو لوح القضاء؛ وكلٌّ منها - بهذا الاعتبار «كتاب مبين»: كما قال سبحانه: ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [٥٩/٦]. وقال: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ

مُسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعَهَا كُلِّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١/١١﴾ . وقال : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ﴾ [٢٢/٥٧] .
 وقال : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ [٣٨/١٣] .

إِلَّا أَنْ الْأَوَّلَ مَحْفُوظٌ مِنَ الْحَوِّ وَالْإِثْبَاتِ كَمَا قَالَ : ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [٩/١٥] . وقال : ﴿ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴾ [٢٢/٨٥]

والثاني كتاب المحو والإثبات كما قال عز وجل : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يُثَبِّتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ [٢٩/١٣] ؛ وهو السَّاء الدنبا ، الذا نازل إليها الكائنات أولاً من غيب الغيوب ثم تظهر في عالم الشهادة ؛ كما ورد في الخبر وهو عالم الملكوت العمّالة بإذن الله ، المسخرة بأمره ، المدبّرة لأمر العالم بإعداد الموادّ ، وتهية الأسباب ، ومنه ينزل الشيء المعين الخارجيّ الضروريّ الوجود عند تحقّق وقته المشار إليه بقوله عز وجل : ﴿ وَ مَا نُزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ [٢١/١٥] .

[البداء]

فنه تنزل الشرايع والصّحف والكتب على الأنبياء والرسل ﷺ نجوماً . و لما فيه من المحو والإثبات يصحّ البداء من الله سبحانه ، والتردّد في الأمر - كماورد به الأخبار الصحيحة من أهل البيت  .

[النسخ]

أما النسخ في الأحكام الشرعيّة - فإن كان - عبارة عن رفع الحكم السابق وإزالته ، بعد ما كان ثابتاً ، فهو البداء بعينه ، وإن كان عبارة عن بيان انتهاء مدّة الحكم ، فلامدخل للمحو والإثبات فيه .

أفول شرعيّة

[المحو والإثبات والبداء]

ورد في الحديث القدسيّ : « ما تردّدت في شيء أنا فاعله كتردّدي في قبض

روح عبدي المؤمن»^(١) مع أنه - عز وجل - قد قضى عليه الموت قضاء حتماً، كما قال عز وجل - : ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ [٢١/٦] - وقال - : ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [٢٤/٧] .

وفي الصحيح عن مولانا الباقر عليه السلام قال^(٢) : «العلم علمان : فعلم عند الله محزون لم يطلع عليه أحدا من خلقه، وعلم علمه ملائكته ورسله ؛ فما علمه ملائكته ورسله فإنه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله ؛ وعلم عنده محزون، يقدم منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء، ويثبت ما يشاء» .

وعن مولانا الرضا عليه السلام في قول الله - عز وجل - : ﴿قَتَلُوا عَنْهُمْ مَا أَنْتَ بِتَلْمِزٍ﴾ [٥٤/٥١] - قال - : «أراد إهلاكهم، ثم بدا لله، فقال : ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥٥/٥١] .»

ثم قال عليه السلام : «لقد أخبرني أبي عن آبائه، عن رسول الله ﷺ - قال - : «إن الله - عز وجل - أوحى إلى نبي من أنبيائه أن أخبر فلان الملك أنني متوفي به إلى كذا وكذا ؛ فاتاه ذلك النبي فأخبره ؛ فدعا الله الملك - وهو على سريره - حتى سقط من السرير، فقال : يارب أجلي حتى يشب طفلي وأقضي أمري ؛ فأوحى الله إلى ذلك النبي أن انت الملك فأعلمه أنني قد أنسيته في أجله، وزدت في عمره خمس عشرة سنة . فقال ذلك النبي : «يارب إنك

(١) الحديث متفق عليه، رواه العامة والخاصة مع اختلافات بسيرة لفظية؛ راجع الكافي: كتاب الإيمان والكفر، باب من أذى المسلمين واحتقرهم: ٣٥٢/٢ ح ٧ و ٨. و ٣٥٤/٢، ح ١١. التوحيد: باب أن الله لا يفعل بعباده إلا الأفضل لهم: ٣٩٩، ح ١. البخاري: الرقاق، باب التواضع: ١٣١/٨. المسند: ٢٥٦/٦.

(٢) الكافي: باب البدء: ١٤٧/١، ح ٦.

(٣) التوحيد: باب ذكر مجلس الرضا عليه السلام مع سليمان المروزي: ٤٤٣.

العيون: ١٨١/١. البحار عن الكتائب: ٣٣٠/١٠.

و أورد الراوندي ما يقرب من القصة في قصص الأنبياء (الباب السادس عشر، فصل ٢، ٢٤١) وفيه أن النبي حزقيل . والبحار عنه: ٣٨٢/١٣، ح ٣. و ١١٢/٤، ح ٣٣.

ونقل الراوندي ما يقرب منه (الباب السابع عشر، ٢٤١) في ذكر شعيا النبي، البحار عنه: ١٦١/١٤، ح ٢.

لتعلم أنني لم أكذب قط^(١). فأوحى الله - عز وجل - : إنما أنت عبدٌ مأمورٌ ، فأبلغه ذلك ، والله لا يسأل عما يفعل .

وليس في هذا تكذيب في الحقيقة ، فلا ينافي الحديث السابق .

وفي كتابي الكافي والتوحيد^(٢) بإسناد حسن عن مولانا الصادق عليه السلام قال : « ما عبد الله بشيءٍ مثل البداء » .

وفي رواية صحيحة عنه عليه السلام^(٣) : « ما عظم الله بمثل البداء » .

والأخبار في مثل هذا المعنى عن أهل البيت عليهم السلام كثيرة ، والقول بالبداء من خواصهم عليهم السلام .

سِرُّ نُورِيٍّ

[كيف يكون البداء والمحو والإثبات]

إن قيل : ما الحكمة في المحو والإثبات ؟ وكيف تصحُّ نسبة البداء والتردد و إجابة الدعاء ونحو ذلك إلى الله - سبحانه - مع إحاطة علمه بكلِّ شيءٍ أزلاً وأبداً - على ما هو عليه في نفس الأمر - وتقدُّسه عما يوجب التغيُّر والسُّنُوح ونحوهما ؟

فاعلم : أنَّ القوى المنطبعة الفلكيَّة التي هي بمنزلة الخيال فينا لم تُحط بتفاصيل ما سيقع من الأمور دفعةً واحدة - لعدم تنامي الأمور - بل إنما تنتقش فيها الحوادث شيئاً فشيئاً ، وجملةً فجملةً ، مع أسبابها وعللها ، على نهج مستمرٍّ ، ونظام مستقرٍّ ؛ فإنَّ ما يحدث في عالم الكون والفساد إنما هو من لوازم حركات الأفلاك المسخَّرة لله - تعالى - ونتائج بركاتها ، فهي تعلم أنَّه كلُّها كان كذا ، كان كذا ؛ فهما حصل لها العلم بأسباب حدوث أمرٍ ما في هذا

(١) الكافي: باب البداء ، ١٤٦/١ ، ح ١ ، عن أحدهما عليهما السلام .

التوحيد: باب البداء ، ٣٣٢ ، ح ١ . عنه البحار : ١٠٧/٤ ، ح ١٩ .

(٢) الكافي: الصفحة السابقة (ح ١) .

التوحيد: باب البداء ، ٣٣٣ ، ح ٢ . عنه البحار : ١٠٧/٤ ، ح ٢٠ .

العالم حكمت بوقوعه فيه، فينتقش فيها ذلك الحكم، وربما تأخر بعض الأسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف ما يوجبه بقیة الأسباب - لولا ذلك السبب - ولم يحصل لها العلم بذلك السبب بعد، لعدم اطلاعها على سبب ذلك السبب بعد، ثم لما جاء أوانه واطلعت عليه حكمت بخلاف الحكم الأول، فيمحو عنها نقش الحكم السابق، ويثبت الحكم الآخر. فإن شأن النفوس أن يكون توجهها إلى بعض المعلومات واستحضارها إياها واشتغالها بها يذهلها عن البعض الآخر.

و إذا كانت الأسباب لوقوع أمر ولا وقوعها متكافئة، ولم يحصل لها العلم برجحان أحدهما بعد - لعدم مجيء أوان سبب ذلك الرجحان بعد - كان له التردد في وقوع ذلك الأمر و لا وقوعه، فينتقش فيها الوقوع - تارة - و لا الوقوع أخرى؛ فهذا هو السبب في المحو والإثبات والحكمة فيها.

* * *

وأما صحة نسبة البداء والتردد وأمثالها إلى الله عز وجل مع إحاطة علمه بالکلیات والجزئیات جميعا - أزلا وأبدا - على ما هي عليه في نفس الأمر، من غير تطرق تغير ونقص فيه جل وعز، فالوجه فيه ما ذكره أستاذنا - دام ظله - قال^(١) :

«لما كان ما يجري في العالم الملکوتي إنما يجري بإرادة الله عز وجل، بل فعلهم بعينه فعل الله تعالى، حيث أنهم ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (١٧/٦٦)، إذ لا داعي لهم على الفعل إلا إرادة الله - جل وعز - لاستهلاك إرادتهم في إرادته - تعالى - ومثلهم كمثل الحواس للإنسان: كلما هم بأمر محسوس امتثلت الحاسة لما هم به وأرادته دفعة، فكل كتابية تكون في هذه الألواح والصحف فهو أيضا مكتوب الله - عز وجل - بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الأول.

(١) صدر المتألمين راجع شرح الكافي لصدر المتألمين: الحديث الأول من باب البداء (ص ٣٨١) ملخصا. وأيضا: الأسفار الأربعة: ٣٩٥/٦ - ٣٩٩.

فيصحُّ أن يوصف الله عزَّ وجلَّ نفسه بالنسخ والبداء والتردُّد و
إجابة الدعاء ونحوها بهذا الاعتبار، وإن كان مثل هذه الأمور يشعر
بالتغيُّر والسُّنوح، وهو - سبحانه - منزَّه عنه، فإنَّ كلَّ ما وجد أو
سيوجد فهو غير خارج عن عالم ربوبيَّته.

سِرُّ

أثر المحو والإثبات

قال بعض العارفين^(١) :

«ومن هذه الحقيقة الإلهية التي كُتِي عنها بالتردُّد انبعث التردُّدات
الكونية، والتحرُّر في النفوس، وذلك أنا قد نردَّد في فعل أمر ما - هل
نفعله أم لا ؟ - ومازلنا نردَّد حتَّى يكون أحد الأمور المتردِّد فيها.
فذلك الأمر الواقع هو الثابت في اللوح من تلك الأمور ؛ وذلك أنَّ
القلم الكاتب في اللوح القدري، يكتب أمراً ما، وزمان الخاطر، ثمَّ
يمحوه، فيزول ذلك الخاطر ؛ لأنَّ من هذا اللوح إلى النفوس رقائِق ممتدَّة
إليها، تحدث بحدوث الكتابة وتنقطع بمحوها، فإذا صار الأمر محوًّا
كتب غيره، فتمتدُّ منه رقيقةٌ إلى نفس هذا الشخص - الذي كُتِب هذا
من أجله - فيخطر له خاطر نقيض الخاطر الأوَّل ؛ وهكذا إلى أن أراد
الحقُّ إثباته، فلم يُمحِه ؛ فيفعله الشخص أو يتركه - حسب ما ثبت في
اللوحة، فإذا فعله أو تركه وانقضى محاه الحقُّ من كونه محكومًا بفعله،
وأثبت صورةً عملٍ، قبيح أو حسنٍ، على قدر ما يكون ؛ ثمَّ إنَّ القلم
يكتب أمراً آخر - وهكذا إلى غير النهاية.

والموكل بالحو ملك كريم والإملاء عليه من الصفة الإلهية. ولو
لم يكن الأمر كذلك لكانت الأمور كلها حتماً مقضياً - وهذا شأن
الأقلام القدرية.

وأما القلم الأعلى فأنَّ ثبت في اللوح المحفوظ صورة كلِّ شيء يجري من

(١) ملخص مما جاء في الفتوحات المكية: الباب السادس عشر وثلاثمائة: ٦١/٣.

هذه الأقلام - من محو وإثبات - ففيه إثبات المحو، [وإثبات الإثبات]، ومحو المحو، ومحو الإثبات على وجه أرفع؛ فصورته مقدسة عن المحو والتغير، لأن نسبة القلم الأعلى إلى هذه الأقلام كنسبة قوتنا العقلية، إلى مشاعرنا الخيالية والحسية، ونسبة اللوح المحفوظ إلى هذه الألواح كنسبة الإرادة الكلية لمطلوب نوعي، إلى إرادات جزئية وقعت في طريق تحصيله في ضمن واحد منه.

نور

[الكتب والكلمات الإلهية]

ثم إن وجود تلك الصور الجزئية في موادها الخارجية - التي هي أخيرة مراتب علمه تعالى - كلمات الله التي هي بمنزلة الحركات البنائية والإعرابية، والمادة الكلية المشتملة عليها هي دفتر الوجود والبحر المسجور المملوء بالصور؛ كما أشير إليه في القرآن بقوله - عز وجل - : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [١٨/١٠٩].

فلو كان بحر المادة العنصرية مدادا لكلمات ربنا الوجودية، لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربنا، ولو جئنا بمثله مددا من أبحر المواد الفلكية، تشية لقوله عز وجل : ﴿مِنْ بَعْدِهِ سُبْحَةَ أَجْمَرٍ مَا نَفَذَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ [٢١/٢٧] فهذه العوالم كلها - كليها وجزئيتها - كتب إلهية ودفاتر سبحانه لإحاطتها بكلمات الله الثائتات.

فعالم العقول المقدسة والنفوس الكلية كلاهما كتابان إلهيان، ويقال للعقل الأول «أم الكتاب» لإحاطته بالأشياء إجمالا، وللنفس الكلية الفلكية «الكتاب المبين» لظهورها فيها تفصيلا، وللنفس المنطبعة في الجسم الفلكي «كتاب المحو والإثبات» لوقوعها فيها، وأعيان الموجودات هي آيات تلك الكتب : ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [١٠/٢٧].

نور

[من الكتب الإلهية صنائع النفوس]^(١)

و من جملة كتب الله - سبحانه - المكتوبة بيد قدرته صحائف النفوس الناطقة الإنسانية، المكتوبة فيها اعتقاداتهم الحقّة أو الباطلة وأعمالهم الحسنة والقيحة؛ كما قال عز وجل: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [٢٢/٥٨]. وقال تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ [١٣/١٧]. وقال جل جلاله: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطَلِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٢٩/٥٥].

وهذه الكتب تسمّى بـ «صحائف الأعمال»، وكتّابها هم «الكرام الكاتبون». فيها: ﴿صُحُفٌ مُّكْرَمَةٌ * مَرْفُوعَةٌ مُّطَهَّرَةٌ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ [١٦-١٣/٨٠] ومنها غير ذلك -

وسياتى بيان ذلك مفصلاً في كتاب العلم باليوم الآخر إن شاء الله.

نور

[الكتب السماوية]

وأما الكتب السماوية المنزلة على الأنبياء والرسل ﷺ، المكتوبة بالقلم العقلي على ألواح نفوسهم الشريفة، وصحائف قلوبهم المنيرة:

فن ذلك: كتاب التوراة، النازل باللغة العبرانية على قلب موسى - على نبينا وعليه السلام - أولاً، ثم على الألواح الزبرجدية؛ ﴿وَفِي نُسْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ﴾ [١٥٤/٧].

وهي - كما يقال - خمسة أسفار: سفر لبدء الخلق، وسفر لخروج بني إسرائيل من مصر، وسفر لأمر التّوابين، وسفر لإحياء موسى بني إسرائيل

(١) راجع المفاتيح الغيبية: المشهد الثاني عشر من المفتاح التاسع عشر، ٦٤٦.

وما وقع بهم ، وسيفر لتكرّر النواميس ؛ واختلاف معانيها موجب لتفاصيلها ، فأفضل ما فيها العشر كلمات الوصايا التي خوطب بها موسى عليه السلام - وبها يستحلفون .

ومنها : الإغيل النازل باللغة السريانية على قلب عيسى - على نبينا وعليه السلام - ﴿ فِيهِ هُدًى وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَ هُدًى وَ مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [٤٦/٥] .

ويقال : أفضل ما فيه الصحف الأربعة المنسوبة لتلامذة عيسى الأربعة ، وهي المخصوصة بالقراءة في الصلوات والأعياد .

ومنها : الزبور النازل على قلب داود - على نبينا وعليه السلام - كتب الله فيه ﴿ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرَانِ الْأَرْضُ ﴾ الله ﴿ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ ^(١) [١٠/٢١] .
ويقال : أفضل ما فيه : ما اتفق أهل الكتابين على اختياره ، وهو أدعية وتحميد وتساييح ينسب إلى داود بما فيها - وليس كذلك - .

[القرآن الكريم]

ومنها : الفرقان النازل على قلب نبينا خاتم الأنبياء وسيدهم عليه السلام ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ [١٩٥/٢٦] ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَ مُهِيمًا عَلَيْهِ ﴾ [٤٨/٥] . وفيه عظام العلوم الربوبية كان يتعلم بها النبي عليه السلام كما قال عز وجل : ﴿ وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [١١٣/٤] .
وفيه كرائم أخلاق الله - عز وجل - وكان يتخلق بها النبي عليه السلام كما قال الله - عز وجل - : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [٤/٦٨] ، وسئل بعض أزواجه عن خلقه عليه السلام فقالت ^(٢) : « كان خلقه القرآن » .

وهو مشتمل على العلوم والأسرار ، منطوق على المعارف والأنوار ، متضمن

(١) في النسخ : « يورثها من يشاء والعاقبة للمتقين » التصحيح من القرآن الكريم .

(٢) المستدرک للحاكم : ٣٩٢/٢ . دلائل النبوة : باب ذكر أخبار رويت في شأنه عليه السلام : ٣٠٩/١ .

لجوامع الكلم ولوامع الحكم، الذي يعجز العقول عن إدراكها، بل كلما تغلغل الإنسان في رياض فنونها، وتعمق في بحار عيونها انفتحت له مسالك موصلة إلى مقفلاتها، واتّضحت له مدارك تبين جمل مشكلاتها، وانكشفت له معالم يدرك بها وجوه صوابها، ولاحت له لوائح تدلّل شديد صعابها، فيستخرج بغواص عقله جواهر بحارها، وتقذح بزناد فكره فيقتبس من أضواء أنوارها، وترى العلماء العارفين كلّ وقت في ازدياد لا ينتهون إلى غاية في بلوغ المراد: ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَالَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾ [٥٤/٣٨]. وقد ملأت علوم الأقدمين الدفاتر، وقد صدق من قال: «كم ترك الأول للآخر».

وقال نبينا ﷺ^(١): «... فإذا التبت عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن؛ فإنه شافعٌ مشفعٌ وماجلٌ مصدّق، ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار، وهو الدليل يدلّ على خير سبيل، وهو كتابٌ فيه تفصيلٌ وبيانٌ وتحصيلٌ، وهو الفصل ليس بالهزل، وله ظهْرٌ وبطنٌ؛ فظاهره حُكم وباطنه علم، ظاهره أنيقٌ وباطنه عميقٌ، له نجومٌ وعلى نجومه نجومٌ^(٢)، لا تحصى عجائبه ولا تبلى غرائب، فيه مصابيح الهدى ومنار الحكمة، ودليل على المعرفة لمن عرف الصفة».

فليجُلْ جالٍ بصره وليبلغ الصفة نظره، ينبُجْ من عطب، ويخلص^(٣) من نشب، فإنّ التفكير حياة قلب البصير، كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور؛ فعليكم بحسن التخلص وقلة التربّص^(٤)».

وقال ﷺ^(٥): «القرآن هدى من الضلالة، وتبيان من العمى، واستقالة من العثرة، ونور من الظلمة، وضياء من الأجداث^(٦)، وعصمة من الهلكة،

(١) الكافي: ٥٩٩/٢ كتاب فضل القرآن، ح ١.

(٢) في بعض نسخ المصدر: له نجوم وعلى نجومه نجوم.

(٣) المصدر: يتخلص.

(٤) التربص: الانتظار. تربص عن الأمر: توقّف.

(٥) الكافي: الباب السابق، ٦٠٠/٢، ح ٨.

(٦) كذا في مل والوافي. ر: في. بدلا من «من» وفي المصدر: «وضياء من الأحداث».

ورشد من الغواية، وبيان من الفتن وبلاغ من الدنيا إلى الآخرة، وفيه كمال دينكم، وما عدل أحد من القرآن إلا إلى النار».

نور

[أيضا من الكتب السماوية]

ومن الكتب الإلهية المنزلّة صحف إبراهيم - على نبينا وعليه السلام - وكانت عشرين صحيفة وصحف إدريس - على نبينا وعليه السلام - وكانت ثلاثين. وصحف شيث بن آدم - على نبينا وعليه السلام - وكانت خمسين - كما روي كُله عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ^(١).

وعن أبي ذر ^(٢) - رضي الله عنه - أنه قال لرسول الله ﷺ: «ما كانت صحف إبراهيم؟» قال: «اقرأ يا أباذر: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ * وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ * أَبْقَى * إِنَّ هَذَا لَنَبِيٍّ الْأَصْحَفِ الْأُولَى * صحف إبراهيم وموسى ﴿﴾ [٨٧/١٤-١٩].

[ما عند الأئمة من الكتب والعلوم]

ومنها مصحف فاطمة - على أبيها وعلها وعليها السلام - وكتاب الجفر والجامعة.

وروي في الكافي ^(٣) - بإسناده - عن حماد بن عثمان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «تظهر الزنادقة في سنة ثمان وعشرين ومائة، وذلك أني

(١) ورد في معاني الأخبار (باب معنى تحية المسجد و...، ٣٣٤، ح ١) والخصال (أبواب العشرين وما فوقه، ح ١٣، ٥٢٥/٢) عن رسول الله ﷺ. عنها البحار: ٧١/١٢، ح ١٤. ولم أعر عليه عن أمير المؤمنين عليه السلام.

(٢) في معاني الأخبار والخصال، الحديث السابق: «... قلت: يا رسول الله، هل في أيدينا مما أنزل الله تعالى عليك مما كان في صحف إبراهيم وموسى؟» قال: «يا أباذر اقرء...»

(٣) الكافي: باب فيه ذكر الصحيفة والجفر...: ٢٤٠/١، ح ٢. بصائر الدرجات: الباب (١٤) من الجزء الثالث، ١٥٧، ح ١٨. عنه البحار: ٤٤/٢٦، ح ٧٧. ٨٠/٤٣، ح ٦٨.

نظرتُ في مصحف فاطمة عليها السلام . - قال :- قلت : « وما مصحف فاطمة عليها السلام ؟ »

قال : « إنَّ الله لما قبض نبيَّه صلى الله عليه وآله دخل على فاطمة عليها السلام من وفاته من الحزن ما لا يعلمه إلا الله ، فأرسل إليها ملكاً يسلي غمَّها ويحذنها ، فشكت^(١) ذلك^(٢) إلى أمير المؤمنين عليه السلام ؛ فقال لها : « إذا أحسستِ بذلك وسمعتِ الصوتَ قولي لي . فأعلمتهُ بذلك ؛ فجعل أمير المؤمنين عليه السلام يكتب كلَّ ما سمع حتى أثبت من ذلك مصحفاً . - قال :- ثم قال : « أمَّا إنَّه ليس فيه شيء من الحلال والحرام ، ولكن فيه علم ما يكون . »

وبإسناده^(٣) عن الحسين بن أبي العلا قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « إنَّ عندي الجفر الأبيض . - قال :- قلت : « وأي شيء فيه ؟ » قال : « زبور داود ، وتوراة موسى ، وإنجيل عيسى ، ومصحف إبراهيم ، والحلال والحرام ، ومصحف فاطمة ؛ ما أزعج أنَّ فيه قرآناً ، وفيه ما يحتاج الناس إلينا ، ولا يحتاج إلى أحد ، حتى أنَّ فيه الجلدة وربيع الجلدة وأرض الخدش ؛ وعندني الجفر الأحمر . - قال :- قلت : « وأي شيء الجفر الأحمر ؟ » قال : « السلاح ، وذلك إنَّما يفتح للدم ، يفتحه صاحبُ السيف للقتل . »

وفي رواية أبي بصير عنه عليه السلام^(٤) : « إنَّ الجامعة صحيفة طولها سبعون ذراعاً

(١) كذا في النسخة والمصدرين ، وقال المؤلف - قده - في الوافي (٥٨١/٣) «إنما شكت لرعبيها عليها السلام من الملك حال وحدتها به وانفرادها بصحته» .

وقال المجلسي : (مرآة العقول : ٥٧/٣) : « والمراد بالشكاية مطلق الإخبار ، أو كانت الشكاية لعدم حفظها عليها السلام جميع كلام الملك . وقيل : لرعبيها عليها السلام من الملك حال وحدتها به وانفرادها بصحته . ولا ينبغي بُعد ذلك عن جلالتها . والأظهر أن الكلمة « حكّت » ، وقد صحت الحاء بالشين في الخط .

(٢) ر : ذاك .

(٣) الكافي : الصفحة السابقة ح ٣ . بصائر الدرجات : الباب السابق : ١٥٠ . عنه البحار ٣٧/٢٦ ، ح ٦٨ .

(٤) الكافي : باب فيه ذكر الصحيفة والجفر ... : ٢٣٩/١ ، ح ١ . بصائر الدرجات : الباب السابق : ١٥٢ ، ح ٣ .

بذراع رسول الله ﷺ وإملائه من فلق فيه وخط على بيمينه، فيها كل حلال وحرام وكل شيء يحتاج إليه الناس، حتى الأرض في الخدش».

وفي بصائر الدرجات^(١) بإسناده عن مولانا الصادق عليه السلام أنه قال: «لقد خلف رسول الله ﷺ عندنا جلدا ما هو جلد حمار ولا جلد ثور ولا جلد بقرة، إلا إهاب شاة؛ فيها كل ما يحتاج إليه - حتى أرض الخدش والظفر - وخلفت فاطمة عليها السلام مصحفا، ما هو قرآن، ولكنه كلام من كلام الله أنزله عليها، إملاء رسول الله ﷺ وخط علي عليه السلام».

وبإسناده^(٢) عنه عليه السلام قال: «إن جبرئيل أتى رسول الله ﷺ بصحيفة محتومة بسبع خواتيم من ذهب^(٣)، وأمر إذ حضره أجله أن يدفعها إلى علي بن أبي طالب عليه السلام، فيعمل بما فيه، ولا يجوز إلى غيره، وأن يأمر كل وصي من بعده أن يفك خاتمها، ويعمل بما فيه ولا يجوز غيره».

-
- (١) بصائر الدرجات: الباب السابق: ١٥٦، ح ١٦. عنه البحار: ٤١/٢٦، ٤٢، ح ٧٣.
 (٢) بصائر الدرجات: الجزء الثالث، باب (١٢) في أن الأئمة عندهم الصحيفة الجامعة ، ١٤٦، ح ٢٤. عنه البحار: ٣٣/٢٦، ح ٥٣.
 (٣) قال المجلسي - قده -: «لعل السبع من تحريف النسخ، أو تحريف الواقفة، أو من الأخبار البدائية، مع أنه يحتمل اشتراك بعضهم ﷺ مع بعض في بعض الخواتيم». و جاء مضمون الحديث خاليا عن هذا الإشكال في رواية رواها الصدوق - قده - في كمال الدين (الباب الثاني والعشرون، ح ٣٥، ٢٣١-٢٣٢) بإسناده عن جعفر بن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال:

«نزل جبرئيل عليه السلام على النبي ﷺ بصحيفة من السماء، لم ينزل الله تبارك وتعالى من السماء كتابا مثلها قط قبلها ولا بعدها، محتوما فيه خواتيم من ذهب؛ فقال له: يا محمد - هذه وصيتك إلى النجيب من أهلك».

قال: يا جبرئيل - ومن النجيب من أهلي؟

قال: علي بن أبي طالب. ثم إذا توفيت أن يفك خاتما منها ويعمل بما فيه. فلما قبض رسول الله ﷺ فك علي خاتما، ثم عمل بما فيه ماتمده؛ ثم دفع الصحيفة إلى الحسن بن علي عليه السلام فك فك خاتما وعمل بما فيه ماتمده..... فدفعها إلى من بعده ويدفعها من بعده إلى من بعده إلى يوم القيامة».

وبإسناده^(١) عن مولانا الباقر عليه السلام قال : حَدَّثَنِي أَبِي عَمَّنْ ذَكَرَهُ ، قَالَ : « خرج إلينا رسول الله ﷺ و في يده اليَمْنَى كتاب ، و في يده اليسرى كتاب ؛ فنشر الكتاب الذي في يده اليَمْنَى ، فقرأ : « بسم الله الرحمن الرحيم ، كتاب لأهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم ؛ لايزاد فيهم واحد ولا ينقص منهم واحد » . - قال :- ثم نشر الذي بيده اليسرى ، فقرأ : « كتاب من الله الرحمن الرحيم لأهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم ؛ لايزاد فيهم واحد ولا ينقص منهم واحد » .

وفي معناه أخبار كثيرة خاصة وعامة^(٢) .

وفي بعضها^(٣) : « ثُمَّ دفعهما إلى علي بن أبي طالب عليه السلام » .

وفي بعضها : إنا^(٤) عند الأئمة عليهم السلام

سِيَرٌ

[الفرق بين كتابة الخالق وكتابة المخلوق]

قيل^(٥) : « الفرق بين كتابة المخلوق وكتابة الخالق ، كالفرق بين وجود صورة محسوسة يكون مبدؤها من خارج الحسّ وبين وجود صورة محسوسة يكون مبدؤها من داخل الحسّ ، مع أنّ كلّاً منها محسوس بهذه الحواسّ عند ظهور سلطان الباطن وقوّة بروزه إلى الظاهر . ولايستلزم ذلك اختصاص مشاهدة كتابة الله بمن غلب عليه

(١) بصائر الدرجات : الصفحة السابقة ، ح ٢ .

عنه البحار : ١٢٥/٢٦ - ١٢٦ ، ح ٢١ و ١٤٦/١٧ - ١٤٧ ، ح ٤٠ .

(٢) المسند : ١٦٧/٢ . الترمذي : كتاب القدر ، باب (٨) ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار ، ٤/٤٤٩ ، ح ٢١٤١ .

(٣) بصائر الدرجات : الباب السابق ، ١٩١ - ١٩٢ ، ح ٦ .

(٤) ر : إنها .

(٥) راجع الأسفار الأربعة : ٣٤/٧ . ومفاتيح الغيب : الفاتحة التاسعة من المفتاح الأول :

٣٧ . والفتوحات المكية : الباب ٣١٥ : ٣/٥٩ .

سلطان الآخرة - دون غيره من أهل الحجاب - لجواز أن يكون لغيره
 تَمَنٍّ بحضوره بحسب التبعية من جهة سراية الحال منه إليهم ، لأسباب
 خفية لا نطلع على تفاصيلها ، مثل توجه النفوس في تلك الساعة إلى
 الجنبه الباطنة وذوهم عن الخارج ، وتعطل حواسهم عن استعماها في
 هذه المحسوسات .

وكتابه - سبحانه - يسع كثيرها في أصغر ورقه ، كما في الكتابين
 الذين كانا في يد النبي ﷺ^(١) ؛ ولأخذ المخلوق يكتب تلك الأسماء
 - على ما هي عليه فيها - لما قام بذلك كلُّ ورق في العالم ؛ وكذلك
 الجفر والجامعة .

ومن خواصها أنها تُقرأ من كل ناحية على السواء ، كلما قُلب الورق
 انقلبت الكتابة لانقلابه ، وكذلك كلامه - عز وجل - يُسمع من كلِّ
 جهة - كما حكى في قضية موسى - على نبينا وعليه السلام - .

(١) راجع ماضى من الحديث في الفصل السابق.

في كيفية تنزيل الكتب والفرق بين الوحي والإلهام

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخْبًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ
أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ مُّذُنٍّ﴾

[٥١/٤٢]

تليق نوري

[الوحي وكيفية أخذه]

إنَّ الروح الإنساني كمرآة، فإذا صقلت بصقالة العقل للعبودية التامة، وزالت عنه غشاوة الطبيعة ورين المعصية، لاح له حينئذ نور المعرفة والإيمان، وهو المسمى عند الحكماء بالعقل المستفاد؛ وبهذا النور العقلي تراء فيه حقائق الملكوت وخبايا الجبروت، كما تراء بالنور الحسي الأشباح المثالية في المرايا الصقيلة إذا لم يفسد صقالها بطبع، ولم يتكدر صفاؤها برين، ولم يمنعها حجاب عن ذلك؛ وذلك لاتصاله بذلك العالم واتحاده بالعقل.

وإليه أشير بقوله - عز وجل - : ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾

[١٨/٥٣]

ثم إنَّ هذا الروح إذا كانت قدسية شديدة القوى، قويّة^(١) الإنارة لما تحتها، لا يشغلها جهة فوقها عن جهة تحتها، فيضبط للطرفين ويسع للجانبين، فلغاية

(١) مل : قوة.

قوتها وشدة تمكّنها في الحدّ المشترك بين المعقولات والمحسوسات لا يستغرقها حشّها الباطن عن حشّيها الظاهر ؛ وليست كالأرواح العاميّة الضعيفة - إذا مالت إلى جانب غابت عن الآخر ، وإذا ركنت إلى مشعر ذهلت عن الآخر - بل لا يشغلها شأن عن شأن ، ولا تصرفها نشأة عن نشأة ؛ فإذا توجّهت إلى الأفق الأعلى ، وتلقّت أنوار المعلومات بلا تعليم بشريّ من الله ، يتعدّى تأثيرها إلى قواها ، وتمثّل صورة ما يشاهده لروحها البشري ، ومنها إلى ظاهر الكون ، فتمثّل للحواسّ الظاهرة سبّا السمع والبصر - لكونها أشرف الحواسّ الظاهرة وألطفها - فيرى شخصا محسوسا ، ويسمع كلاما منظوما في غاية الجودة والفصاحة ، أو صحيفة مكتوبة .

فالشخص هو الملك النازل الحامل للوحي الإلهي ، والكلام هو كلام الله ، والكتاب كتابه ، وقد ينزل كلّ منها من عالم الأمر القوليّ القضائي ، وذاته الحقيقيّة^(١) ، وصورته الأصليّة ، إلى عالم الخلق الكتابي القُدري ، وذات له مضافة إلى مادونه ، مثل إضافة الروح إلى البدن - لا هذا البدن ، بل البدن الملكوتيّ المحشور في الآخرة ، الذي سيأتي شرحه في مباحث المعاد ، وقد دريت جواز اختلاف الصور للشيء الواحد باختلاف النشآت .

تتمة

[تتمة أقسام الوحي]

وربّما يعاشر النبيّ الملائكة ويسمع صريف أقلامهم ؛ كما حكاه نبينا ﷺ أنّه بلغ ليلة المعراج إلى مقام كان يسمع صريف أقلام الملائكة^(٢) .
وربّما يخاطبه الله - عزّ وجلّ - بلا حجاب ، كما وقع له ﷺ في تلك الليلة ، فسمع كلام الله - عزّ وجلّ - بلا حجاب ومن دون واسطة ؛ وكما وقع للكليم ﷺ .

(١) النسخ : الحقيقة . (التصحیح من علم اليقين).

(٢) البخاري: كتب الصلاة، الحديث الأول، ٩٨/١: «... ثمّ عُرج بي حتّى ظهرتُ لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام...».

ولضبطه الجانبين واستعماله المشاعر الحسيّة وتشبيعها في سبيل معرفة الله وطاعة الحق وانجذاب قوّة الحسّ الظاهر إلى فوق : ربّما يقع لحواشيّه الظاهرة شبه دهشة ونوم ؛ ولنفسه شبه الغشي ، ثم يرى ويسمع ، وبذلك يقع الإنباء .

رُوي في كتاب التوحيد^(١) بإسناده عن زرارة : أنّه سئل مولانا الصادق عليه السلام عن الغشيّة التي كانت تصيبُ رسولَ الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي - قال :- فقال : « ذاك إذا لم يكن بينه وبين الله أحد ، ذاك إذا تجلّى الله له » .
- قال :- ثمّ قال : « تلك النبؤة - يازرارة - وأقبل يتخشّع - .

ورُوي^(٢) أنّه سأل الحارث بن هشام رسولَ الله ﷺ : « كيف يأتيك الوحي » ؟ فقال :

« أحياناً مثل صلصلة الجرس - وهو أشدهُ عليّ ، فيفصم عني وقد وعيتُ عنه ما قال - وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً ، فيكلّمني فأعي ما يقول » .

فَوْحٍ^(٣)

[طرق اللقاء العلوم (إلى الإنسان)]

إنّ حصول العلوم التي ليست بضروريّة في باطن الإنسان إنّما يكون بوجوه مختلفة ، فتارة يكون بالاكتساب والتعلم - و يسمى بـ « الاستبصار » ، وهو طريق أهل النظر من العلماء والحكماء .

وتارة يهجم عليه ، كأنّه يُلقى إليه من حيث لا يدري ، سواء كان عقيب طلب وشوق أو لا :

وهذا ينقسم إلى ما يطلع معه على السبب المفيد له - وهو مشاهدة الملك

(١) التوحيد : باب ماجاء في الرؤية ، ١١٥ ، ح ١٥ . عنه البحار : ٢٥٦/١٨ ، ح ٦ .

(٢) البخاري : بدء الوحي ، ٢/١ - ٣ .

(٣) راجع أحياء علوم الدين : كتاب شرح عجائب القلب : ٣١/٣ .

المُلهِم للحقائق من قِبَل الله - ويسمى بالوحي، ويختص به الأنبياء والرسل ﷺ.

وإلى ما لا يطلع على هذا الوجه - سواء كان نقرا في السمع - ويسمى «التحديث»^(١) - أو نكتا في القلب - ويسمى «بالإلهام» و «النفث في الزرع»، ويختص بها الأولياء والأئمة ﷺ -

والكل مشترك في أنه بواسطه الملك الذي هو القلم، كما قال - عز وجل - ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [٥٤/١٦].

ولعل إلى هذه الأقسام أشير في قوله - سبحانه - : ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ [٥١/٤٢].

قال في الفتوحات^(٢) :

«إذا كان الحق هو المكلم عبده في سره بارتفاع الوسائط، فإن الفهم يستصحب كلامه، فيكون عين الكلام منه عين الفهم منك، لا يتأخر عنه، فإن تأخر عنه فليس هو كلام الله، ومن لم يجد هذا فليس عنده علم بكلام الله عباده، فإذا كلّمه بالحجاب الصوري بلسان نبي أو من شاء الله من العالم فقد يصحبه الفهم، وقد يتأخر».

(١) ر: بالحديث.

(٢) ابن عربي: الفتوحات المكية، الباب السادس والستون وثلاثمائة: ٣/٣٣٤.

في الفرق بين الرسول والنبي والإمام والولي

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾

وفي قراءة أهل البيت (عليه السلام) : « وَلَا مَحْدُثٌ »

[٥٢/٢٢]

فَوْرٌ

[النبي والرسول والولي والإمام]

النبي : مَنْ أُوْحِيَ إِلَيْهِ بِالْعَمَلِ .

والرسول : مَنْ أُوْحِيَ إِلَيْهِ بِالْعَمَلِ وَالتَّبْلِيغِ .

والولي : مَنْ حَدَّثَهُ الْمَلَكُ ، أَوْ أَهْمَ لَهُمَا بِالْعَمَلِ .

والإمام : مَنْ حَدَّثَهُ الْمَلَكُ بِالْعَمَلِ وَالتَّبْلِيغِ .

فكلُّ نبيٍّ رسولٌ ولا عكس ، وكلُّ رسولٍ أو نبيٍّ أو إمامٍ فهو وليٌّ أو محدِّثٌ ولا عكس ، وكلُّ رسولٍ إمامٌ ولا عكس .

ولا نبيٌّ إلَّا وولايته أقدم على نبوته ، ولا رسولٌ إلَّا ونبوته أقدم على رسالته ، ولا إمامٌ إلَّا وولايته أقدم على إمامته .

والولاية باطن النبوة والإمامة ، والنبوة باطن الرسالة ؛ وباطن كلِّ شيءٍ أشرف وأعظم من ظاهره ، لأنَّ الظاهر محتاجٌ إلى الباطن ، و الباطن مستغنٍ عن الظاهر ؛ ولأنَّ الباطن أقرب إلى الحقِّ ، فكلُّ مرتبة من المراتب المذكورة أعظم من لاحقه وأشرف .

وأيضا فإنَّ كلًّا من النبوة والولاية صادرة عن الله ومتعلِّقة بالله ، وكلًّا من

الرسالة والإمامة صادرة عن الله ومتعلّقة بعباد الله ؛ فيكون الأوليان أفضل .
وأيضاً كلّ من الرسالة والإمامة متعلّق بمصلحة الوقت ، والنّبوة والولاية
لا تعلق لهما بوقتٍ دون وقتٍ .

وقيل : بل الأخيرتان أفضل ، لأنّ نفعهما متعدّد ، ونفع الأوليين مقصورٌ على
صاحبهما - وله وجهٌ ، إلّا أنّ التحقيق هو الأوّل .

وكيف ما كان فليس يجب أن يكون الوليّ أعظم من النبيّ ، ولا من
الرسول ، ولا من الإمام ؛ ولا النبيّ أعظم من الرسول ؛ بل الأمر في الكلّ
بالعكس في وليّ يتّبع نبياً أو رسولاً أو إماماً ؛ أو نبيّ يتّبع رسولاً ؛ لأنّ لكلّ
من النبيّ والإمام مرتبتان ، وللرسول ثلاث مراتب ، وللوليّ الواحدة .

فمن قال : « إنّ الوليّ فوق النبيّ » فإنّما يعني بذلك في شخص واحد ، يعني أنّ
النبيّ من حيث أنّه وليّ أشرف منه من حيث أنّه نبيّ ورسول ؛ وكذا الإمام من
حيث أنّه وليّ أشرف منه من حيث أنّه إمام .

كيف يكون الوليّ أفضل من النبيّ مطلقاً ولا وليّ إلّا وهو تابعٌ للنبيّ أو
الإمام ، والتابع لا يدرك المتبوع أبداً فيما هو تابعٌ له فيه ؛ إذ لو أدركه لم يكن
تابعاً ؛ نعم ، قد يكون وليّ أفضل من نبيّ ، إذا لم يكن تابعاً له ، كما كان
أمير المؤمنين (عليه السلام) أعظم من جميع الأنبياء والأولياء^(١) - بعد نبيّنا (صلى الله عليه وآله) - وكذا
أولاده المعصومون (عليهم السلام) .

نور شرعيّ

[ماورد من ذلك في الروايات]

روى في الكافي^(٢) عن الرضا (عليه السلام) في الفرق بين الرسول والنبي والإمام : « إنّ
الرسول الذي نزل عليه جبرئيلٌ ، فيراه ويسمع كلامه ، وينزل عليه الوحي ،
وربّما يُنْثَى في منامه - نحو رؤيا إبراهيم - ؛ والنبيّ ربّما يسمع الكلام ، وربّما

(١) ر - : والأولياء .

(٢) الكافي: الباب السابق ، ١٧٦/١ ، ح ٢ . عنه البحار : ٤١/١١ ، ح ٤٢ .

رأى الشخص ولم يسمع الكلام^(١) . والإمام هو الذي يسمع الكلام ولا يرى الشخص .»

[المحدث]

وفي حديث الباقر عليه السلام^(٢) : « وأما المحدث فهو الذي يحدث فيسمع ، ولا يعاين ولا يرى في منامه » .

وعن النبي صلى الله عليه وآله^(٣) « من أهل بيتي إثناعشر محدثاً » .

وعن الصادق عليه السلام^(٤) : « كان عليُّ عليه السلام محدثاً ، وكان سلمان محدثاً » . قيل : « وما آية المحدث ؟ »

قال : « يأتيه ملك فينكت في قلبه كيت وكيت » .

وفي رواية أخرى^(٥) : « يبعث الله ملكاً ، يوقر^(٦) في أذنه كيت وكيت وكيت » .

والأخبار في هذا كثيرة ، ذكرنا طرفاً منها في علم اليقين .

(١) قال المؤلف بيانا للمحدث في الوافي (٧٤/٢) : كأن المراد به أنه لم يجمع له بين الأمرين ، كما يجمع للرسول .

(٢) الكافي : كتاب الحجة ، باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدث ، ١/١٧٦ ، ح ٣ .
عنه البحار : ١٨/٢٦٦ ، ح ٢٧ . الوافي : ٧٤/٢ .

(٣) بصائر الدرجات : باب أنهم عليهم السلام محدثون ، ٣٢٠ ، ح ٤ . عنه البحار : ٢٦/٦٧ ، ح ٤ .

(٤) بصائر الدرجات : الباب السابق : ٣٢٢ ، ح ٤ . أمالي الطوسي : المجلس الرابع عشر ، ح ٦٢ ، ٤٠٧ . عنه البحار : ٢٢/٣٢٧ ، ح ٣١ . وعنهما : ٢٦/٦٧ ، ح ٤ .

(٥) بصائر الدرجات : الباب السابق ، ح ٨ ، ٣٢٣ . عنه البحار : ٢٦/٢٦ ، ح ١٥ .

(٦) كذا في النسخ والبحار . وفي المصدر المطبوع : ينقر . ويوقر - من الوقار - قال ابن الأثير (النهاية : وقر) أي سكن فيه وثبت .

في صفات النبي وأصول المعجزات

﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾

[١٥/٤٠]

نور

[صفات النبي]

أشرف صفاته أن يكون صافي النفس في قوتها النظرية، صفاء تكون شديدة الشبه بالروح الأعظم، فيتصل به متى أراد من غير كثير تعمل وتفكر؛ حتى تفيض عليه العلوم اللدنية من غير توشط تعليم بشري، بل يكاد زيت عقله يضيء ولولم تمسه ناز التعليم البشري، بمقدحة الفكر وزند البحث والتكرار، فيدرك أموراً يقصر عن دركها غيره من الناس إلا بتعب الفكر والرياضة في مدة كثيرة، وذلك منه أعلى ضروب المعجزة والكرامة، وهو من الممكنات الأقلية.

وأن تكون قوته المتخيلة قوية، بحيث يشاهد في اليقظة عالم الغيب، وتمثل له الصور المثالية الغيبية، ويسمع الأصوات الملكوئية، ويتلقى المغيبات والأخبار الجزئية من الملوك، فيطلع على الحوادث الماضية والآتية.

وأن تكون قوته الحساسة والحركة في القوة بحيث تؤثر في مادة العالم بإزالة صورة ولباس أخرى؛ فيحيل الهواء إلى الغيم بإذن الله، ويحدث الأمطار والزلازل لاستهلاكه أمة فجرت وعثت عن أمر ربها ورسله، ويستمع دعاؤها في الملوك والملوك لعزيمة قوته، فيستشي المرضي، ويستسقي العطشى، ويخضع له الحيوانات.

والجمهور يعظمون هذه الخاصية أكثر من الأوليين، لغلبة الجسائية عليهم،

ثُمَّ يَعْظُمُونَ أَمْرَ الْإِخْبَارِ عَنِ الْحَوَادِثِ الْجَزْئِيَّةِ أَكْثَرَ مِنَ الْإِطْلَاعِ عَلَى الْمَعَارِفِ الْحَقِيقِيَّةِ .

وَأَمَّا أَوْلَا الْأَلْبَابِ : فَافْضَلُ أَجْزَاءِ النُّبُوَّةِ عِنْدَهُمْ هُوَ الضَّرْبُ الْأَوَّلُ، ثُمَّ الشَّانِي، ثُمَّ الثَّالِثُ ؛ وَ مَجْمُوعُ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ عَلَى الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ يُخْتَصُّ بِالْأَنْبِيَاءِ (عليه السلام)، وَكُلُّ جُزْءٍ مِنْهَا رُبَّمَا يَوْجَدُ فِي الْأَوْلِيَاءِ عَلَى وَجْهِ التَّابِعِيَّةِ لَهُمْ .

وَكُلُّ مِنَ الْأَخِيرِينَ يَنْقَسِمُ إِلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، فَإِنَّ ضَرْبًا مِنَ الْإِخْبَارِ بَبَعْضِ الْمَغْشِيَّاتِ الْجَزْئِيَّةِ مِنَ الْحَوَادِثِ رُبَّمَا يَوْجَدُ فِي أَهْلِ الْكِهَانَةِ وَالْمُسْتَنْطَقِينَ، وَكَذَا قُوَّةُ التَّأثيرِ لِلنَّفْسِ، الْمُتَعَدِّي مِنَ النُّفُوسِ الشَّرِيرَةِ .

[بِمَاذَا يَتَمَيَّزُ النَّبِيُّ مِنَ الْمُتَقَنِّبِ]

فَإِنْ اشْتَبَهَ الْخَيْرَ بِالشَّرِّ فَلْيَمْتَحِنْ بِالْتَّمَرِنِ عَلَى الصَّدْقِ، وَالْوَفَا بِالْعَهْدِ، وَالْاجْتِهَادِ فِي الْعِبَادَةِ، وَالْوَرَعِ عَنِ الْحَارِمِ، وَغَوِثِ الْمَلْهُوفِ وَنَصْرَةِ الْمَظْلُومِ، وَ إِجَابَةِ الْمَضْطَرِّ، وَحَبِّ الْمَسَاكِينِ - إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ صِفَاتِ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، فَإِنَّ ظُهُورَ خَرَقِ الْعَادَةِ مِنْ مِثْلِهِ إِنَّمَا يَكُونُ لِقُرْبِهِ مِنَ اللَّهِ وَمِلَاتِكَتِهِ وَتَمَنُّ أَنْصَفَ بَصْدٍ تِلْكَ الصِّفَاتِ يَكُونُ لِقُرْبِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ وَحَزْبِهِ .

[درجات الناس في معرفة الأشياء]

وَخَوَارِقُ الْعَادَاتِ إِنَّمَا هِيَ لِلْعَوَامِ الْبَلْهَ، كَمَا أَنَّ الْعِلْمَ وَالْحِكْمَةَ لِلْخَوَاصِّ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّعْبِ وَالْعَنَادِ مِنَ النَّاسِ فَلَا يَنْفَعُهُمْ إِلَّا السِّيفُ .

وَإِلَى الثَّلَاثَةِ أَشَارَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - بِقَوْلِهِ : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ [٢٥/٥٧] فَأَسْرَأُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ - وَهُوَ الْبَرْهَانُ الْعَقْلِيُّ بِأَقْسَامِهِ - لِلْخَوَاصِّ الَّذِينَ لَهُمْ قَرِيحَةٌ نَافِذَةٌ وَفُطْنَةٌ قَوِيَّةٌ، وَقَدْ خَلَى بَاطِنُهُمْ عَنْ تَقْلِيدِ وَتَعْصِبٍ لِمَذْهَبٍ مُوروثٍ وَمَسْمُوعٍ، فَإِنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ لِلنَّبِيِّ بِمِيزَانِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْحِكْمَةِ عَلَى قَرَبٍ، وَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى خَوَارِقِ الْعَادَاتِ .

وأما الذين ليس لهم فطنة لفهم الحقائق، أو كان لهم ذلك ولكن ليست لهم داعية الطلب، بل شغلهم الصناعات والحِرَف، وليس فيهم - أيضا - داعية الجدل وتحذلق المتكاسين في الخوض في العلم، مع قصور فهمهم عنه، فإنَّهم يعالجون بالموعظة وإظهار المعجزات، ثمَّ يحالون على ظواهر الكتاب، ليس لهم التجاوز عنها إلى أسرارها.

والخديء لأهل الجدل والشغب، الذين ﴿يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ﴾ من الكتاب مع عدم أهليَّتهم له ﴿أَبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ ﴿٧/٢٣﴾ فإنَّهم يُتَلَطَّفُ بهم أولا ومُجَادَل معهم بالتي هي أحسن، بأخذ الأصول المسلَّمة عندهم واستنتاج الحقي منها بالميزان القسط، فإن لم ينفعهم فـ ﴿الْحَدِيدَ الَّذِي فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ ﴿٢٥/٥٧﴾.

و إلى الثلاثة - أيضا - الإشارة بقوله - عزَّ وجلَّ - : ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ ﴿١٢٥/١٦﴾.

نور

[اتصال النبي بالحق والخلق]

قيل^(١) :

إنَّ الله - عزَّ وجلَّ - كما أنَّه خلق الخلق ثلاثة أقسام : منهم الملائكة الروحانيون، فركَّب فيهم العقل دون الشهوة، ومنهم البهائم، فركَّب فيهم الشهوة دون العقل، ومنهم الإنسان فركَّب فيهم العقل والشهوة ؛ فهكذا خلق الإنسان ثلاثة أقسام :

منهم المستغرقون في معرفة الله وملكوته، المستهترون بذكوره، المتواجدون في عظمته وكبريائه، الحائرون في أشعة جماله ؛ وهم الإلهيون من أولياء الله، المفتَّح لهم أبواب الملكوت.

ومنهم المكبَّون على الشهوات، المحتسبون في سجن الدنيا، المقيدون بسلاسلها وأغلالها ؛ فهم أهل الدنيا جميعا قد أُكِّبهم الله على مناخرهم في النار،

(١) راجع الشواهد الربوبية : المشهد الخامس، الشاهد الأول، الإشراق التاسع، ٣٥٥.

وحبسهم من^(١) نعيم الآخرة، فسَدَ عليهم باب الملكوت، وفتح لهم أبواب الجحيم، إلا من تاب وأصلح نفسه.

ومنهم الجالس في الحَدِّ المشترك بين عالم المعقول وعالم المحسوس؛ فهو تارة مع الحق بالحبِّ له، وتارة مع الخلق بالرحمة عليهم والشفقة لهم؛ فإذا عادَ إلى الخلق كان كواحدٍ منهم، كأنَّه لا يعرف اللهَ وملكوته، وإذا خلا برَّيه مشغلاً بذكره وخدمته فكأنَّه لا يعرف الخلق.

فهذا سبيل المرسلين والصديقين، إذ لاشبهة في أنَّ الجامع للطرفين أعلى في المرتبة من المحجوب عن أحدهما بالآخر، لضيق صدره وعدم انطلاق لسانه؛ فالنبي لا بدَّ أن يكون آخذاً من الله، متعلِّماً من لدنه، معطياً لعباده، مُعلِّماً وهادياً لهم؛ فيسأل ويجاب، ويُسأل ويجيب؛ ناظماً للطرفين، واسطةً بين العالمين؛ سمعاً من جانب، ولساناً من جانب؛ وهكذا حال سفراء الله إلى عباده وشفعائه يوم تناده.

فلقلب النبي بابان مفتوحان:

أحدهما - وهو الباب الداخلي - إلى مطالعة اللوح والذكر الحكيم، فيعلِّمه علماً يقينياً لدُنْيَا، من عجائب ماكان أو سيكون، وأحوال العالم - في ما مضى وما سيقع - وأحوال القيامة والحشر والحساب، ومآل الخلق إلى الجنة أو النار؛ وإمَّا يفتح هذا الباب لمن توجَّه إلى عالم الغيب وأفرد ذكر الله على الدوام.

والثاني: إلى مطالعة ما في الخواصِّ ليطَّلِع على سوانح مهمَّات الخلق ويهديهم إلى الخير، ويردعهم عن الشرِّ؛ فيكون قد استكلَّت ذاته في كلتا القوَّتين، آخذاً بحظٍّ وافر من نصيب الوجود والكمال من الواهب سبحانه بحيث يسع الجانبين، ويوفي حقَّ الطرفين.

فيكون بما أفاضه الله على قلبه وعقله المُفَارِق ولياً من أولياء الله وحكياً

إلهيًا ، وبما يفيض منه إلى قوته المتخيلة والمتصرفة رسولا منذرا بما سيكون ، وخبرًا بما كان وبما هو في الآن ؛ وهذا أكمل مراتب الإنسانية وأول شرائط كون الإنسان رسولا من الله .

ثم مع ذلك أن يكون له قدرة بلسانه على جودة التعبير بالقول لكل ما يعلمه ، وقدرة على حُسن الإرشاد والهداية إلى السعادة والأعمال التي يبلغ بها السعادة ، وأن يكون له مع ذلك قوة نفسانية للمناظرة في العلوم مع أهل الجدل ، وقوة بدنية للمباشرة في الحروب مع الأبطال ، لإعلاء كلمة الله وهدم كلمة الكفر وطرده أولياء الطاغوت ، فيكون ﴿الَّذِينَ كُلُّ لَّهُ﴾ ﴿٣٩/٨﴾ ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ﴿٣٣/٩﴾ .

نوم

[ما يجب للنبي من الصفات]

وأما تعدد الصفات التي لابد له أن يكون عليها ، أعني لوازم الخصائص المذكورة ، فعلى ما ذكره أستاذنا - دام ظله - ^(١) هي اثنتا عشرة صفة مفطورة له :

إحداها أن يكون جيد الفهم لكل ^(٢) ما يسمعه و يقال له على ما يقصده القائل ، وعلى ما هو الأمر عليه - وكيف لا ؟ وهو في غاية إشراق العقل ونورية النفس .

[٢] وأن يكون حفوظا لما يفهمه ومحشاه ، لا يكاد ينساه - وكيف لا ؟ ونفسه متصلة باللوح المحفوظ .

[٣] وأن يكون صحيح الفطرة والطبيعة ، معتدل المزاج ، تام الخلقة ، قوي الآلات على الأعمال التي من شأنه أن يفعلها ؛ وكيف لا ؟ والكمال الأوفى يفيض ^(٣) : على المزاج الآتم .

(١) الشواهد الربوبية : المشهد الخامس ، الشاهد الأول ، الإشراق العاشر : ٣٥٧ .

راجع أيضا آراء أهل المدينة الفاضلة : الفصل الثامن والعشرون : ١٢٧ .

(٢) ر : بكل . (٣) كذا . ولعل الصحيح : يفاض .

[٤] وأن يكون حسن العبارة ، يواتيه لسانه على إبانة كل ما يضمره - إبانة نائمة - وكيف لا ؟ وشأنه التعليم والإرشاد والهداية إلى طريق الخير للعباد .

[٥] وأن يكون محباً للعلم والحكمة ، لا يؤله التأمل في المعقولات ، ولا يؤذيه الكد الذي يناله منها ؛ وكيف لا ؟ والملائم للشيء ملذذ إدراكه ، لأنه يتقوى به .

[٦] وأن يكون بالطبع غير شره على الشهوات ، متجنباً عن اللعب ، ومُبغضاً للذات النفسانية ؛ وكيف لا ؟ وهي حجاب عن عالم النور^(١) ، ووصلة بعالم الغرور ، فيكون ممقوتاً عند أهل الله ومجاوري عالم القدس .

[٧] وأن يكون كبير النفس محباً للكرامة ، تكبر نفسه عن كل ما يشين ويضع من الأمور ، وتسمو نفسه بالطبع إلى الأرفع منها ، و يختار من كل شيء عقيله ، ويحتب عن سفساف الأمور^(٢) ، ويكره خداجها^(٣) وسقطها ؛ اللهم إلا لرياضة النفس والاكتفاء بأيسر أمور هذه الدار وأخفها ، وذلك لأن الأشرف مزيد قرب من العناية الأولى .

[٨] وأن يكون رغوفا عطوفا على خلق الله أجمع لا يعتريه الغضب عند مشاهدة المنكر ، ولا يعطل حدود الله من غير أن يهته التجسس ؛ وكيف لا ؟ [وهو شاهد بسر الله في لوازم القدر .

[٩] وأن يكون شجاع القلب غير خائف من الموت ؛ وكيف لا ؟^(٤) : والآخرة خير له من الأولى ، فيكون قوي العزيمة على ما يرى ينبغي أن يفعل ، جسوراً مقداماً عليه - لاضعيف النفس .

[١٠] وأن يكون جواداً ، لأنه عارف بأن خزائن رحمة الله لا تبسب ولا تنقص .

(١) مل : عن النور .

(٢) هامش مل : السفساف : الرديء من كل شيء والأمر الحقير - ق .

(٣) الخداج : الناقص .

(٤) إضافة من علم اليقين ساقط من النسختين .

[١١] وأن يكون أهش^(١) خلق الله إذا خلا برّيه ، لأنّه عارف بالحقّ وهو أجلّ الموجودات بهجة وبهاء .

[١٢] وأن يكون غير جموح ولا لجوج ، سلس القياد إذا دُعي إلى العدل ، صعب القياد إذا دُعي إلى الجور والقبيح .

والمفطور على هذه الصفات لا يكون إلّا الآحاد كما قيل :
« جلّ جناب الحقّ أن يكون شريعة لكلّ وارد أو يطّلع عليه إلّا واحد بعد واحد »^(٢) .

نور

[صفات الإمام وبيان عصمته]

وأما خليفة النبي ووصيه - الذي هو إمام الأئمة - فيجب أن يكون أفضل الأئمة ، وأقربهم إلى الله - سبحانه - وأن تجتمع فيه خصال الخير المفرقة في غيره ؛ مثل العلم بكتاب الله وسنّة رسوله ، والفقه في دين الله ، والجهاد في سبيل الله ، والرغبة فيما عند الله ، والزهد فيما بيد خلق الله ، إلى غير ذلك من الخيرات .

وأن يكون معصوماً من الزيف والزلل والخطأ في القول والعمل ، منزّها عن أن يحكم بالهوى أو يميل إلى الدنيا ، وعن كلّ ما يدنّسه ويشينه - من الغلظة ، والفظاظة ، والحسد ، والبخل ، ودنائة الآباء ، وعهر الأئمهات ، والأنوثة ، والخنونة - وما شاكل ذلك - ومن الذنوب والآثام - صغيرها وكبيرها ، عمداً وسهواً ، لئلا تتنقّر عنه الطبايع ، بل تطيعه طوعاً ورغبة .

وروى الشيخ الصدوق في معاني الأخبار^(٣) ، بإسناده عن محمد بن أبي عمير قال : ما سمعتُ وما استفدتُ من هشام بن الحكم في طول صحبتي له

(١) هامش ر : المشاشة والمشاش : الارتياح والخفة والنشاط .

(٢) ابن سينا في الإشارات والتنبيهات : النقط التاسع : ٣/٣٩٤ .

(٣) معاني الأخبار : باب معنى عصمة الإمام ، ١٣٣ ، ح ٣ .

شيئا أحسن من هذا الكلام في صفة عصمة الإمام . فإني سألت يوما عن الإمام : «أهو معصوم» ؟ فقال : «نعم» .

قلت : «فما صفة العصمة فيه ، وبأي شيء يُعرف» ؟

فقال : « إن جميع الذنوب لها أربعة أوجه - و لا خامس لها - : الحرص والحسد والغضب والشهوة ؛ فهذه منقبة عنه :

لا يجوز أن يكون حريصا على هذه الدنيا ؛ وهي تحت خائمه ، لأنه خازن المسلمين - فعلى ما ذا يحرص ؟

ولا يجوز أن يكون حسودا ، لأن الإنسان إنما يحسد من فوقه - وليس فوقه أحد - فكيف يحسد من هو دونه ؟

ولا يجوز أن يغضب لشيء من أمور الدنيا ، إلا بأن يكون غضبه لله تعالى ؛ فإن الله عز وجل قد فرض عليه إقامة الحدود ، وأن لا يأخذه في الله لومة لائم ولا رافة في دينه ، حتى يُقيم حدود الله - عز وجل - .

ولا يجوز أن يتبع الشهوات ، ويؤثر الدنيا على الآخرة ، لأن الله - عز وجل - حَبَّبَ إليه الآخرة - كما حَبَّبَ إليه الدنيا - فهو ينظر إلى الآخرة كما ينظر إلى الدنيا ؛ فهل رأيت أحدا يؤخر وجهها حسنا لوجه قبيح ؟ وطعاما طيبا لطعام مر ؟ وثوبا لثوب خشن ؟ ونعمة دائمة باقية لدنيا زائلة فانية ؟ » .

وبإسناده^(١) عن مولانا الكاظم ، عن أبيه ، عن أبيه ، عن أبيه السجادة عليه السلام قال :

«الإمام مثا لا يكون إلا معصوما ؛ وليست العصمة في ظاهر الخلق فيعرف بها ، ولذلك لا يكون إلا منصوصا» .

فقيل له : «يابن رسول الله ، فما معنى المعصوم» ؟

فقال : «هو المعتمى بمجل الله ، وحبل الله هو القرآن ؛ لا يفترقان إلى يوم

(١) معاني الأخبار : باب معنى عصمة الإمام ، ١٣٢ ، ح ١ . عنه البحار : ١٩٤/٢٥ ، ح ٥ .

القيامة ؛ والإمام يهدي إلى القرآن ، والقرآن يهدي إلى الإمام ؛ وذلك قول الله عز وجل : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّيْ هِيَ أَقْوَمُ ﴾ [١٧/١٧] .

وبالجملة ، كل ما اشترط في النبي من الصفات فهو شرط في الإمام ، ما خلا النبوة .

قال مولانا الصادق عليه السلام^(١) : « كل ما كان لرسول الله ﷺ فلنا مثله إلا النبوة والأزواج » .

وذلك لما دريت أنَّ الغرض الأصلي من بعثة الأنبياء
والرسل تقوية الجنبه العاليه ، واستخدام الغيب
للشهادة ؛ لا مجرد السياسة الحافظه
للاجتماع الضروري .

(١) حكاه المجلسي - قده - في البحار (٣١٧/٢٦ ، ٨٣) نقلا عن كتاب تفضيل الأئمة على الأنبياء للحسن بن سليمان .

في تفصيل الأنبياء والأولياء والأوصياء

عليهم السلام

﴿بَلِّغْ أَلْرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾

[٢٥٣/٢]

نور

[عدد الأنبياء والرسل وأولي العزم منهم]

اعلم أَنَّ الأنبياء والرسل والأئمة عليهم السلام من زمن آدم - على نبينا وعليه السلام - إلى الخاتم - صلوات الله عليه وعليهم - على طبقاتهم مائة وأربعة وعشرون ألف نبيا . منهم من جمع إلى النبوة الرسالة والإمامة .

وأولوا العزم منهم خمسة - وهم الذين جاءوا بكتاب وشريعة ناسخة لمن قبله ^(١) - وهم نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد - صلوات الله عليهم - .
والأكابر الأشرف منهم الذين ذكرهم الله - عز وجل - في كتابه في مواضع :

منها : قوله - عز وجل - : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالتَّيِّبِينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ ﴾ - إلى قوله سبحانه - : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ [١٦٣-١٦٥] .

(١) هامش ر : وقيل : أولو العزم هم الذين يبلغون رسالات ربهم ويلزمون من أرسل إليهم بالإيمان ، فإن أبوا قاتلوهم - منه .

ومنها : قوله عز وجل : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ - إلى قوله تعالى :- ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْيِهِمُ اقْتَدِهْ ﴾ [٨٢/٨٩] .

* * *

ولكلّ منهم آيات ومعجزات تدلّ على صدقه وحقيقته ، تناسبه وتناسب أهل زمانه ، فمن الناس من آمن به ، ومنهم من صدّ عنه كما ذكر الله - عز وجل - تفصيل قصصهم في كتابه .

ونبيّنا ﷺ أفضلهم وأشرفهم وخاتمهم وأكرمهم على الله ، كما قال ^(١) : « أنا سيّد ولد آدم - ولا فخر » .

وقال ^(٢) : « أنا أكرم ولد آدم على الله وخاتم النبيين » .

[تصال الوحي]

وروي في إكمال الدين ^(٣) ، بإسناده عن مولانا الصادق ﷺ - قال :-

قال رسول الله ﷺ : « أنا سيّد النبيين ، و وصي سيّد الوصيين ، وأوصياؤه سادة الأوصياء ؛ إن آدم ﷺ سأل الله - عز وجل - أن يجعل له وصيًا صالحًا ، فأوحى الله - عز وجل - إليه : إني أكرمت الأنبياء بالنبوة ، ثم اخترت خلي ، وجعلت خيائهم الأوصياء .

فقال آدم ﷺ : يارب فاجعل وصي خير الأوصياء ؛ فأوحى الله

(١) عيون أخبار الرضا ﷺ : باب فيما جاء عن الرضا ﷺ من الأخبار المجموعة ، ٣٥/٢ ، ح ٧٨ ، عنه البحار : ٣٢٥/١٦ ، ح ٢١ . أمالي الصدوق : ٢٥٤ ، المجلس ٣٥ ، ح ١ . عنه البحار : ٢٩٤/٩ ، ح ٥ . وعن العياشي : ٤٨/٨ ، ح ٥١ .

المسند : ٢٨١/١ . المستدرك للحاكم : ٦٠٤-٦٠٥ . كنز العمال : ٤٣٤/١١ ، و ٧٥٦ ، ح ٣٢٠٤٠ و ٣٣٦٨٢ .

(٢) سنن الدارمي (٢٧/١) : « ... أنا أكرم ولد آدم على ربي » .

(٣) إكمال الدين : باب (٢٢) اتصال الوصية ... ، ٢١١-٢١٣ ، ح ١ . الفقيه : كتاب الوصية ، باب الوصية من لدن آدم ﷺ ، ١٧٥/٤-١٧٧ ، ح ٥٤٠٢ . أمالي الصدوق : المجلس الثالث والستون ، ح ٣ ، ٤٨٦-٤٨٨ . عنه البحار : ١٤٨/١٧ ، ح ٤٣ .

عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ : يَا أَدَمَ ، أَوْصِي إِلَى شِيثَ - وَهُوَ هَبَةُ اللَّهِ بْنِ آدَمَ ^(١) - .
 فَأَوْصِي إِلَى شِيثَ ، وَأَوْصِي شِيثُ إِلَى ابْنِهِ شَبَّانَ - وَهُوَ ابْنُ لَهُ مِنَ
 الْحَوَارَاءِ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - عَلَى آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ ، فَزَوَّجَهَا
 شِيثَ - وَأَوْصِي شَبَّانَ إِلَى ابْنِهِ مَجْلِيثَ ^(٢) وَ أَوْصِي مَجْلِيثَ إِلَى مُحَوِّقَ ،
 وَأَوْصِي مُحَوِّقَ إِلَى عَثْمِيشَا ^(٣) وَأَوْصِي عَثْمِيشَا إِلَى أُخْنُوخَ - وَهُوَ إِدْرِيسَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ - وَأَوْصِي إِدْرِيسَ إِلَى نَاحُورَ .

وَدَفَعَهَا نَاحُورُ إِلَى نُوحٍ ﷺ ، وَأَوْصَى نُوحٌ إِلَى سَامَ ، وَأَوْصَى سَامُ إِلَى
 عَثَامِرَ ، وَأَوْصَى عَثَامِرُ إِلَى بَرْعِيشَاشَا ، وَأَوْصَى بَرْعِيشَاشَا إِلَى يَافَثَ ،
 وَأَوْصَى يَافَثَ إِلَى بَرَّةَ ، وَأَوْصَى بَرَّةَ إِلَى حَسْفِيَّةَ ^(٤) وَأَوْصَى حَسْفِيَّةَ إِلَى
 عَمْرَانَ .

وَدَفَعَهَا عَمْرَانُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ ﷺ ، وَأَوْصَى إِبْرَاهِيمُ إِلَى ابْنِهِ
 إِسْمَاعِيلَ ، وَأَوْصَى إِسْمَاعِيلُ إِلَى إِسْحَاقَ ، وَأَوْصَى إِسْحَاقُ إِلَى يَعْقُوبَ ،
 وَأَوْصَى يَعْقُوبَ إِلَى يَوْسُفَ ، وَأَوْصَى يَوْسُفُ إِلَى بَثْرِيَا ، وَأَوْصَى بَثْرِيَا إِلَى
 شَعِيبَ .

وَأَوْصَى شَعِيبَ إِلَى مُوسَى بْنِ عَمْرَانَ ﷺ وَأَوْصَى مُوسَى إِلَى يَوْشَعَ
 بْنِ نُونَ ، وَأَوْصَى يَوْشَعَ بْنِ نُونَ إِلَى دَاوُدَ ، وَأَوْصَى دَاوُدَ إِلَى سُلَيْمَانَ ، وَ
 أَوْصَى سُلَيْمَانَ إِلَى آصَفَ بْنِ بَرَخِيَا ، وَ أَوْصَى آصَفَ إِلَى زَكَرِيَّا .

وَدَفَعَهَا زَكَرِيَّا إِلَى عِيسَى ﷺ ، وَأَوْصَى عِيسَى إِلَى شَمْعُونَ بْنِ حَمُونَ
 الصَّفَا ، وَأَوْصَى شَمْعُونَ إِلَى يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا ، وَأَوْصَى يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا إِلَى
 مَنْذَرَ ، وَأَوْصَى مَنْذَرَ إِلَى سَلِيمَةَ ، وَأَوْصَى سَلِيمَةَ إِلَى بَرْدَةَ .

ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « وَدَفَعَهَا إِلَى بَرْدَةَ ، وَأَنَا أَدْفَعُهَا إِلَيْكَ

(١) مل : هبة الله من آدم .

(٢) كذا هنا وفيما يليه والباء مهمله . كمال الدين والأماطي : مجلث . الفقيه : مجلث .

(٣) كمال الدين ، نسخة في الأماطي : غثميشا .

(٤) كمال الدين : جفسية . الفقيه ، الأماطي ، نسخة في كمال الدين : جفسية .

يا عليّ، وأنت تدفعها إلى وصيّك، ويدفعها وصيّك إلى أوصيائك من
ولئك، واحد بعد واحد، حتّى تدفع إلى خير أهل الأرض بعدك؛
ولتكفرون بك الأئمة، ولتختلفنّ عليك اختلافا شديدا؛ الثابت عليك
كالمقيم معي، والشاذّ عنك في النار، والنار مثوى للكافرين».

أَنبَاءُ رَسَائِدِ

[الأئمة الاثنا عشر]

روي في بصائر الدرجات^(١) بإسناده إلى مولانا الباقر عليه السلام - قال : - قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

« إِنَّ أَوَّلَ وَصِيٍّ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ هَبَّةُ اللَّهِ بْنِ آدَمَ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ
مَضَى إِلَّا وَلَهُ وَصِيٌّ. وَكَانَ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ مِائَةَ أَلْفٍ نَبِيٍّ وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرِينَ أَلْفَ
نَبِيٍّ. مِنْهُمْ خَمْسَةٌ أُولُو الْعِزِّمْ : نُوحٌ، وَإِبْرَاهِيمُ، وَمُوسَى، وَعِيسَى، وَمُحَمَّدٌ -
صَلَّواتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ - وَإِنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ كَانَ هَبَّةُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ، وَرِثَ عِلْمَ
الْأَوْصِيَاءِ وَعِلْمَ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ ... » - الحديث - .

وروى السيّد الجليل الحسن بن أبي كبش^(٢) بإسناده عن سلمان الفارسي

(١) بصائر الدرجات: الجزء الثالث، نادر من الباب الثالث، ١٢١، ح ١.

عنه البحار: ٦/٣٨، ح ١٢. ٦/٢٧، ح ١٣. ٤١/١١، ح ١.

(٢) لم أعثّر على ترجمته. و الأظهر أن المؤلف رواه حكاية عن كتاب المحتضر لحسن بن سلمان
الحلي، كما حكى عنه المجلسي - قده - في البحار (٦/٢٥، ح ٩): «كتاب المحتضر...
مما رواه من كتاب السيد حسن بن كبش (كذا)، مما أخذه من كتاب المقتضب ووجدته في
المقتضب أيضا...» راجع أيضا ما أورده في ٩/١٥ من البحار. والرواية موجودة في كتاب
«مقتضب الأثر في النص على الأئمة الاثنا عشر» لأحمد بن محمد بن عبيد الله بن عباس
الجوهري (ص ٦) مع اختلافات في الألفاظ: «حدثنا أبو علي أحمد بن محمد بن جعفر
الصولي البصري، قال حدثنا عبدالرحمن بن صالح بن ربيعة، قال حدثني الحسين بن حميد
بن الربيع، قال حدثنا الأعمش، عن محمد بن خلف الطاطري، عن زاذان، عن
سلمان...». ورواه (باختلافات يسيرة) الطبري في دلائل الإمامة: معرفة وجوب القائم،
٤٤٧-٤٥٠، ح ٢٨. والحضيني في الهداية الكبرى: الباب الرابع عشر: ٣٧٥.

رضي الله عنه، قال : دخلتُ على رسول الله ﷺ فلَمَّا نظرَ إليَّ قال : « يا سلمان إنَّ الله عزَّ وجلَّ لم يبعث نبياً ولا رسولاً إلَّا جعل له اثنا عشر نقيباً .

- قال : - قلت : « يا رسول الله ، قد عرفت هذا من الكتابين » .

قال : « يا سلمان ، فهل علمتَ نقبائي الاثنا عشر ، الذين اختارهم الله للإمامة من بعدي ؟ » . فقلت : « الله ورسوله أعلم » .

قال : « يا سلمان ، خلقتني الله من صفاء نوره ، فدعاني فأطعته ؛ وخلقني من نور عليٍّ فاطمته ، فدعاه إلى طاعته فأطاعه ؛ وخلق من نوري ونور عليٍّ فاطمة ، فدعاهما فأطاعته ؛ وخلق مني ومن عليٍّ ومن فاطمة : الحسن والحسين ، فدعاهما فأطاعاه ؛ فسَمَّانا الله - عزَّ وجلَّ - بخمسة أسماء من أسمائه : فالله المحمود ، وأنا محمَّد ؛ والله العليُّ ، وهذا عليٌّ ؛ والله فاطر ، وهذه فاطمة ؛ والله الإحسان ، وهذا حسن ؛ والله المحسن ، وهذا الحسين . ثم خلق من نور الحسين تسعة أئمَّة ، فدعاهم فاطعوا قبل أن يخلق الله سماءً مبنيةً ، أو أرضاً مدحيةً ، أو هواءً أوماءً ، أو ملكاً أو بشراً ؛ وكُنَّا نعلمه ^(١) أنواراً نسبحه ونسمع له ونطيعه » .

- فقال سلمان - : قلت : « يا رسول الله ، بأبي أنت وأُمِّي ، ما لَمَن عرف هؤلاء ؟ »

فقال : « يا سلمان ، من عرفهم حقَّ معرفتهم واقتدى بهم فوالى ولَّيهم وتبرأ من عدوِّهم ؛ فهو والله متَّ ، يَرِدُّ حيثُ نَزِدُ ويسكن حيثُ نَسكن » .

قلت : « يا رسول الله ، يكون إيمانُ بهم بغير معرفتهم بأسمائهم وأنسابهم ؟ »

فقال : « لا ، يا سلمان » . فقلت : « يا رسول الله ، فأَنَّى لي بهم ؟ »

قال : « قد عرفتَ إلى الحسين ؛ ثمَّ سيِّد العابدين عليٍّ بن الحسين ، ثمَّ ابنه محمَّد بن عليٍّ باقر علم الأوَّلِينَ والآخِرِينَ من النَّبِيِّينَ والمرسلين ، ثمَّ ابنه جعفر بن محمَّد لسان الله الصادق ، ثمَّ موسى بن جعفر الكاظم غيظه صبرا في الله ، ثمَّ

عليّ بن موسى الرضا لأمر الله، ثمّ محمّد بن عليّ الجواد المختار من خلق الله، ثمّ عليّ بن محمّد الهادي إلى الله، ثمّ الحسن بن عليّ الضامن الأمين العسكري، ثمّ ابنه محمّد بن الحسن المهدي الناطق القائم بحقّ الله.

قال سلمان: فسكتُ، ثمّ قلت: «يا رسول الله، أَدع لي بإدراكهم».

قال: «يا سلمان، إنك مدرّكهم^(١) وأمثالك ومن توالاهم بحقيقة المعرفة».

قال سلمان: فشكرت الله كثيرا، ثمّ قلت: «يا رسول الله، مؤجّل إلى عهدهم؟».

فقال: «يا سلمان اقرء: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَئِهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا﴾ * ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ [٦٥/١٧]».

قال سلمان: فاشتدّ بكائي وشوقي وقلت: «يا رسول الله، بعهد منك؟»

فقال: «إي والذي أرسل محمّدا - إنّه لعهد منّي ولعليّ وفاطمة والحسين والحسين وتسعة أئمة، وكلّ من هو منّا ومظلوم فينا؛ إي وألله يا سلمان - ثمّ لتحضرنّ إبليس وجنوده وكلّ من محض الإيمان محضا ومحض الكفر محضا، حتّى يؤخذ بالقصاص والأوتار والثراث ﴿وَلَا يَظْلُمُ رِثْكَ أَحَدًا﴾ [٤٩/١٨]. ونحن نأول هذه الآية: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ * وَنُكَيِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [٦٥/٢٨]».

قال سلمان: «فقمّت من بين يدي رسول الله ﷺ - وما يبالي سلمان متى لقي الموت، أو لقيه».

وروى الصدوق في إكمال الدين^(٢) بإسناده إلى جابر بن يزيد الجعفي قال:

(١) مل: تدرّكهم.

(٢) كمال الدين: باب نص الله عزّ وجلّ على القائم عليه السلام، ٢٥٣، ح ٣. كفاية الأثر: باب ماجاء عن جابر بن عبد الله...، ٥٣. البحار: ٢٥٠/٣٦، ح ٦٧. راجع أيضا ٢٨٩/٢٣، ح ١٦.

سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري يقول : « لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [٥٩/١] ، قلت : « يارسول الله - عَزَفْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَمَنْ أُولِي الْأَمْرِ الَّذِينَ قَرَنَ اللَّهُ طَاعَتَهُمْ بِطَاعَتِكَ » ؟

فقال ﷺ : « هم خلفائي - يا جابر - وأئمة المسلمين من بعدي ؛ أولهم عليُّ بن أبي طالب ، ثم الحسن ، ثم الحسين ، ثم عليُّ بن الحسين ، ثم محمد بن عليِّ المعروف في التوراة بالباقر - وستدركه يا جابر ، فإذا لقيته فإقرأه مِنِّي السَّلام - ثم الصادق جعفر بن محمد ، ثم موسى بن جعفر ، ثم عليُّ بن موسى ، ثم محمد بن عليِّ ، ثم عليُّ بن محمد ، ثم الحسن بن عليِّ ، ثم تميمي وكنتي حجة الله في أرضه وبقيته في عبادته ابن الحسن بن عليِّ ، ذاك الذي يفتح الله - تعالى ذكره - على يديه مشارق الأرض ومغاربها ، ذاك الذي يغيب عن شيعته وأوليائه غيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلا مَنْ امتحن الله قلبه للإيمان . »

- قال جابر : - فقلت له : « يارسول الله - فهل ينتفع الشيعة به في

غيبته ؟ »

فقال ﷺ : « إي - والذي بعثني بالنبوة - يستضيئون بنوره ، وينتفعون بولايته في غيبته ، كانتفاع الناس بالشمس وإن تجلَّ لها سحاب . - يا جابر - هذا من مكنون سرِّ الله ومخزون علم الله ؛ فاكمه إلا عن أهله . »

وبإسناده^(١) عن مولانا الصادق عليه السلام عن أبيه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام ، قال :

- قال رسول الله ﷺ : « الأئمة^(٢) اثنا عشر من أهل بيتي ، أعطاهم الله^(٣) -

(١) كمال الدين : الباب السابق ، ٢٨١ ، ح ٣٣ . عيون الأخبار : الباب السابق ، ٦٤/١ ، ح ٣٢ . الاختصاص : ٢٠٨ . عنها البحار : ٢٤٣/٣٦ ، ح ٥٢ .

(٢) كذا في كمال الدين . وأما في غيره (العيون والاختصاص والمنقول عنه في البحار) لا يوجد هذه الكلمة وشروع الحديث : « اثنا عشر من أهل بيتي... » .

(٣) الاختصاص : من أعطاهم الله .

فهمني وعلمي وحكمتي^(١) ، وخلقهم من طينتي ؛ فويل للمتكبرين عليهم بعدي ، القاطعين فيهم صلتي ؛ ما لهم ، لا أنالهم الله شفاعتي .
و رواه العائنة بأسانيد وألفاظ متعددة^(٢) .

وعن العباس بن عبد المطلب^(٣) أنَّ النبي ﷺ قال له : « يا عم - يملك من ولدي اثنا عشر خليفة ، ثم يكون أمورٌ كربة وشدائد عظيمة ؛ ثم يخرج المهدي من ولدي يصلح الله أمره في ليلة ، فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت جوراً ، ويمكث في الأرض ما شاء الله ، ثم يخرج الدجال » .

وقد استفاض أمثال هذه الأخبار في كتب العائنة^(٤) . وأما عندنا فقد بلغ حدّ التواتر بنصوص واضحة جليّة مفصلة لاشكّ فيها^(٥) ، وقد نصّ كلُّ منهم - صلوات الله عليهم - على لاجقه ، وأخبر أصحابه بإمامته واسمه وصفته ، وقد ثبت طهارتهم وصدقهم جميعاً عند معتبري أهل الإسلام كافة .

وأما ولايتهم وحجيتهم وشرقتهم وفضلهم وعصمتهم فعملومة من التتبّع لآثارهم ومعارفهم بحيث لا يبق للشكّ مجال .

قال شيخنا الصدوق - رحمه الله - في إكمال الدين^(٦) :
« ومن أوضح الأدلّة على الإمامة أنَّ الله عزَّ وجلَّ جعل آية النبي ﷺ

(١) مل : وحكي .

(٢) أحاديث أن الأئمة اثنا عشر سيذكر في الفصل الآتي من طرق العامة . وأما ما جاء في ذيل الحديث (أعطاهم الله فهمي ...) فقد جاء ما يقرب منه في حلية الأولياء : آخر ذكر علي بن أبي طالب ﷺ : ٨٦/١ . تاريخ دمشق ، ترجمة الامام علي بن أبي طالب ﷺ : ٩٥/٢ . الحديث ٥٩٦ . كنز العمال : ١٠٣/١٢ ، ح ٣٤١٩٨ .

(٣) عن الكتاب المذكور .

(٤) راجع الأحاديث وتخريجاتها في ملحقات الإحقاق : ١/١٣ - ٧٤ . معجم أحاديث المهدي ﷺ : ج ١ .

(٥) راجع البحار : أبواب النصوص على أمير المؤمنين والنصوص على الأئمة الاثنا عشر ﷺ : ٣٦ / ١٩٢ - ٤١٨ . عوالم العلوم : الجزء الثالث من المجلد الخامس عشر ٣٣ - ٣١٣ . وغيرها .

(٦) كمال الدين : مقدمة المؤلف ، أجوبة النويختي عن المخالفين : ٩١ .

أَنَّهُ أَتَى بِقِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ الْمَاضِينَ ﷺ وَبِكُلِّ عِلْمٍ تَوْرَاةٍ وَإِنْجِيلٍ وَزَبُورٍ ،
مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ يَعْلَمُ الْكِتَابَةَ ظَاهِرًا ، أَوْ لَقِيَ نَصْرَانِيًّا أَوْ يَهُودِيًّا ، فَكَانَ
ذَلِكَ أَعْظَمَ آيَاتِهِ .

وَقَتْلَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ﷺ وَخَلْفَ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ ﷺ مُتَقَارِبِ
السَّرِّ - كَانَتْ سِنُّهُ أَقَلَّ مِنْ عَشْرِينَ سَنَةً - ثُمَّ انْقَبَضَ عَنِ النَّاسِ
فَلَمْ يَلْقَ أَحَدًا وَلَا كَانَ يَلْقَاهُ إِلَّا خَوَاصَّ أَصْحَابِهِ ، وَكَانَ فِي نَهَايَةِ الْعِبَادَةِ
وَلَمْ يُخْرِجْ عَنْهُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا يَسِيرًا لَصُعُوبَةِ الزَّمَانِ وَجُورِ بَنِي أُمَيَّةٍ - .
ثُمَّ ظَهَرَ ابْنُهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْمُسَمَّى بِالْبَاقِرِ ﷺ لِفَتْحِهِ الْعِلْمَ ، فَأَتَى مِنْ
عُلُومِ الدِّينِ وَالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالسِّيَرِ وَالْمَغَازِي بِأَمْرٍ عَظِيمٍ .

وَأَتَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ ذَلِكَ بِمَا كَثُرَ وَظَهَرَ ، فَلَمْ يَبْقَ
فَرْقٌ مِنْ فَنُونِ الْعِلْمِ إِلَّا أَتَى فِيهِ بِأَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ ، وَفَسَّرَ الْقُرْآنَ وَالسُّنَنَ ،
وَرَوَيْتَ عَنْهُ الْمَغَازِي وَأَخْبَارَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُرَى هُوَ وَأَبُوهُ - مُحَمَّدُ
بْنِ عَلِيٍّ أَوْ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ﷺ - عِنْدَ أَحَدٍ مِنْ رَوَاةِ حَدِيثِ الْعَامَّةِ
وَفَقَهَاظِهِمْ يَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمْ شَيْئًا ، وَفِي ذَلِكَ أَدْلُ دَلِيلٍ عَلَى أَنَّهُمْ أَخَذُوا
ذَلِكَ الْعِلْمَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ عَنْ عَلِيٍّ ﷺ ، ثُمَّ عَنْ وَاحِدٍ وَاحِدٍ مِنْ
الْأُئِمَّةِ ﷺ .

وَكَذَلِكَ جَمَاعَةُ الْأُئِمَّةِ ﷺ هَذِهِ سَنَّتُهُمْ فِي الْعِلْمِ ؛ يُسْأَلُونَ عَنِ الْحَلَالِ
وَالْحَرَامِ فَيُجِيبُونَ جَوَابَاتٍ مُتَّفَقَةً ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا ذَلِكَ مِنْ أَحَدٍ مِنْ
النَّاسِ .

فَأَيُّ دَلِيلٍ أَدْلُ مِنْ هَذَا عَلَى إِمَامَتِهِمْ ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَصَّبَهُمْ
وَعَلَّمَهُمْ وَأَوْدَعَهُمْ عِلْمَهُ وَعُلُومَ الْأَنْبِيَاءِ ﷺ قَبْلَهُ ؛ وَهَلْ رَأَيْنَا فِي الْعَادَاتِ
مَنْ ظَهَرَ عَنْهُ مِثْلُ مَاظَهَرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ وَجَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ
غَيْرِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا ذَلِكَ مِنْ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ ؟ - انْتَهَى كَلَامُهُ - .

وَأَمَّا النُّصُوصُ الْوَارِدَةُ فِي فَضَائِلِهِمْ وَمَنَاقِبِهِمْ ، فَأَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى وَأَشْهَرُ

من أن تخفى^(١)، سَمَّا مولانا أمير المؤمنين وإمام المتقين عليه وعليهم السلام، فقد روى الصدوق^(٢) بإسناده عن ابن عباس - قال: - قال رسول الله ﷺ: «لو أن الرياض أقلامٌ والبحر مدادٌ والجنُّ حُسابٌ، والإنس كُتَّابٌ ما أحصوا فضائلَ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ».

تَلْيِيسُ نُفُورِيٍّ

[الشرائع الست وأوصياء كل نبي]

قال بعضُ أهل التحقيق: ^(٣) «اعلم أنَّ أصحاب الشريعة من لدن آدم إلى محمد ﷺ ستَّة، كلُّ واحد منهم جاء بشريعة واحدة مدَّة، فالأولة فاتحه والآخرة خاتمه، وما بينهما ينسخ الأولى الأخير ليعود الخاتمة فاتحةً، والفاتحة خاتمةً، و إلى ذلك أشار النبي ﷺ باستدارة الزمان وهو قوله^(٤): «قد استدار الزمانُ كهَيَاتِهِ يوم خلق الله فيه السماوات والأرض».

فالستَّة: آدم، نوح، إبراهيم، موسى، عيسى، محمَّد - صلوات الله عليهم أجمعين.

و إنَّه لكلِّ واحد منهم من الأوصياء المتواصلين به في الأزمنة المتباعدة

(١) في هامش ر:

كتاب فضل تورا آب بحر کافی نیست که ترکی سر انگشت وصفه بشاری
(٢) أمالي الصدوق: المجلس الثاني والثمانون، ح ١٥، ٦٥٢، مع فروق في اللفظ.

كنز الغوائد: ١٢٨-١٢٩. البحار: ١٩٧/٣٨. ٧٠/٤٠. ح ١٠٥. مناقب الخوارزمي: ٢ و ٢٣٥. وفيه: «لو أن الغياض أقلام...». عنه كشف الغمة بلفظ المؤلف: ١/١١٢. البحار: ٤٩/٤٠ و ٧٤ و ٧٥.

(٣) لم أعثر على القائل، غير أن السيد حيدر الآملي أيضا أورده في كتابه جامع الأسرار (٢٤٠-٢٤١) حاكيا عن بعض الفضلاء - على حد تعبيره - ولعل المؤلف أيضا حكى عنه، ويوجد بينها اختلافات في ضبط الأسماء لم تتعرض لها.

(٤) لفظ الحديث: «إنَّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض...».

البخاري: كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في سبع أرضين، ١٣٠/٤. كتاب التفسير، سورة براءة، ٨٣/٦. مسلم: كتاب القسامة، باب تغليظ تحريم الدماء...، ١٣٠٥/٣، ح ٢٩. أبو داود: كتاب المناسك، باب الأشهر الحرم، ١٩٥/٢، ح ١٩٤٧. المسند: ٣٧/٥ و ٧٣.

والمقاربة اثنا عشر وصيًا ؛ يحفظون كلمته ويُقيمون شريعته ، مادام التكليف باقيا ؛ والوصيُّ هو الحجة بعد ذلك النبي ، والإمام الناطق بتأويل الكتاب الصامت ، يحفظ الشريعة ، ويقيم الحدود ، ويسد الثغور ، ويقصر يد الظالم عن المظلوم .

فالشريعة الفاتحة لآدم ﷺ ، وأوصياؤها اثنا عشر وصيًا ؛ وهم : شيث ، هابيل ، قينال ، ميسم ، شيسم ، قادس ، قيدق ، ايمح^(١) ، اينوخ ، إدريس ، دينوخ ، ناخور .

الشريعة الثانية لنوح ﷺ ، وأوصياؤها اثنا عشر وصيًا ، وهم : سام ، يافث ، ارشخ ، فرشخ ، فاتو ، شالغ ، هود ، صالح ، ديمح ، معدل ، دريخا ، هجان .

الشريعة الثالثة لإبراهيم ﷺ ، وأوصياؤها اثنا عشر وصيًا ، وهم : إسماعيل و إسحاق ويعقوب ، يوسف ، إيلون ، إيتم ، أيوب ، زينون ، دانيال الأكبر ، اينوخ ، اناخا ، ميدخ .

الشريعة الرابعة لموسى ﷺ ، وأوصياؤها اثنا عشر وصيًا ، وهم : يوشع ، عروف ، فيدوف ، عزيز ، اريسا ، داود ، سليمان ، آصف ، اتواخ ، منيكا ، ارون ، واعث .

الشريعة الخامسة لعيسى ﷺ ، وأوصياؤها اثنا عشر وصيًا ، وهم : شمعون ، عروف ، فيدق ، عير ، زكريّا ، يحيى ، اهدى ، مشحا ، طالوت ، قس ، استين ، بجيرا الراهب .

الشريعة السادسة لمحمد ﷺ ، وأوصياؤها اثنا عشر وصيًا ، وهم : أمير المؤمنين عليّ ، الحسن الزكيّ ، الحسين الشهيد ، عليّ زين العابدين ، محمد الباقر ، جعفر الصادق ، موسى الكاظم ، عليّ بن موسى الرضا ، محمد التقيّ ، عليّ النقيّ ، الحسن العسكريّ ، المهدي القائم ، وبه ختمت الأوصياء ، وعددهم : اثنان وسبعون وصيًا لستة أنبياء مرسلين .

(١) مل : ايمح .

فإن حصل بين الوصي المتصل بالنبى المتصل بالله فترة من الزمان إلى وصي آخر، حفظ تلك الوصية الرجال المؤمنون بشريعة ذلك النبي ﷺ وإيمان ذلك الوصي؛ ولا يزالون ينقلونها سرًا إلى أن يظهرها الله جهرًا؛ لقول النبي ﷺ^(١): «ولو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد، لطوّل الله - تعالى - ذلك اليوم، ليُخرج رجلاً من ولدى اسمه اسمي، وكنيته كنيتي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت جوراً وظلماً» - انتهى كلامه - .

وفى كتاب إكمال الدين وإتمام النعمة^(٢): «إن الرسل الذين تقدموا قبل عصر نبينا ﷺ كان أوصياؤهم أنبياء، فكلّ وصي قام بوصية حجة تقدّمه - من وفات آدم ﷺ إلى عصر نبينا ﷺ - كان نبياً... وأوصياء نبينا ﷺ لم يكونوا أنبياء، لأنّ الله - عزّ وجلّ - جعل محمداً خاتماً لهذا الاسم كرامة له وتفضيلاً» .

تليّماً فوريّ

[تكذيب المخالفين لنبوّة النبي أو إمامة الإمام لا يقدح في أمرهما]

«وأنت تعلم أنّه لا يقدح في إمامة أئمتنا صلوات الله عليهم كونهم ﷺ مُنعوا من الخلافة، وعزّلوا عن المنصب الذي اختارهم الله له، واستبدّ به دونهم، إذ لم يقدح في نبوّة الأنبياء تكذيب من كذبهم، ولا وقع الشكّ فيهم لانحراف من انحرف عنهم، ولا شوّه وجوه محاسنهم تقبيح من قبحها، ولا نقّص شرفهم خلاف من عاندهم ونصب لهم العداوة، وجاهرهم بالعصيان. وقد قال أمير المؤمنين ﷺ^(٣): «وما على المؤمن من غضاضة في دينه أن يكون مظلوماً، مالم يكن شاكاً في دينه، ولا مرتاباً بيقينه» .

والعلّة في ذلك ما شاع وذاع بين أفراد البشر من الحسد لذوي الفضل؛

(١) الحديث مروية بطرق مختلفة ومع اختلافات لفظية في مصادر الحديث من العامة والخاصة، راجع معجم أحاديث المهدي : ١٥٧/١، ح ٨٥.

(٢) مقدمة المصنف: ٢٦.

(٣) نهج البلاغة: الكتاب ٢٨. بلفظ: «وما على المسلم من غضاضة في أن يكون مظلوماً...»

فما من نبي ولا ولي إلا وقد كان في عصره جماعة من الناس يحسدونه ويؤذونه ،
ويحولون بينه وبين ما أراد من الهداية والإرشاد ، وينشون أعطاف الناس عنه ؛
هكذا جرت سنة الله . قال الله سبحانه : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولُ مِنْ
قَبْلِكَ ﴾ [١٨٤/٣] . وقال : ﴿ كُلِّ مَا جَاءَ أُمَّةٌ رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ ﴾ ^(١) [٤٤/٢٣] - إلى غير
ذلك مما في معناه .

ولقد كان حول نبينا ﷺ جماعة من المنافقين مزدوا على النفاق ، وإِثْمًا
أسلموا له خوفا من سيفه وطمعا في الرئاسة والسلطنة بعده ﷺ ، وكانوا يؤذونه
في حياته ، ثم غصبوا حق أهل بيته بعد وفاته ، وكلما كان رسول الله ﷺ زاد
في تشريف أمير المؤمنين ﷺ وإكرامه وإظهار فضيلته واستحقاقه لمنصب
الخلافة والإمامة بعده - بوحى من الله عز وجل وأمر منه - ازدادوا لهما ﷺ
بُغضا ، والله عداوة ، وزاد في قلوبهم مرضا ونفاقا ، و قال الله عز وجل : ﴿ أَمْ
حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ * وَلَوْ نَشَاءُ
لَأَرْزَأْنَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسَائِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾ [٣٠-٢٩/٤٧] .

[نصب النبي ﷺ عليا ﷺ للخلافة وما كان من المؤامرات بعد ذلك]

وعن مولانا الصادق ﷺ - قال - : ^(٢) « لما أقام رسول الله ﷺ أمير المؤمنين
عليا يوم غدِير خَمٍّ ، كان مجذائه سبعة نفر من المنافقين ؛ منهم فلان وفلان
وعبدالرحمان بن عوف وسعد بن أبي وقاص وأبي عبيدة وسالم مولى أبي حذيفة
والمغيرة بن شعبة ؛ قال الثاني : « أما ترون عينيه كأنهما عينا مجنون - يعني
النبي ﷺ - الساعة يقوم ويقول : قال ربي » . فلما قام « قال : أيها الناس ، من
أولى بكم من أنفسكم ؟ قالوا : « الله ورسوله » . قال : « اللهم فاشهد ؟ » . - ثم
قال : - « ألا من كنت مولاه فعلي ^(٣) مولاه » . وسلّموا عليه بإمرة المؤمنين .

فأنزل الله جبرئيل ﷺ وأعلم رسول الله ﷺ بمقالة القوم ، فدعاهم

(١) في النسخة : كلما جاءهم رسول كذبه (التصحيح من القرآن الكريم) .

(٢) تفسير القمي : ٣٢٩/١ ، تفسير الآية التوبة/٧٤ .

(٣) مل : على .

وسألهم، فأنكروا وحلفوا. فأنزل الله: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً الْكُفْرِ وَهُمْ أَمْتًا لَمْ يَنْتَلُوا﴾ [٧٤/٩].

وفي رواية أخرى^(١) أنها نزلت في تحالفهم في الكعبة أن لا يردوا هذا الأمر في بني هاشم، فهي كلمة الكفر. ثم قعدوا لرسول الله ﷺ في العقبة وهموا بقتله بتفسير دابته، وهو قوله: ﴿وَهُمْ أَمْتًا لَمْ يَنْتَلُوا﴾ لأن الله عصمه من كيدهم وأفضحهم.

وروى مسلم من العامة في الصحيح^(٢) عن أبي الطفيل، قال: كان بين رجل من أهل العقبة وبين حذيفة بعض ما يكون بين الناس، فقال: «أنشدك الله، كم كان أصحاب العقبة؟» - قال: - فقال له القوم: «أخبره إذ سألك». قال: «كنّا نخبر أنهم أربعة عشر فإن كنت منهم لقد كان القوم خمسة عشر؛ وأشهد بالله أن إنا عشر منهم حرب لله ولرسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد».

وروى الحميدي منهم في الجمع بين الصحيحين^(٣) وفي الحديث الأول من أفراد مسلم^(٤)، من مسند حذيفة بن اليمان العباسي^(٥) - إلى أن قال: -

«ولكن حذيفة أخبرني عن رسول الله ﷺ أنه قال: «في أصحابي إنا عشر منافقا، منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط»، وأربعة لا أحفظ ما قال شعبة فيهم»^(٦).

(١) نفس المصدر.

(٢) مسلم: ٢١٤٤/٤، كتاب صفات المنافقين، ح ١١.

(٣) الجمع بين الصحيحين: ٢٨٦/١، ٤٠٧.

(٤) مسلم: كتاب صفة المنافقين، ح ٩، ٢١٤٣/٤.

(٥) حذيفة بن اليمان الصحابي المشهور.

(٦) أهم الحميدي بتقطيعه معنى الحديث، فنورده بتمامه إيضاحا للمعنى بلفظ مسلم:

«حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا أسود بن عامر، حدثنا شعبة بن الحجاج، عن قتادة، عن أبي نضرة، عن قيس - قال: - قلت لعمار: «أرايتم صنعكم هذا الذي صنعتم في أمر علي، أرايتم رأيتموه، أو شيئا عهده إليكم رسول الله ﷺ؟»

فقال: «ما عهد إلينا رسول الله ﷺ شيئا لم يعهده إلى الناس كافة؛ ولكن حذيفة أخبرني -

و رَوَا بِأَسَانِيدِهِمْ^(١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ - قَالَ :- «لِيرَدَّنَا أَنْسَاسٌ مِنْ أَصْحَابِي عَلَى الْحَوْضِ حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ اخْتَلَجُوا دُونِي ، فَأَقُول : أَصْحَابِي . فَيَقَال : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدِكَ .»

ولقد أخبر رسول الله ﷺ بوقوع الفتنة واختلاف الآراء بعده، وأوصى عمارًا وابن عباس وغيرهما بسلوك وادي عليّ ﷺ و إن انفرد به وسلك الناس جميعا غيره^(٢) . وقد روي عنه ﷺ أَنَّهُ قَالَ^(٣) : «افترقت أُمَّة موسى على إحدى وسبعين فرقة، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً - وَهِيَ الَّتِي اتَّبَعْتُ وَصِيَّتَهُ يَوشَعَ . وَافْتَرَقَتْ أُمَّةُ عِيسَى عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً - وَهِيَ الَّتِي اتَّبَعْتُ وَصِيَّتَهُ شَمْعُون - . وَاسْتَفْتَرَقَ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً ، وَهِيَ الَّتِي تَبَّعَ وَصِيَّتِي عَلِيًّا .»

وفي صحيح الترمذي^(٤) منهم هكذا : «ستفترق أمتي ثلاثا وسبعين فرقة،

← عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : «فِي أَصْحَابِي اثْنَا عَشَرَ مَنَاقِفًا ، فِيهِمْ ثَمَانِيَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُلْجَأَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ» ثَمَانِيَةٌ مِنْهُمْ تَكْفِيكُهُمُ الدَّبِيلَةَ ، وَأَرْبَعَةٌ لَمْ أَحْفَظْ مَقَالَ شُعْبَةَ فِيهِمْ . وَالدَّبِيلَةُ : فَسْرُهُ فِي حَدِيثٍ يَتْلُوهُ (٤/ ٢١٤٤) : «سَرَجٌ مِنَ النَّارِ يَظْهَرُ فِي أَكْتَافِهِمْ ، حَتَّى يَنْجُمَ مِنْ صُدُورِهِمْ .»

(١) البخاري: كتاب الرقاق، باب في الحوض : ١٤٩/٨ . ورواه مسلم بفروق يسيرة في كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبيِّنا ﷺ وصفته : ١٨٠٠/٤ ، ح ٤٠ . راجع أيضا ماورد في عيون أخبار الرضا ﷺ : باب ٣٢ في ذكر ما جاء عنه ﷺ من العلل، ح ٣٣ ، ٨٧/٢ .

(٢) أخرجه الخوارزمي في مناقبه (الفصل السادس عشر : ١٢٥) ، عن رسول الله ﷺ قال لعمار : «يا عمار - إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي هَنَاتٌ ، حَتَّى يَخْتَلِفَ السِّيفُ فِيهَا بَيْنَهُمْ وَحَتَّى يَقْتُلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَحَتَّى يَبْرَأَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ؛ فَإِذَا رَأَيْتَ ذَلِكَ فَعَلَيْكَ هَذَا الْأَصْلَحُ الَّذِي عَنْ يَمِينِي عَلَى بَنِ أَبِي طَالِبٍ ، وَإِنْ سَلَكَ النَّاسُ كُلَّهُمْ وَادِيًا وَسَلَكَ عَلِيٌّ وَادِيًا ، فَاسْلُكْ وَادِيَّ عَلِيٍّ وَخَلِّ عَنْ النَّاسِ...» وجاء مثله في فرائد السمطين : ١٧٨/١ .

(٣) أحاديث ائتراق الأمة ورد في كثير من الجوامع الروائية، وأما هذا اللفظ فلم أعثر عليه عن رسول الله ﷺ فيما بيدي من الجوامع . وقد ورد عن أمير المؤمنين ﷺ في أمالي الطوسي : المجلس ١٨ ، ح ٦٦ ، ٥٢٣-٥٢٤ . والاحتجاج : ١/ ٦٢٥ . عنها البحار : ٤/ ٥٨٠ ، ح ٦-٥ .

(٤) في الترمذي (كتاب الإيمان، الباب (١٨) : ٢٦/٥ ، ح ٢٦٤١) : بلفظ «... وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة، كلهم في النار إلا ملة واحدة. قالوا: ومن هي - يارسول الله - ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي.»

كلها في النار إلا واحدة. قيل: ومن هم؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي».

روى ابن أبي الحديد^(١) منهم عن أمير المؤمنين عليه السلام - معتمداً - على صحتها أنه قال:

«اللهم إني استعديك على قريش، فإنيهم أضمرُوا لرسول الله صلى الله عليه وآله ضروباً من الشرِّ والغدر، فعجزوا عنها، فحُلَّتْ بينهم وبينها، فكانت الوجبةُ بي والدائرةُ عليَّ؛ اللهم احفظ حسنا وحسينا، ولا تمكِّنْ فجرةً قريش منها مادمتُ حيًّا، فإذا توفَّيتني فأنت الرقيب عليهم، وأنت على كلِّ شيءٍ شهيدٌ».

قال له قائل^(٢): «يا أمير المؤمنين، أرايت لو كان رسول الله صلى الله عليه وآله ترك ولداً ذكراً قد بلغ الحلم، وأنس منه الرشد أكانت العرب، تُسلم إليه أمزها؟»

قال: «لا، بل كانت تقتله إن لم يفعل ما فعلته، إنَّ العرب كرهت أمرَ محمد صلى الله عليه وآله وحسدته على ما آتاه الله من فضله واستطالت أيامه حتَّى قذفت زوجته ونفرت ناقته، مع عظيم إحسانه كان إليها، وجسيم مَنِّه عندها؛ واجتمعت مذ كان حيًّا على صرف الأمر عن أهل بيته بعد موته. ولولا أنَّ قريشاً جعلت اسمه ذريعةً إلى الرئاسة، و سُلِّمَ إلى العزِّ والإمرة^(٣) لما عبدت الله - تعالى - بعد موته يوماً واحداً، ولا رتدَّت في حافرتها، وعاد قارحها جذعاً وبازلها بكراً.

ثمَّ فتح الله عليها الفتوح، فأثرت بعد الفاقة، وتموَّلت بعد الجهد والمخمصة، فحسن في عيونها من^(٤) الإسلام ما كان سمجاً، وثبت في قلوب كثير منها من الدين ما كان مضطرباً، وقالت: «لولا أنَّه حقٌّ لما كان كذا».

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٢٩٨/٢٠، الكلمة (٤١٣) من الكلمات التي انتخبها ابن أبي الحديد من كلمات أمير المؤمنين عليه السلام وألحقها بآخر شرحه.

(٢) نفس المصدر: الكلمة (٤١٤). (٣) ر: الأثر. (٤) مل: - من.

ثمَّ نسبت تلك الفتوح إلى آراء ولاتها وحسن تدبير الأمراء القائمين بها، فتأكد عند الناس نباهة قوم وخمول آخرين؛ فكثرت نحن - ممن خمل ذكوره وخبت نازة^(١)، وانقطع صوته وصيته، حتى أكل الدهر علينا وشرب، ومضت السنون والأحقاب - بما فيها - ومات كثير ممن يعرف، ونشأ كثير ممن لا يعرف.

وما عسى أن يكون الولد - لو كان - إن رسول الله ﷺ لم يقربني ما يعلمونه من القرب للنسب واللحمة، بل للجهاد والتصيحة؛ أفترأه لو كان له ولد هل كان يفعل ما فعلت؟ وكذلك^(٢) يقرب ما قربت.

ثمَّ لم يكن ذلك عند قريش والعرب سببا للحظوة والمزلة، بل للحرمان والجفوة.

اللهم إنك تعلم أيَّ لم أرد الإمرة ولا علو الملك والرئاسة، وإنما أردت القيام بجدودك والأداء بشرعك و وضع الأمور في مواضعها، وتوفير الحقوق على أهلها، والمضي على منهاج نبيك وإرشاد الضالِّ إلى أنوار هدايتك».

قال ﷺ^(٣) :

«قال لي رسول الله ﷺ : «إن اجتمعوا عليك فاصنع ما أمرتك، وإلا فألصق كلكلك بالأرض». فلما تفرقوا جررت على المكروه ذيلي، وأغضيت على القذى جفني، وألصقت بالأرض كلكلي^(٤)؛ أما -والذي فلق الحبة وبرأ النسمة- إنه لعهد النبي الأمي لي: أن الأمة ستغدر بك من بعدي^(٥)».

(١) هامش مل: خبت النار والحرب: سكنت وطفئت - ق.

(٢) أضيف في المصدر: لم يكن.

(٣) شرح ابن أبي الحديد: ٣٢٦/٢٠، الكلمة (٧٣٦).

(٤) الكلكل: منتهى عجز الظهر.

(٥) نفس المصدر: ٣٢٦/٢٠، الكلمة (٧٣٤).

قيل : لامته فاطمة عليها السلام على قعوده وأطالت تعنيفه - وهو ساكت - حتى أذن المؤذن، فلما بلغ إلى قوله : « أشهد أن محمداً رسول الله » ، قال لها : « أتحنين أن تزول هذه الدعوة من الدنيا ؟ »

قالت : « لا » . قال : « فهو ما أقول » .

والأخبار في هذه المعاني كثيرة مستفيضة في كتب العامة ، فضلاً عن الخاصة .

وقال أبو حامد الغزالي منهم - وهو حجة إسلامهم - في كتابه المسئى بـ « سر العالمين وكشف [مافي] الدارين »^(١) ، في مقالته الرابعة التي وضعها لتحقيق أمر الخلافة بعد الأبحاث ، و ذكر الاختلافات فيها ما هذه عبارته :

« لكن أسفرت الحجة وجهها وأجمع الجماهير على متن الحديث من خطبته يوم غدیر خم ، وهو يقول^(٢) : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِي مَوْلَاهُ » .

فقال عمر : « بَخَّ بَخَّ لَكَ - يا أبا الحسن - لقد أصبحت مولاي ، ومولى كل مؤمن ومؤمنة » .

« فهذا تسليم ورضاء وتحكيم ، ثم بعد هذا غلب الهوى وحبٌ

(١) طبع الكتاب (على ما جاء في مؤلفات الغزالي : ٢٢٥) في بومباي سنة ١٣١٤ هـ - ، والقاهرة سنة ١٣٢٤ و ١٣٢٧ . وطهران بغير تأريخ . وأما الموجود عندي فطبعة المكتبة الشقافة الدينية ، النجف الأشرف ، سنة ١٣٨٥ هـ . والنص المنقول يوجد في (٢٠ - ٢٢) منه .

ومجدد بنا الإشارة إلى تشكيكات وقعت في نسبة الكتاب إلى الغزالي (راجع ٢٨١ من مؤلفات الغزالي) . ومن مستندات النافين قوله فيه (المقالة السادسة والعشرون : ١٤٢) : «أنشد المعري لنفسه وأنا شاب في حجة يوسف بن علي شيخ الإسلام...» - ثم أورد أشعاراً يوجد بعضها في اللزوميات لأبي العلاء المعري . وأبو العلاء - هذا - قد توفي سنة (٤٤٨) (بين الغزالي ولد سنة (٤٥٠) . وتحقيق الأمر يطلب مجالا آخر ونطاقاً من البحث أوسع ، فإن وضوحها ذا أهمية ، إذ به يصح ما اعتقده بعض الباحثين - منهم المؤلف في مقدمة كتابه «الحجة البيضاء في إحياء الإحياء» - بأن الغزالي تشيع في أواخر عمره .

(٢) الحديث متواتر رواه جم غفير من المحدثين ، راجع تفصيل الكلام في رواته وتخريج مصادره في القدير : ٩/١ - ١٥١ .

تعليلات إحقاق الحق : ٢/٤١٥-٤٦٥ و ٣/٣٢٢-٣٢٧ و ٦/٢٢٥-٣٦٨ .

الرياسة، وحمل عمود الخلافة وعقود النبؤ في خفقان الهواء في قعقة^(١) الرايات واشتباك ازدحام الخيول وفتح الأمصار والأمر والنهي. فعادوا إلى الخلاف الأول، فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون ! ولما مات رسول الله ﷺ قال وقت وفاته : « ائتوني بدواة و بيضاء ، لأزيل عنكم مشكل الأمر وأذكر لكم من المستحق لها بعدي » . قال عمر : « دعوا الرجل فإنه لي هجر » - وقيل : يهدي - .

- ثم قال : - « فإذا بطل تعلّقكم بتأويل النصوص فعُدتم إلى الإجماع ، وهذا منقوض - أيضا - فإنّ العباس وأولاده و عليّا وزوجته لم يحضروا حلقة البيعة ، وخالفكم أصحاب السقيفة في مبايعة الخزرجي .

ودخل محمد بن أبي بكر على أبيه في مرض موته ، فقال : « يا بنيّ ائت بعيمك عمر لأوصي له » . فقال : « يا أبت - كنت على حقٍّ أو باطل ؟ فقال : « على حقٍّ » . فقال : « وصّ بها لأولادك إن كان حقّا » ؛ ثم خرج إلى عليّ ﷺ فجرى ما جرى .

وقوله على منبر رسول الله ﷺ : « أقيلوني ، أقيلوني ، فلست بخيركم وعلىّ فيكم » . أفقاله هزلا ، أو جدّا ، أو امتحانا ؟

فإن كان هزلا فالخلفاء منزّهون عن الهزل ، وإن قاله^(٢) جدّا فهو نقض الخلافة ، وإن قاله امتحانا فالصحابة لا يليق بهم الامتحان - ثم قال :- « والعجب من منازعة معاوية بن أبي سفيان عليّا على الخلافة ، وأبيّ ومن أين ! أليس رسول الله قطع طمع من طمع فيها بقوله : « إذا وليّ خليفتان فاقتلوا الأخير منها ؛ والعجب من حقّ واحد كيف ينقسم من اثنين ، والخلافة ليست بجسم ولا عرض فيتجزى » .

- انتهى كلام الغزالي - .

(١) هامش مل : القعقة : حكاية صوت السلاح - ق .

(٢) مل : وإن كان قاله .

أقول : وفي الخلفاء الثلاثة وأضرابهم قال الله - عزَّ وجلَّ - : ﴿ وَ جَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَذْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴾ * وَ اتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿ [٢٨/٤١-٤٢] .

وقال - تعالى - : ﴿ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَ يَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ * الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ يَبْغَوْنَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿ [١١/١٨-١٩] .

قال ابن عباس^(١) في تفسيرها : « إِنَّ سَبِيلَ اللَّهِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ عليه السلام » .

ولمَّا نزلت : ﴿ وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ [٢٥/٨] قال النبي صلى الله عليه وآله ^(٢) : « مَنْ ظَلَمَ عَلَيَّا مَقْعَدِي هَذَا بَعْدَ وَفَاتِي فَكَأَنَّمَا جَحَدَ نَبَوْتِي وَبَيَّةُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي » .

وقال أيضا^(٣) : « مَنْ جَحَدَ عَلَيًّا إِمَامَتَهُ بَعْدِي فَقَدْ جَحَدَ نَبَوْتِي ، وَمَنْ جَحَدَ نَبَوْتِي فَقَدْ جَحَدَ اللَّهَ رَبِّيَّتَهُ » .

وقال أيضا^(٤) : « الْأُتَمَّةُ مِنْ بَعْدِي اثْنَا عَشَرَ أَوَّلَهُمْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، وَآخِرُهُمُ الْقَائِمُ ، طَاعَتُهُمْ طَاعَتِي ، وَمَعْصِيَتُهُمْ مَعْصِيَتِي ؛ مَنْ أَنْكَرَ وَاحِدًا مِنْهُمْ فَقَدْ أَنْكَرَنِي » .

وقال الصادق عليه السلام : « الْمَنْكَرُ لَأَخْرَانَا كَالْمَنْكَرِ لَأَوْلَانَا » .

فصلوات الله وسلامه عليهم ،

ولعنة الله على أعدائهم وغاصبي حقوقهم أجمعين » .

(١) الاعتقادات للصادق - قده - : باب الاعتقاد في الظالمين . مناقب ابن شهر آشوب : باب النصوص على إمامته عليه السلام . فصل في أنه السبيل والصراط المستقيم والوسيلة : ٧٢/٣ .

(٢) شواهد التنزيل : في ذكر الآية : ٢٠٦/١ . الاعتقادات : الباب المذكور .

(٣) الاعتقادات : الباب المذكور .

(٤) نفس المصدر .

في خصائص نبينا ﷺ

﴿ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ [٤٠/٣٣]

نور

[أخذ الميثاق على نبينا ﷺ]

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَخَذَ الْعَهُودَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ ﷺ أَنَّ مَنْ أَدْرَكَ مُحَمَّدًا يُؤْمِنُ بِهِ وَيَنْصُرُهُ، وَمَنْ لَمْ يَدْرِكْهُ فَلْيُخْبِرْ قَوْمَهُ عَنْ صِفَتِهِ، وَيُلْقِ إِلَيْهِمْ نَعْتَهُ وَيَأْمُرْهُمْ بِاتِّبَاعِهِ وَنَصْرِهِ، فَإِنْ لَمْ يَدْرِكْهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ فَلْيُوصِ بِهِ مَنْ بَعْدَهُ، كُوصِيَّةٌ مِنْ سَبْقِهِ، وَهَلَمْ جَزًا.

قال الله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَ أَخَذْتُكُمْ عَلَى ذَلِكُمْ بِإِصْرِي قَالُوا أَقْرَبْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾

[٨١/٣]

وقال: ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ [٩٤/١٠]

وقال - عز وجل - : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ [١٧/١١]

وقال: ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾ [١٥٧/٧]

وفي الفصل الحادي عشر من السفر الخامس من التوراة^(١) : « إنَّ الربَّ لهكم قال : إني أُقيم لهم نبياً مثلك يَمُنُّ أحِبِّهم ، وأجعلُ كلامي على فمهِ ، وأما رجل لم يسمع كلماتي التي يروها عني ذلك الرجل باسمي فإني انتقم منه » .

وفي الإسرائيليات^(٢) : أوحى الله - تعالى - إلى عيسى عليه السلام : « اسمع قولي ، وأطع أمري - يابن الطاهرة البتول - فإني خلقتك مِن غير فحل وجعلتك آية للعالمين ؛ فإني فاعبُدْ ، وعليَّ فتوكِّلْ ، وخذ الكتاب بقوة وبلغْ من بين يديك . أخبرهم أيُّ أنا الله البديعُ الدائم الذي لا يزول ، صدِّقوا النبيَّ الأميَّ الذي أبعثُ في آخر الزمان ، صاحب الجمل ، صاحب النسل والنسب ، الكثير الأزواج ، القليل الأولاد ؛ نسله من المباركة التي مع أبيك في الجنة ، له منها ابنة لها فرخان يستشهدان ، دينه الحنيفيَّة ، وقبلته يمانية ، وهو رحمة العرب والعجم ؛ له حوضٌ أبعد من مكة إلى أن تطلع الشمس ، فيه آنيةٌ عدد نجوم السماء ، له لون كلِّ شراب في الجنة ، وطعم كلِّ ثمار الجنة ، مَنْ شرب منه لم يظم أبداً ، يصفُّ لي قدميه كما تصفُّ الملائكة ، ويخضع لي قلبه ، النورُ من صدره ، والحقُّ على لسانه ، تنام عيناه ولا ينام قلبه ، له تدخُّر الشفاعة ، وعلى أمَّته تقوم القيامة » .

ومثل هذه الأخبار والآثار كثيرة أوردنا طرفاً منها في كتاب علم اليقين مفصلاً^(٣) .

[أخذ الميثاق من الأنبياء للأئمة عليه السلام]

وكذلك أخذ الله الميثاق من النبيِّين بولاية علي بن أبي طالب عليه السلام والأئمة من ولده عليه السلام كما ورد في الأخبار المستفيضة :

(١) حكاه الفخر الرازي (التفسير : ٣/٣٦) والذي يظهر أنه إشارة إلى مجاء في السفر الخامس ، من العهد العتيق ، الفصل ١٨ ، الآية ١٥ .

(٢) لم أعثر على مصدره ، ولكنه قريب المأخذ مجاء في كمال الدين : ١٥٩ ، باب بشارة عيسى عليه السلام بالنبي ﷺ ، ح ١٨ . والدر المنثور : ٤/٤٤٠-٦٤٥ ، سورة الرعد/٢٩ .

(٣) راجع علم اليقين : الباب السابع من المقصد الثالث .

ففي بصائر الدرجات^(١) بإسناده عن مولانا الكاظم عليه السلام - قال : - « ولاية علي مكتوبة في جميع صحف الأنبياء ، ولم يبعث^(٢) الله رسولا إلا بنبوّة محمد ، و وصيّة علي » .

وبأسانيد^(٣) المتعدّدة عنهم عليه السلام : « مانعني نبي قط إلا بمعرفة حقنا وتفضيلنا^(٤) على من سوانا » .

وفي رواية أخرى^(٥) : « ولايتنا ولاية الله التي لم يبعث نبيا قط إلا بها » .
وقد بشر بنينا^(٦) قبل ظهوره بعد الأنبياء عليه السلام جماعة من الأحرار والرهبان وغيرهم باسمه ونسبه ونعته وصفته : منهم : قس بن ساعدة الأيادي^(٧) ومنهم : تبع الملك^(٨) وسيف بن ذي يزن^(٩) و بحيراء الراهب ، وأبوالمويهب الراهب ، و ابن حوّاش الخبر^(١٠) و زيد بن عمرو بن نفيل^(١١) و سلمان الفارسي^(١٢) وعبد المطلب

(١) بصائر الدرجات: الجزء الثاني، باب (٨) ماخصّ الله به الأئمة من آل محمد عليه السلام من ولاية الأنبياء لهم...، ٧٢، ح ١. عنه البحار: ٢٦/٢٨٠، ح ٢٤.

(٢) في المصدر والبحار: « لن يبعث ». ولا يخلو عن تكلف.

(٣) بصائر الدرجات: ٧٤-٧٥، ح ١-٥. عنه البحار: ٢٦/٢٨١، ح ٢٩.

(٤) في المصدر والبحار: بفضلتنا.

(٥) بصائر الدرجات: الباب السابق، ٧٥، ح ٦-٩. عنه البحار: ٢٦/٢٨١، ح ٣٠-٣٣.

(٦) هذا الكلام من خطبة له رواها الجاحظ في البيان والتبيين (١/٣٠٨)، باب ذكر أسماء الخطباء

والبغاة. وتراه في كمال الدين: ١٦٧، باب خبر قس.

(٧) التابعة من ملوك اليمن، وتبع الأكبر: فهو تبع بن الأقرن بن عمرو (مروج الذهب:

٢٠٩/٢)، راجع مروج الذهب: الباب السادس والأربعون: ٢٣٦/٢. تاريخ الطبري:

١/٥٦٦. والمعارف: ٦٣٠. كمال الدين: باب خبر تبع: ١٦٩.

(٨) سيف بن ذي يزن، كان من ملوك اليمن في زمن عبد المطلب ، راجع أخباره في مروج

الذهب: الباب الثالث والأربعون، ذكر اليمن وملوكها: ٢٠٣/٢. كمال الدين: باب في

خبر سيف بن ذي يزن، ١٧٩، ح ٣٢. عنه البحار: ١٥/١٨٨، ح ١١.

(٩) كمال الدين: باب خبر ابن حوّاش، ١٩٨، ح ٤٠. عنه البحار: ١٥/٢٠٦، ح ٢٤.

(١٠) ٢٤٧/٢٠، ح ١٥.

(١١) راجع أخباره وقول النبي صلى الله عليه وآله فيه في كمال الدين: باب خبر زيد بن عمرو بن نفيل:

١٩٨-٢٠٠، ح ٤١. سيرة ابن هشام: ١/٢٢٤-٢٣٢.

(١٢) كمال الدين باب خبر سلمان (قده)، ١٦١-١٦٦، ح ٢١. سيرة ابن هشام: ٢١٤-٢٢٢.

وأبوطالب وغيرهم من الكهنة وأهل النجوم ؛ وقد ذكرنا نبذا من قصصهم في الكتاب المذكور .

وروي : أنه ﷺ لما وُضع رفع رأسه إلى السماء ثم خَرَّ ساجداً لله تعالى ؛ وأنه وُلِدَ محتوناً^(١) غير محتاج إلى علاج الداية والطبيب ، ليس معه دم ولا شيء من أقدار النفاس المعتادة .

وارتجّ ايوان كسرى يوم ولادته ، وسقط منه أربع عشر شرفة^(٢) ، وخذت نيران فارس - ولم تخمد قبل ذلك منذ ألف سنة - وغاضت بحيرة ساوة^(٣) .
وصرفت الشياطين عن خبر السماء ورجعت بالشهب لولادته ، وغير ذلك من الآيات - وهي كثيرة .

تَبْيِيرٌ

[خلقه ﷺ]

قال بعض العلماء^(٤) :

« كان نبيّنا ﷺ كثير الضراعة والابتهاال ، دائم السؤال من الله تعالى أن يزيّنه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق ، فكان يقول في دعائه :
« اللَّهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِي وَخُلُقِي »^(٥)

(١) أخرج البيهقي (دلائل النبوة : ١١٤/١ ، عن العباس بن عبدالمطلب) : « ولد رسول الله ﷺ محتوناً مسروراً... » .

(٢) أخرج البيهقي رواية ارتجاس ايوان كسرى وخود نيران فارس وغياض بحيرة ساوة في الدلائل : باب ماجاء في ارتجاس ايوان كسرى... ، ١٢٦/١ - ١٢٧ .

(٣) في هامش ر : « بحيرة ساوة كانت عظيمة ، لكنها صغرّت للتعظيم ، من الأضداد كالمفازة . وغاض الماء : أي ذهب ؛ روي أنها ذهبت حتّى أن واردها لم يجد قطرة - منه » .

(٤) إحياء علوم الدين : كتاب آداب المعيشة و أخلاق النبوة ، بيان تأديب الله حبيبه ﷺ بالقرآن : ٥١٨/٢ ملخصاً .

(٥) في المسند (٤٠٣/١ و ٦٨/٦ و ١٥٥) بلفظ : « اللهم أحسن خَلْقِي فأحسن خُلُقِي » .
وفي طبقات ابن سعد (٣٧٧/١) : « اللهم كما حسنت خَلْقِي فحسن خُلُقِي » .

ويقول : «اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ»^(١) .

فاستجاب الله دعاءه وأنزل عليه القرآن وأدبه به ، فكان خلقه القرآن^(٢) ، وأدبه بمثل قوله - عز وجل - :

﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [١٩٩/٧] .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾ [٩٠/١٦] .

﴿ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ﴾ [١٧/٣١] .

﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ﴾ [١٣/٥] .

﴿ أَدْفَعْ بِأُتْيِ هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [٩٦/٢٣] - إلى غير ذلك - .

ثم لما أكمل الله خلقه وخلقه أثنى عليه فقال : ﴿ إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [٤/٦٨] فانظر إلى عظيم فضل الله كيف أعطى ثم أثنى .

ثم بين رسول الله ﷺ^(٣) للخلق : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ ، وَيُبْغِضُ سَفَافَهَا »^(٤) . وقال^(٥) : « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » .

ثم رغب الخلق في ذلك أشد ترغيب .

وقد أشرنا إلى جملة من محاسن أخلاقه وخلقته وصورته وقوة حواسه وأسمائه وأسماء أئانه وغير ذلك منه ﷺ في كتاب علم اليقين ، فن أرادها فليطالع هناك .

(١) المستدرك للحاكم : ٥٣٢/١ .

(٢) دلائل النبوة : باب ذكر شمائله وأخلاقه ﷺ ، ٣٠٩/١ .

(٣) في المستدرك للحاكم (كتاب الإيمان : ٤٨/١) : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَعَالِيَ الْأَخْلَاقِ... » .
وفي البحار (١٣٧/٧٥) ، ح ٥ و ١٨٤/٩٢ ، ح ٢١ عن نوادر الراوندي : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَوَادٌ يُحِبُّ الْجَوَادَ وَمَعَالِيَ الْأُمُورِ ، وَيَكْرَهُ سَفَافَهَا... » .

(٤) السفايف : الردئي من كل شيء .

(٥) مجمع البيان : ٣٣٣/١٠ ، تفسير الآية القلم/٥ . وحكاة في كنز العمال : ٤٢٠/١١ ، ح ٣١٩٦٩ ، عن مستدرك الحاكم ، ولكن في المستدرك (٦١٣/٢) والمسنند (٣٨١/٢) : « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ » .

نَوْمٌ

[بعث النبي إلى الجن والإنس]

وهو ﷺ مبعوث إلى الناس كافة، قال الله تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ [٢٨/٣٤].

و إلى الجن أيضا، قال تعالى: ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ - إلى قوله: - ﴿ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ﴾ [٢٩/٤٦-٣١] - قال ابن عباس^(١) « فاستجاب له نحو من سبعين رجلا من الجن فوافقوه بالبطحاء، فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم ».

[خصائصه ﷺ]

وروى جابر بن عبد الله الأنصاري عن النبي ﷺ أنه قال^(٢) :

« أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي : نُصرتُ بالرعب مسيرة شهر، وجُعِلت لي الأرض مسجدا وطهورا، فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، و أُحِلَّت لي الغنائم - ولم تحل لأحد قبلي^(٣) - وأُعطيَت الشفاعة، وكان النبي يُبعث إلى قومه خاصّة، وبعث إلى الناس عاقّة ».

وفي رواية أخرى^(٤) : « أُعطيَت ستا ».

(١) معالم التنزيل : ١٥٨/٤، الأحقاف/٣١.

(٢) البخاري : باب التيمم : ٩١/١، مع تقديم وتأخير. مسلم : ٣٧٠/١-٣٧١، ح ٣.

(٣) في هامش ر : قيل : قد كانت الغنائم في حَيٍّ غيره من الأنبياء - إذا انصرف من قيل العدو - جمع الغنائم كلها، فإذا لم يبق شيء منها نزلت نارٌ من الجن، فأحرقها كلها، فإن وقع منها غلول لم يزل تلك النار حتى يردّ ويلقى فيها ذلك الذي أخذ منها؛ فكان لهم نزول النار علامة على القبول الإلهي لفعلهم؛ فأحلّها الله لمحمد ﷺ، فقسّمها في أصحابه، فتناولتها نار شهواتهم عناية من الله لهم وكرامة له ﷺ - منه رو.

(٤) مسلم (كتاب المساجد، ح ٥، ٣٧١/١) : « فقبِلْتُ على الأنبياء بستَ : أعطيت جوامع الكلم، ونصرت بالرعب، وأُحِلَّت لي الغنائم، وجُعِلت لي الأرض طهورا ومسجدا، وأرسلت إلى الخلق كافة، وخُتم بي النبوّن ».

وفي أخرى^(١) «سبعا»، وفي بعضها^(٢) : «أُعطيَتْ جوامع الكلم» .
 وفي أخرى^(٣) : «الوسيلة»، وفي بعضها^(٤) : «وأُعطيَتْ خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش، لم يعطهنَّ نبيٌّ قبلي» .
 وفي أخرى^(٥) : «وَحُتِمَ بي النبيُّون» .
 وفي بعضها^(٦) : «وفضّلت على الناس بثلاث ، وجعلت صفوفنا كصفوف الملائكة» .
 وفي حديث المعراج^(٧) : «وأعطي نبيكم ثلاثا : أعطي الصلوات الخمس ، وأعطي خواتيم سورة البقرة، وغفر - لمن لا يشرك بالله شيئا من أمته - [المفحات]» .

وأما خصائصه التي خصَّ بها عن أمته فكثيرةٌ جدًّا، وفيها خلافٌ منتشر مشهور في كتب الفقه^(٨) .

-
- (١) في الخصال (باب السبعة، ح ٣٦، ٣٥٥/٢) في الجواب عن سألته رحمته الله عن سبع خصال أعطاه الله تعالى وأمته من بين النبيين وأممهم: «أعطاني الله عزَّ وجلَّ فاتحة الكتاب، والأذان، والجماعة في المسجد ويوم الجمعة، والصلاة على الجنائز، والإجهار في ثلاث صلوات، والرخصة لأمتي عند الأمراض والسفر، والشفاعة لأصحاب الكباير من أمتي» .
 (٢) الخصال: باب الخمسة، ح ٥٦، ٢٩٢/١. عنه البحار: ٣٨/٨، ح ١٧.
 (٣) بصائر الدرجات (الجزء الخامس، باب (١) ما عند الأئمة عليهم السلام من اسم الله الأعظم وعلم الكتاب، ٢١٦، ح ٢١) عن أمير المؤمنين عليه السلام : «قد صدَّقه الله وأعطاه الوسيلة في الوصية ولا تخلي أمته من وسيلة إليه وإلى الله...» . عنه البحار: ٤٣٢/٣٥، ح ١٢.
 (٤) المسند: ١٨٠/٥ و ٣٨٣. وفي معاني الأخبار (باب معاني أسماء النبي صلى الله عليه وآله، ٥١، ح ١): «... ومنَّ عليَّ ربي وقال لي:.... وأعطيت لك ولأمتك كنزا من كنوز عرشي: فاتحة الكتاب وخاتمة سورة البقرة...» .

(٥) مسلم: كتاب المساجد، ح ٥، ٣٧١/١. المسند: ٤١٢/٢.

(٦) مسلم: الباب السابق، ح ٤، ٣٧١/١.

(٧) ما يقرب منه في مسلم: كتاب الإيمان، باب في ذكر سيرة المنتهى، ح ٢٧٩، ١٥٧/١.

(٨) راجع تفصيل ذلك في البحار: باب فضائله وخصائصه عليه السلام : ٣٨٢/١٦ - ٤٠١.

نُورٌ

[نبيّنا ﷺ]

قد مرّ أنّه ﷺ أفضلُ الأنبياء وأشرفهم وخاتمهم؛ فاعلم أنّه ﷺ أفضل من الملائكة المقربين أيضا.

روى الصدوق بإسناده^(١) عن مولانا الرضا، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه علي بن أبي طالب ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «والله ما خلق الله خلقا أفضل مِنِّي، ولا أكرم عليه مِنِّي».

قال عليّ ﷺ: فقلت: «يا رسول الله، فأنت أفضل أم جبرئيل ﷺ؟» فقال: «يا عليّ، إنّ الله تبارك وتعالى فضّل أنبياءه المرسلين على ملائكته المقربين، وفضّلني على جميع النّبيين والمرسلين، والفضل بعدي لك - يا علي - وللائمة من بعدك؛ وإنّ الملائكة لخدّامنا وخدماء محبّينا.

يا عليّ، ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ يَوْمُنُونَ بِهِ﴾ [وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا] ﴿٧/٤٠﴾ برّبهم و بولايتنا. يا عليّ، لولا نحن ما خلق الله تعالى آدم ولا حوّاء، ولا الجنّة ولا النار، ولا السماء ولا الأرض.

وكيف لانكون أفضل من الملائكة، وقد سبقناهم إلى التوحيد، ومعرفة ربّنا - عزّ وجلّ - وتسيّحه وتقديسه وتهليله.

لأنّ أوّل ما خلق الله تعالى أرواحنا فأنطقنا بتوحيده وتمجيده، ثمّ خلق الملائكة، فلمّا شاهدوا أرواحنا نورا واحدا استعظموا أمورنا فسبحنا لتعلم الملائكة أنّا خلقنا مخلوقون، وأنّه منزّه عن صفاتنا. فسبّحت الملائكة لتسبيحنا ونزّهته عن صفاتنا.

(١) كمال الدين: باب نصّ الله عزّ وجلّ على القائم ﷺ، ح ٤، ٢٥٤. وفيه فروق يسيرة.

فَلَمَّا شَاهَدُوا عَظَمَ شَأْنِنَا هَلَّلْنَا، لَتَعْلَمَ الْمَلَائِكَةُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَا عَبِيدُ، وَلِسْنَا بِآلِهَةٍ نَحْبُ^(۱) أَنْ نَعْبُدَ مَعَهُ أَوْ دُونَهُ^(۲)؛ فَلَمَّا شَاهَدُوا كِبَرَ مَحَلِّنَا كَبَّرْنَا اللَّهَ، لَتَعْلَمَ الْمَلَائِكَةُ أَنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يُنَالَ، وَأَنَّهُ عَظِيمُ الْمَحَلِّ.

فَلَمَّا شَاهَدُوا مَا جَعَلَهُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - لَنَا مِنَ الْعِزَّةِ وَالْقُوَّةِ، قُلْنَا: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ» لَتَعْلَمَ الْمَلَائِكَةُ أَنَّ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ؛ فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

فَلَمَّا شَاهَدُوا مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْنَا، وَأَوْجِبَهُ لَنَا مِنْ فِرْضِ الطَّاعَةِ، قُلْنَا: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» لَتَعْلَمَ الْمَلَائِكَةُ مَا يَحِقُّ لِلَّهِ - تَعَالَى ذِكْرُهُ - عَلَيْنَا مِنَ الْحَمْدِ عَلَى نِعْمِهِ؛ فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ». فَبِنَا اهْتَدَوْا إِلَى مَعْرِفَةِ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَتَسْبِيحِهِ وَتَهْلِيلِهِ وَتَحْمِيدِهِ وَتَمْجِيدِهِ.

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - خَلَقَ آدَمَ عليه السلام وَأَوْدَعَنَا صُلْبَهُ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ بِالسُّجُودِ لَهُ - تَعْظِيمًا لَنَا وَإِكْرَامًا - وَكَانَ سَجُودُهُمْ لِلَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - عِبَادِيَّةً وَلَا دَرَجَةَ إِكْرَامًا وَطَاعَةً - لَكُونَنَا فِي صُلْبِهِ^(۳) -.

فَكَيْفَ لَا نَكُونُ أَفْضَلُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ سَجَدُوا لِآدَمَ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ؟
وَأَنَّهُ لَمَّا عُرِجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ، أَدْنَى جِبْرِئِيلُ - مَثْنًى مَثْنًى - وَأَقَامَ - مَثْنًى مَثْنًى - ثُمَّ قَالَ لِي: «تَقَدَّمْ - يَا مُحَمَّدُ».

فَقُلْتُ: «يَا جِبْرِئِيلُ، أَتَقَدَّمُ عَلَيْكَ؟»

فَقَالَ: «نَعَمْ - لِأَنَّ اللَّهَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - فَضَّلَ أَنْبِيََاءَهُ عَلَى مَلَائِكَتِهِ أَجْمَعِينَ، وَفَضَّلَكَ خَاصَّةً». فَتَقَدَّمْتُ، فَصَلَّيْتُ بِهِمْ - وَلَا فخرَ - فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى حُجُبِ النُّورِ قَالَ لِي جِبْرِئِيلُ عليه السلام: «تَقَدَّمْ يَا مُحَمَّدُ» وَتَخَلَّفَ عَنِّي.

(۱) المصدر: يجب.

(۲) أضيف في المصدر: فقالوا: «لا إله إلا الله».

(۳) في هامش ر:

ملك در سجده آدم زمين بوس نو نيست كرد
كه در وصف تو چيزى يافت بيش از حد انساني - بخطه

فقلت : « يا جبرئيل ، في مثل هذا الموقع تُفارقني » ؟

فقال : « يا محمد ، إن هذا انتهاء حُدِّي الذي وضعني الله عزَّ وجلَّ فيه إلى هذا المكان ، فإن تجاوزته احترقتُ أجنحتي لتعذِّي حدود ربِّي جلَّ جلاله »
فزجَّ بي في النور زَجَّةً حتَّى انتهيتُ إلى حيث ماشاء الله عزَّ وجلَّ من علوِّ ملكوته . فنوديتُ : « يا محمد » . فقلت : « لَبَّيْكَ رَبِّي و سَعْدِيكَ ، تباركتُ وتعاليتُ » .

فنوديتُ : « يا محمد ، أَنْتَ عِبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ ، فَإِيَّايَ فَاعْبُدْ ، وَعَلَيَّ فَتَوَكَّلْ ، فَإِنَّكَ نوري في عبادي ، ورسولي إلى خَلْقِي ، وَحُجَّتِي في برِّيَّتِي ، لِمَنْ تَبَعَكَ خَلَقْتُ جَنَّتِي ، وَلِمَنْ خَالَفَكَ خَلَقْتُ نارِي ، وَأَوْصِيَانِكَ أَوْجِبْتُ كرامتي ، ولشيعتهم أَوْجِبْتُ ثوابي » . فقلت : « ياربِّ ، وَمَنْ أَوْصِيائي ؟ »

فنوديتُ : « يا محمد ، أَوْصِيَاؤُكَ المَكْتُوبُونَ على ساق عرشي » .

فنظرتُ - وأنا بين يدي ربِّي - إلى ساق العرش ، فرأيتُ اثني عشر نوراً ، في كُلِّ نورٍ سطرٌ أخضر مكتوبٌ عليه اسم وصيٍّ من أَوْصِيائي ؛ أُولَئِهِمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، وآخرهم مَهْدِيُّ أُمَّتِي .

فقلت : « ياربِّ ، أهؤلاء أَوْصِيائي مِنْ بَعْدِي ؟ »

فنوديتُ : « يا محمد ، هؤلاء أُولِيائِي وَأَحْبَابِي وَأَصْفِيائي وَحُجَجِي بعدك على برِّيَّتِي ؛ وَهُمْ أَوْصِيَاؤُكَ وَخُلَفَاؤُكَ ، وَخَيْرُ خَلْقِي بعدك ؛ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لأَظْهَرَنَّ بِهِمْ دِينِي ، وَأَلْعَلَّنَّ بِهِمْ كَلِمَتِي ، وَأَلْطَهَرَنَّ الْأَرْضَ بِآخِرِهِمْ مِنْ أَعْدَائِي ، وَأَلْمَلِكْنَهُ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ، وَأَلَسْجِرَنَّ لَهُ الرِّيحَ ، وَأَلْذَلَّنَّ لَهُ الرِّقَابَ الصَّعَابَ ، وَأَلْزَقْنَهُ فِي الْأَسْبَابِ ، وَأَلْنَصِرَّنَّهُ بِجَنْدِي ، وَأَلْؤَيِّدْنَهُ^(١) بِمَلَائِكَتِي ، حتَّى يُعلنَ دَعْوَتِي ، وَيَجْمَعَ الْخَلْقَ على تَوْحِيدِي ، ثُمَّ لأَدِيمَنَّ مُلْكَهُ ، وَلَأَدَاوِلَنَّ الْأَيَّامَ بَيْنَ أُولِيَائِي إلى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

والأخبار في هذا المعنى كثيرة ، وقد ذكرنا شطراً منها في كتاب علم اليقين .

سيرة شرعي

[تقدم رسول الله ﷺ على جميع الخلق]

وفي الحديث النبوي ﷺ^(١) : «أنا أول الناس خروجاً إذا بُعثوا، وأنا خطيئهم إذا وفدوا ، وأنا مبشّيرهم إذا يئسوا، لواء الحمد بيدي ، وأنا أكرم ولد آدم على الله وخاتم النبيين» .

وفيه^(٢) : «آدم فمن دونه تحت لوائى يوم القيامة» . وفيه^(٣) : «كنتُ نبياً وآدمُ بين الماء والطين» . وفيه^(٤) : «أنا أول الأنبياء خلقاً ، وآخرهم بعثاً» .

وفي رواية^(٥) : «نحن الآخرون السابقون» . وقد بيّنا معنى هذه الأخبار في مباحث تقدّم الأرواح على الأجساد من كتابنا الموسوم بعين اليقين .

(١) الترمذي : كتاب المناقب ، باب (١) ، ٥٨٥/٥ ، ح ٣٦١٠ ، مع فروق يسيرة في اللفظ ، وليس فيه «وأنا خاتم النبيين» . وأخرج الدارمي (باب ما أعطي النبي ﷺ من الفضل ، ٢٦/١) : «أنا أولهم خروجاً ، وأنا قائدهم إذا وفدوا ، وأنا خطيئهم إذا أنصتوا ، وأنا مشفعهم إذا حبسوا ، وأنا مبشّره إذا أيسوا ، والمفاتيح يومئذ بيدي ، وأنا أكرم ولد آدم على ربي...» . في حديث آخر (٢٧/١) : «أنا قائد المرسلين ولا فخر ، وأنا خاتم النبيين ولا فخر ، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر» . راجع أيضاً : كنز العمال : ٤٠٤/١١ ، ح ٣١٨٨٨٢ .

(٢) المناقب لابن شهر آشوب : باب ذكر سيدنا رسول الله ﷺ ، فصل في اللطائف : ٢١٤/١ . عنه البحار : ٤٠٢/١٦ و ٢١٣/٣٩ . المسند : ٢٨١/١ و ٢٩٥ .

(٣) المناقب : الصفحة السابقة . عنه البحار : ٤٠٢/١٦ ، ح ١ . وفي الترمذي (كتاب المناقب : باب (١) في فضل النبي ﷺ ٥٨٥/٥ ، ح ٣٦٠٩) : «... قالوا : يا رسول الله - متى وجبت لك النبوة ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد» .

(٤) في الكامل لابن عدي (ترجمة سعيد بن بشير البصري ، ٣٧٣/٣) : «كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث» مثله في كنز العمال : ٤٥٢/١١ ، ح ٣٢١٢٦ .

(٥) البخاري : (كتاب الجمعة : ٢/٢) : «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة» . ومثله في مسلم : كتاب الجمعة : ٥٨٦/٢ ، ح ٢١ . كشف الغمة : ذكر أسمائه ﷺ : ١١/١ . البحار : ح ١١٨/١٦ . وفي دلائل النبوة (باب ماجاء في تحديث رسول الله بنعمة ربه عز وجل ، ٤٨٢/٥) : «... فنحن الآخرون الأولون...» . وورد في بصائر الدرجات (الجزء الثاني ، باب (٣) في الأئمة أنهم حجة الله... ، ح ١٠ ، ٦٣) عن الباقر ﷺ : «نحن جنب الله ... ونحن السابقون ونحن الآخرون...» . عنه البحار : ٢٤٨/٢٦ ، ح ١٨ .

قال بعض العلماء^(١) :

« إنَّ مقصود فطرة الآدميين وكمالهم وغايتهم إدراكهم لسعادة القرب من الحضرة الإلهية، ولم يمكن^(٢) ذلك إلا بتعريف الأنبياء، فكانت النبوة مقصودة بالإيجاد، والمقصود كمالها وغايتها لا أولها، وإنما تكمل بحسب شئ الله - تعالى - بالتدرج كما تكمل عمارة الدار بالتدرج .

فتمهّد أصل النبوة بآدم ﷺ ولم يزل ينمو ويكمل حتّى بلغ الكمال بمحمّد ﷺ، وكان المقصود كمال النبوة وغايتها، وتمهيد أوائلها وسيلة إليها كتأسيس البناء وتمهيد أصول الحيتان، فإنّه وسيلة إلى كمال صورة الدار؛ ولهذا السرّ كان خاتم النبيّين، فإنّ الزيادة على الكمال نقصان كالإصبع الزائدة في الكفّ. وإليه الإشارة بقوله ﷺ^(٣) : « مثل النبوة مثل دار معمورة لم يبق فيها إلا موضع لبنة، وكنْتُ أنا تلك اللبنة » - أو لفظ هذا معناه - .

فهو إذن خاتم النبيّين - ضرورة - إذ بلغ به الغاية والكمال، والعناية أوّل في التقدير، آخر في الوجود .

وقوله ﷺ^(٤) : « كنْتُ نبياً وآدم بين الماء والطين » - أيضاً - إشارة إلى ما ذكرناه، وأنّه كان نبياً في التقدير قبل تمام خِلْقَةِ آدم، لأنّه لم ينشأ خِلْقَةُ آدم إلا ليتنزّع الصافي من ذرّيته، ولا يزال يستصفي تدرجاً - إلى أن يبلغ كمال الصفا - فيقبل الروح القدسيّ المحمّديّ - انتهى كلامه .

(١) الغزالي: الأجوبة الغزالية في المسائل الأخروية: مجموعة رسائل الغزالي: ١٨٠/٤ ملخصاً.

(٢) مل: لم يكن.

(٣) في البخاري (كتاب المناقب، باب خاتم النبيّين: ٢٢٦/٤): «إنّ مثلي ومثل الأنبياء قبلي، كمثل رجل بنى بيتاً، فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية، فجمل الناس يطوفون به ويعجبون له، ويقولون: هلاّ وُضعت هذه اللبنة؟ قال: فأنا اللبنة، وأنا خاتم النبيّين». وأخرج مثله مسلم (كتاب الفضائل، باب (٧) ذكر كونه ﷺ خاتم النبيّين، ١٧٩٠-١٧٩١، ح ٢٢٢): كما أخرجه أيضاً بالفاظ آخر ح ٢٠-٢٣. وجاء ما يقرب منه في كنز العمال: ٤٥٣/١١، ح ٣٢١٢٧.

(٤) مضى الحديث آنفاً.

في ذكر سبب اختلاف الناس في المذاهب

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ
مُخْتَلِفِينَ * إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ
كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾

[١١٩-١١٨/١١]

نور

[منشأ الخلاف بعد النبي ﷺ]

إنَّ سبب الاختلاف في المذاهب والأديان إنما هو الحسد أولاً، ثم الجهل والتدين بما لا يعلم والقول بالرأي من غير استيقان.

وأول من فعل ذلك كله إبليس اللعين، حسد آدم ﷺ وقاس في فضله عليه بأنه مخلوق من النار وهو مخلوق من الطين؛ ثم قابيل، حسد هابيل وقتله؛ ثم غيره من بني آدم.

وأصول الاختلافات أربعة:

أحدها الاختلاف في الإله، كما هو بين أهل الإسلام والمشركون، ومنشأ الجهل بمعنى الإله وحقيقة صفاته اللائقة به.

والثاني الاختلاف في النبي، كما هو بين أهل الإسلام واليهود والنصارى؛ ومنشأ الجهل بمعنى النبوة وحقيقة النبي وصفاته اللائقة به.

والثالث الاختلاف في الإمام؛ كما هو بين الشيعة ومخالفهم؛ ومنشأ الجهل بمعنى الإمامة وحقيقة الإمام وصفاته اللائقة به.

والرابع الاختلاف في الأحكام الشرعية، كما هو بين المفتين من الفرقة الواحدة؛ ومنشأه الجهل بمعنى الإجماع وحقيقته، وبمعنى المحكم والمتشابه وحقيقتها، وعدم المعرفة بأن المحكم ما اتفق عليه الأفهام، وهو الحجة، والمتشابه ما اختلف فيه، وأنه لا حجة فيه^(١).

وكل ذلك يرجع إلى التدين بما لا يعلم والقول بما لم يستيقن، بعد الحسد الذي جبل عليه أفراد البشر لذوي الفضائل.

وأول اختلاف نشأ في الإسلام كان قول عمر، حين أراد النبي ﷺ الوصية: «إن الرجل ليهذي، حسينا كتاب الله».

فصار ذلك أم جميع الاختلافات الواقعة في هذه الأمة، فإنهم إذ عدلوا بالأمر عن أهله، واستقلوا به من دونهم، تشوّقت إليه نفوس أراذل المنافقين واجترأت عليه زنادقة بني أمية، لاسمًا، وقد مهّدوا لهم بالتكئين بعد التأسيس، ولؤومهم الولايات، وعقدوا لهم الألوية والرايات، وبألغوا في إبعاد أهل البيت وخواصهم عنها.

وآل الأمر إلى بني العباس، السالكين مسالك أولئك الأرجاس، وظهرت علماء السوء، الضالّون المضلّون - كلٌّ يدعو الناس إلى نفسه - حتى خفي الحق وأهله من أولي العصمة والرشاد، وتاه الناس في بيداء جهالتهم، وضلّوا عن الطريق القويم؛ فافترقت أحزاب، وانشعبت في بدع وأهواء.

(١) في هامش النسختين: بيان ذلك أنّ الإجماع لا يمكن أن يعتمد إلا على حكم له دليل قاطع واضح محكم، لا يتطرق إليه شوب شبهة، ولا يختلف دلالته باختلاف الظنون والأفهام؛ وبدون ذلك لا يكون، كما لا يخفى على المنصف.

فكلّ ما يظنّ أنه إجماعي - وليس بهذه المثابة - فليس بإجماعي: وكلّ ما كان بهذه المثابة فهو إجماعي وإن اختلفوا فيه. وكلّ ما ليس بهذه المثابة فهو متشابه، ولا يجوز تأويل المتشابه ورده إلى أحد الشبهتين، إلا لله وللراشدين في العلم بتأويله، وهم الأئمة المعصومون ﷺ دون سائر الناس، فلا يفعله منهم إلا من كان في قلبه زيغ، أي ميل إلى أحد الشبهتين، ومن مال إلى أحد الشبهتين فقد صير المتشابه محكما - وهو متشابه - فقد عدل به عن حقيقته وما أعطاه حقّه، وأتبّع الظنّ المنهني عن اتّباعه؛ بل ينبغي أن يتركه على تشابهه كما تركه الله؛ فإذا فعلوا ذلك ارتفع الاختلاف، ويقوا على المتيقّن - منه ره (مل: سلمه الله تعالى).

ولهذا قال الصادق عليه السلام : « ما من محجمة دم أهرقت - إلى يوم القيامة - إلا وفي أعناقها » - يعني أبابكر وعمر - .

في ذكر كتاب علي عليه السلام

[أمير المؤمنين يشرح ما كان بعد رسول الله صلى الله عليه وآله]

قد بعث أمير المؤمنين عليه السلام إلى أصحابه كتابا فيه ذكر بعض فتن الصحابة ناسب إيرادها هنا :

روى محمد بن يعقوب - رحمه الله في كتاب الرسائل ^(١) عن علي بن إبراهيم بإسناده ، قال : كتب أمير المؤمنين عليه السلام كتابا بعد منصرفه من النهروان ، وأمر أن يقرأ على الناس ؛ وذلك أن الناس سألوه عن أبي بكر وعمر وعثمان ، فغضب عليه السلام وقال :

« قد تفرغتم للسؤال عما لا يعنكم ، وهذه مصر قد افتتحت ، وقتل معاوية بن خديج ^(٢) ومحمد بن أبي بكر ؛ فيالها مصيبة ما أعظمها مصيبتني بمحمد ،

(١) في الكافي (١٠٢/٨ - ١٠٣ ، ح ٧٥) عن أبي جعفر عليه السلام : « ما أهرقت محجمة من دم ولأخذ مال من غير حيلة ولا قلب حجر عن حجر ، إلا ذاك في أعناقها » .

(٢) رسائل الأئمة ، لثقة الإسلام الشيخ أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني - رحمه الله - وقد كان عند السيد رضي الدين علي بن طاووس ونقل عنه في كشف المحجة (الفصل الخامس والخمسون والمائة ، ٢٣٥ - ٢٦٩) ، والأظهر أن المؤلف وكذا ابنه علم الهدى - ره - في كتابه (معادن الحكمة ١٤٩/١ - ١٧٠) أيضا ينقل الرسالة بواسطته ولم يكن الكتاب عندهما .

وقد أورد إبراهيم بن محمد الثقي في كتابه (الغارات : ٣٠٢/١ - ٣٢٢) وابن قتيبة في الإمامة و السياسة (١٥٥/١) ما كتب علي عليه السلام لأهل العراق رسالة عنه عليه السلام يقرب من هذه الرسالة . وحكاها ابن أبي الحديد عن الثقي في شرح الخطبة السابعة والستين من نهج البلاغة (٩٤/٦ - ١٠٠) عنوانه خطبة للإمام علي عليه السلام بعد مقتل محمد بن أبي بكر . والمجسلي في البحار : ٥٧٣ - ٥٧٧/٣٣ . وتوجد مقاطع منه متفرقة في نهج البلاغة سنشير إلى بعضها .

(٣) كذا في كشف المحجة ومعادن الحكمة أيضا ، ولم أعثر على ترجمة له .

واحتمل محقق معادن الحكمة أنه « معاوية بن خديج » - بالحاء المهملة - وقد عدوه من الصحابة وهو من أشرف مصر وأمرائهم ؛ غير أنه كان من أعوان معاوية بن أبي سفيان واشترك في الحرب مع عمرو بن العاص على محمد بن أبي بكر حتى قيل أنه قتل محمد بن -

فوالله ما كان إلّا كبعض بنيّ - سبحانه الله - بينا نحن نرجوا أن نغلب القوم على مافي أيديهم، إذ غلبونا على مافي أيدينا. وأنا كاتب لكم كتابا فيه تصريح ما سألتكم - إن شاء الله تعالى - .

فدعا كاتبه - عبيد الله^(١) بن أبي رافع - فقال : « أدخل عليّ عشرة من ثقاتي » . فقال : « سيّهم لي - يا أمير المؤمنين ؟ »

فقال : « أدخل أصبغ بن نباتة، وأبا الطفيل عامر بن واثلة الكناني، وزرّ بن حُبَيْش الأسدي، وجُويرية بن مسهر العبدي، وخندف بن زهير الأسدي^(٢)، وحارثة بن مصرف الممّداني^(٣)، والحارث بن عبدالله الأعور الممّداني، ومصباح النخع^(٤) : علقمة بن قيس، وكميل بن زياد، وعمير بن زرارة^(٥) » .

فدخلوا عليه ؛ فقال لهم : « خذوا هذا الكتاب ، و ليقرأه عبيد الله بن أبي رافع^(٦) - وأنتم شهود - كلّ يوم جمعة، فإن شغب شاغب^(٧) عليكم فأنصفوه بكتاب الله بينكم وبينه » :

أبي بكر. (راجع أسد الغابة : ٤/٤٣٠-٤٣١، الترجمة ٤٩٧٣). ثم إنّه لم يقتل، حكى الذهبي (سير أعلام النبلاء ٣/٣٩-٤٠) عن ابن عساكر : « ... كان من أسبّ الناس لعليّ... مات بمصر في سنة اثنتين وخسين ». فليس هو المذكور في كتاب أمير المؤمنين ﷺ.

(١) مل : عبد الله.

(٢) لم أعر على ترجمته ولم يذكر عنه غير مافي هذا الخبر. مل :- وجويرية بن مسهر... الأسدي.

(٣) كذا في النسخة ومعادن الحكمة، ولم أعر على ترجمة له. ولكن في كشف المحجة : « حارثة بن مضرب » والأظهر أنّه الصحيح، وهو حارثة بن مضرب العبدي الكوفي، قال ابن حجر (تهذيب التهذيب : ٤٢٣/١) : « روى عن عمر وعليّ و ابن مسعود وخباب الأثرّ وسلمان الفارسي... قال أبو جعفر محمد بن الحسين البغدادي : سألت أبا عبدالله عن الثبت عن عليّ، فقال : عبيدة وأبو عبد الرحمن وحارثة وحنّة بن جوين وعبد خير... ».

(٤) مل : مصباح النخعي. كشف المحجة : « مصباح النخعي » والصحيح ما في هنا ومعادن الحكمة، إذ « مصباح النخع » صفة لما يتلوه من الثلاثة، ولو كان اسما برأسه يصير المعدودين أحد عشر.

(٥) لم أعر على ترجمته.

(٦) مل : عبيد الله بن رافع.

(٧) هامش النسختين : الشغب - بالتسكين - : تهيج الشّر - ص.



من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى شيعته من المؤمنين والمسلمين .
 فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : ﴿ وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ﴾ [٨٣/٢٧] ، وهو اسم شرفه الله
 في الكتاب : وأنتم شيعة النبي مُحَمَّد ﷺ ، كما أَنَّ مُحَمَّدًا من شيعة إبراهيم ^(١) ،
 اسم غير مختصر ^(٢) وأمر غير مُبْتَدَع .
 سلام عليكم ، والله هو السلام ، المؤمن أوليائه العذاب ، المهيمن ^(٣)
 الحاكم عليكم بعدله .

[الناس قبل البعثة]

بعثَ مُحَمَّدًا ﷺ وأنتم - معاشر العرب - على شرِّ حال : يغذو ^(٤) أحدكم
 كلبه ويقتل ولده ؛ ويُغِير ^(٥) على غيره فيرجع وقد أُغِيرَ عليه ، تأكلون العليز
 والهبيد ^(٦) والميتة والدم ، تُنِيخُونَ ^(٧) على أحجار خُشن وأوثان مُضَلَّة ، تأكلون
 الطعام الجُشَب ^(٨) و تشربون الماء الآجن ، تُسافكون دماءكم وَيَسِي بعضكم
 بعضا . وقد خَصَّ الله قريشا بثلاث آيات ، وعمَّ العرب بآية :

فَأَمَّا آيَاتُ الدُّرَاقِي فِي قُرَيْشٍ ، فهو قوله - تعالى - : ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ
 قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ
 وَرَزَقَكُم مِّنَ السَّمَاءِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [٢٦/٨] .

- (١) كشف المحجة : كما أَنَّ من شيعة إبراهيم .
- (٢) كذا في النسخ ومعادن الحكمة . وفي البحار وكشف المحجة : غير مختص .
- (٣) كشف : المؤمن أوليائه من العذاب المهين . معادن : المؤمن أوليائه من العذاب ، المهيمن .
- (٤) في النسخين : يعدو . والصحيح ما أثبتناه كما في الكشف والمعادن .
- (٥) أغار عليه : هجم . مل : ويغر .
- (٦) هامش النسخين : العليز - بالكسر - طعام يتخذونه من الدم ووبر البعير في سني المجاعة - ص . الهبيد - حب الخنظل .
- (٧) أناخ بالمكان : أقام به .
- (٨) الجشب - بفتح الجيم وسكون الشين - : الغليظ من الطعام .

والثانية: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٥٥/٢٤].

والثالثة: قول قریش لنبي الله حين دعاهم الى الإسلام والمجرة، فقالوا: ﴿إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ تَخْطِفُ مِنْ أَرْضِنَا﴾، فقال الله - تعالى - : ﴿أَوْ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجَنَّبِي إِلَيْهِ فِتْنَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٥٧/٢٨]

وأما الآية التي عمَّ بها العرب فهو قوله: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [١٠٣/٣].

[وفات رسول الله ﷺ]

فياها [من]^(١) نعمة ما أعظمها إن لم تخرجوا منها إلى غيرها ! وياها مصيبة ما أعظمها إن لم تؤمنوا بها وترغبوا عنها !

فضى نبي الله ﷺ وقد بلغ ما أرسل به ؛ فياها مصيبة خصت الأقربين، وعمت المؤمنين، لم تصابوا بمثلها، ولم تغابوا^(٢) بعدها مثلها.

فضى لسبيله ﷺ، وترك كتاب الله وأهل بيته إمامين لا يختلفان، وأخوين لا يتخاذلان، ومجتمعين لا يفترقان ؛ ولقد قبض الله نبيه ﷺ ولأننا أولى بالناس مني بقميصي هذا^(٣)، وما ألقى في روعي ولا عرض في رأيي^(٤) أن وجه الناس إلى غيري.

(١) إضافة من الكشف والمعادن.

(٢) كذا. وفي معادن الحكمة: «لم تغابوا». ولعل الصحيح: «لن تغابوا» كما في كشف المحجة.

(٣) كشف المحجة: ولأننا أولى الناس به مني بقميصي هذا.

(٤) مل: رأى.

فلما أبطأوا عليّ بالولاية^(١) لهممهم، وتنبط الأنصار - وهم أنصار الله وكتيبة الإسلام - قالوا: «أما إذ لم تُسلموها لعلّي فصاحتنا أحقُّ بها من غيره».

[السقيفة وبيعة أبي بكر]

فوالله ما أدري إلى من أشكوا؟! إنا أن يكون الأنصار ظلمت حقّها، وإنا أن يكونوا ظلموني حقّي؛ بل حقّي المأخوذ، وأنا المظلوم.

فقال قائل قريش: «إنّ نبيّ الله قال: «الأئمة من قريش». فدفعوا الأنصار عن دعواها، ومنعوني حقّي منها، فأتاني رهطٌ يُعرضون عليّ النصر، منهم ابننا سعيد^(٢)، والمقداد بن الأسود، وأبوذر الغفاري، وعمار بن ياسر، وسلمان الفارسي، والزبير بن العوام، والبراء بن عازب. فقلت لهم: «إنّ عندي من نبيّ الله ﷺ وصيّة^(٣) لست أخالفه عمّا أمرني به، والله لو خرمني^(٤) بأنني لأقررتُ الله سماعاً وطاعة».

فلما رأيت الناس قد انثالوا على أبي بكر للبيعة، أمسكتُ يدي وظننتُ أنّي أولى وأحقّ بمقام رسول الله ﷺ منه ومن غيره.

وقد كان نبيّ الله ﷺ أقرّ أسامة بن زيد على جيش وجعلها في جيشه ومازال النبيّ ﷺ - إلى أن فاضت نفسه - يقول: «أنفذوا جيش أسامة^(٥)». ففضى جيشه إلى الشام، حتّى انتهوا إلى أذرعات^(٦)، فلقى جيشاً من الروم

(١) أبطأ عليه بالأمر: أخوه.

(٢) هم أبان وخالد. وكان أبان والياً من قبل رسول الله ﷺ على البحرين وخالد على اليمن؛ فلما توفي رسول الله ﷺ رجعوا عن أعمالهما، فأراد أبو بكر أن يردهم إلى ما كانوا، فلم يقبلوا وقالوا: نحن لنعلم لأحد بعد رسول الله ﷺ. راجع أسد الغابة: ٤٦/١ و ٥٧٤.

(٣) في الكشف والمعادن: إنّ عندي من نبيّ الله (كشف: من النبي ﷺ) عهداً وله إليّ وصيّة.

(٤) كذا. والخزيم: الثقب. ولعل الصحيح ما في الكشف والمعادن: «خرمني بأنني». الحزام: حلقة يشدّ فيها الزمام. خرّم البعير: جعل في جانب منخره الحزام. ومنه يقال: خرّم أنف فلان: تسخّره وأذله.

(٥) في الكشف والمعادن: أنفذوا جيش أسامة، أنفذوا جيش أسامة.

(٦) هامش ر: أذرعات - بكسر الراء ويفتح -: بلد بالشام - ق.

فَهَزَمَهُمْ وَغَنَّمَ اللَّهُ^(١) أَمْوَالَهُمْ .

فلَمَّا رَأَيْتُ رَاجِعَةً مِنَ النَّاسِ قَدْ رَجَعْتَ عَنِ الْإِسْلَامِ ، تَدْعُوا إِلَى مَخَوِّ دِينِ مُحَمَّدٍ وَمِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام ، خَشِيتُ إِنْ أَنَا لَمْ أَنْصُرِ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ أَرَى فِيهِ نَلْمًا وَهَذَا تَكُونُ الْمَصِيبَةُ عَلَيَّ فِيهِ أَعْظَمُ مِنْ فَوْتِ لَايَةِ أُمُورِكُمْ ، الَّتِي إِنَّمَا هِيَ مَتَاعُ أَيَّامٍ قَلِيلٍ ، ثُمَّ تَزُولُ وَتَنْقَشُ ، كَمَا يَزُولُ وَيَنْقَشُ السَّحَابُ ، فَهَضَمْتُ مَعَ الْقَوْمِ فِي تِلْكَ الْأَحْدَاثِ حَتَّى زَهَقَ الْبَاطِلُ ، وَكَانَتْ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا ، وَ إِنْ رَغِمَ الْكَافِرُونَ .

و لَقَدْ كَانَ سَعْدُ^(٢) لَمَّا رَأَى النَّاسَ يَبَايِعُونَ أَبَا بَكْرٍ نَادَى : « أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي - وَاللَّهِ - مَا أَرَدْتُهَا حَتَّى رَأَيْتُكُمْ تَصْرِفُونَهَا عَنْ عَلِيٍّ ، وَلَا أَبَايَعُكُمْ حَتَّى يَبَايِعَ عَلِيٌّ ، وَلِعَلِّي لَا أَفْعَلُ وَ إِنْ بَايَعَ » ؛ ثُمَّ رَكِبَ دَابَّتَهُ وَأَتَى حُورَانَ^(٣) ، وَأَقَامَ فِي عَيَّانَ^(٤) حَتَّى هَلَكَ وَلَمْ يَبَايِعَ .

وَقَامَ فُرُوةَ بْنِ عَمْرٍو^(٥) الْأَنْصَارِيُّ - وَ كَانَ يَقُودُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ فَرَسَيْنِ ، وَ يَضْرُمُ أَلْفَ وَتَقٍ^(٦) مِنْ مَرٍّ فَيَتَصَدَّقُ^(٧) بِهِ عَلَى الْمَسَاكِينِ - فَنَادَى :
« يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ؛ أَخْبِرُونِي هَلْ فِيكُمْ رَجُلٌ تَحُلُّ لَهُ الْخِلَافَةُ وَفِيهِ مَا فِي عَلِيٍّ » ؟

(١) الكشف والمعادن : غنمهم الله .

(٢) سعد بن عبادة الأنصاري سيد الخزرج من معاريف الأنصار . راجع : المعارف : ٢٥٩ . أسد الغابة : ٢٠٤/٢ . كزالمال : ٤٠٤/١٣ . طبقات ابن سعد : ٦١٣/٣ - ٦١٧ .

(٣) هامش ر : حوران : كورة بلمشق .

(٤) كذا في النسختين ومعادن الحكمة . قال الياقوت : « عَيَّانَ : ... بلد باليمن من ناحية مخلاف جعفر » . ويظهر أنها غير المقصود في هذه الرواية ، فإن سعدا قتل بنواحي الشام ، ولم اعثر على ذكر من العيان بالشام . وجاء في المعادن وكشف المحجبة بدلا عنها : « في خان » ، - ولعله الصحيح - وفيه : « في عنان - نسخة » .

(٥) فُرُوةَ بْنِ عَمْرٍو بن دقة الأنصاري ، في أسد الغابة (٥٧/٤) ، الترجمة (٤٢١٣) : « شهد العقبة ويدرأ وسائر المشاهد مع رسول الله ﷺ » . وقال ابن أبي الحديد (الشرح : ٢٩/٦) : « كان سيدا وهو من أصحاب عليٍّ وممن شهد معه يوم الجمل » .

(٦) الصرم : القطع . الوسق : حمل البعير . وقيل : ستون صاعا . (٧) مل : فتصدق .

فقال قيس بن مخزومة الزُّهري^(١) : « ليس فينا من فيه ما في عليّ » .
 فقال له : « صدقت ؛ فهل في عليّ ما ليس في أحد منكم » ؟ قال :
 « نعم » . قال : « فما يصدُّكم عنه » ؟ قال : « إجماع الناس على أبي بكر » .
 قال : أما والله - لئن أصبتم سنَّتكم ، لقد أخطأتم سنَّة نبيِّكم ،
 لوجعلتموها في أهل بيت نبيِّكم لأكلتم من فوقكم ومن تحت أرجلكم » .

[وصية أبي بكر لعمر]

فولي أبوبكرؓ ، فقارب واقتصد ، فصحبته مناصحا ، وأطعته فيما أطاع الله فيه
 جاهدا ، حتَّى إذا احتضر قلتُ في نفسي : « ليس يعدلُ بهذا الأمر عتيّ » ؛
 ولولا خاصَّة بينه وبين عمر وأمرُ كان ريشاه^(٢) بينها لظننتُ أنَّه لا يعدله عتيّ ،
 وقد سمع قولَ النبي ﷺ لبريدة الأسلمي^(٣) حين بعثني وخالد بن الوليد إلى
 اليمن^(٤) ، وقال :

« إذا افترقنا فكلُّ واحد منكما على حياله ، و إذا اجتمعنا فعليُّ عليكم
 جميعا » . فأغرنا وأصبنا^(٥) سببا فيهم خولة بنت جعفر جار الصفا ،
 - و إنما سميت جارا للصفا لحسنها^(٦) -

(١) قيس بن مخزومة بن المطلب بن عبد مناف ، ولد هو ورسول الله ﷺ عام الفيل ، وكان من
 المؤلفة قلوبهم وحسن إسلامه . راجع أسد الغابة : ١٤٥/٤ ، الترجمة ٤٣٩٥ .

(٢) كذا . قال ابن فارس (مقائيس اللغة : ٤٧٧/٢) : « ريش - الرء والباء والضاد - أصل
 يدلُّ على سكون واستقرار ... » . وفي معادن الحكمة : ريشاه . (ريص بفلان : انتظر به
 خيرا أو شرا) . وفي كشف المحجة : ريشاه . (ولعله الصحيح) .

(٣) بُريدة بن الحَصْب بن عبد الله الأسلمي ، أسلم عام الهجرة إذ مر النبي ﷺ به مهاجرا ؛
 توفي سنة اثنتين أو ثلاث وستين . راجع طبقات ابن سعد : ٢٤١/٤ - ٢٤٣ . أسد الغابة :
 ٢٠٩/١ ، الترجمة ٣٩٨ . المعجم الكبير : ١٩/٢ - ٢٣ .

(٤) راجع المسند : ٣٥٦/٥ .

(٥) كذا في النسختين ومعادن الحكمة ، ر ن خ : « و أصفينا » بدلا من : أصبنا . وفي كشف المحجة :
 « فغزونا وأصبنا » ولعله الصحيح .

(٦) الأظهر أنَّ التوضيح من إضافة الرواة .

فأخذتُ الحنفية - خولة - واغتتمها خالدٌ مِنِّي ، فبعث بُريدةً إلى رسول الله ﷺ محرّشا عليّ ، فأخبره ما كان من أخذِي خولة ؛ فقال :
 « يا بُريدة - حظُّه في الخمس أكثر مما أخذ ، إنّه وليّكم بعدي » .
 سمعها أبوبكر وعمر - وهذا بريدة حيّ لم يمِت ^(١) - فهل بعد هذا مقال لقائل ؟ !

[الشورى بعد عمر]

فبايع عمردونُ المشورة ، وكان مرضيَّ السيرة من الناس عندهم ، حتّى إذا احتضّر قلتُ في نفسي : « ليس يعدلُ بهذا الأمر عتيّ للذي قد رأى مِنِّي في المواطن ، وسمع من الرسول » .
 فجعلني سادسُ ستّة ، وأمرُ صُهيبي أن يصلي بالناس ، و دعا أبا طلحة زيد بن سعد الأنصاري ^(٢) ، فقال له : « كن في خمسين رجلا من قومك ، فاقتل من أبي أن يرضى من هؤلاء الستّة » ^(٣) .
 فالعجب من خلافِ القوم ، إذ زعموا أنّ أبا بكر استخلفه النبي ﷺ ، فلو كان هذا حقّا لم يخف عليّ الانصار فبايعه الناسُ على الشورى ، ثم جعلها أبوبكر لعمر برأيه خاصّة ، ثم جعلها عمرُ برأيه شورى بين ستّة ، فهذا العجب واختلافهم ؛ والدليل على ما لا أحبُّ أن أذكر قوله : « هؤلاء الرهط الذين قبض رسول الله ﷺ ، وهو عنهم راضٍ » ، فكيف يأمر بقتل قوم رضي الله عنهم ورسوله ؟ ! إنّ هذا الأمر عجيب !

(١) أوردّه أحمد في المسند (٣٥١/٥) عن عبد الله بن بريدة ، مع تفصيل أكثر وألفاظ أخر . راجع أيضا : ٣٤٧/٥ و ٣٥٠ و ٣٥٨ من المسند .

(٢) كذا في النسخين والكشف والمعادن ، ولكن في المصادر : أبو طلحة زيد بن سهل بن الأسود الحزرجي الأنصاري ؛ شهد العقبة وبدرا وسائر المشاهد مع رسول الله ﷺ .

راجع سير أعلام النبلاء : ٢٧/٢ - ٣٤ . طبقات ابن سعد : ٥٠٤/٣ . أسد الغابة : ١٣٧/٢ - ١٣٨ ، الترجمة ١٨٤٣ .

(٣) راجع الطبري : ٢٢٩/٤ ، وقائع سنة ٢٣ .



ولو لم يكونوا بولاية أحد أكره منهم بولايتي^(١) كانوا يسمعون - وأنا أحاجُّ أبابكر - وأنا أقول : يا معشر قريش ؛ أنا أحقُّ بهذا الأمر منكم ، ما كان منكم من يقرأ القرآن ويعرف السنة ويدين دين الحق ، وإنما حجَّتي أيُّ وليِّ هذا الأمر من دون قريش أن نبيَّ الله ﷺ قال : «الولاء لمن أعْتَقَ». فجاء رسول الله ﷺ يُعْتَقِ الرقاب من النار ، وأعتقها من الرقي ، فكان للنبي ﷺ ولاء هذه الأمة ، وكان لي بعده ما كان له ، فاجاز لقريش من فضلها عليها بالنبي ﷺ جاز لبني هاشم على قريش ، وجاز لي على بني هاشم ، بقول النبي ﷺ يوم غدِير خَمْ : «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ». إلَّا أن يدَّعي قريش فضلها على العرب بغير النبي ﷺ ، فإن شاؤوا فليقولوا ذلك .

فخشى القومُ إن أنا وُلِّيت عليهم أن آخذ بأنفاسهم و أعترض لحلوهم^(٢) ولا يكون لهم في الأمر نصيب ، فأجمعوا على إجماع رجل واحد منهم ، حتَّى صرفوا الولاية عني إلى عثمان - رجاء أن ينالوها ويتداولوها [فيما بينهم]^(٣) .
فبيناهم كذلك إذ نادى منادٌ ، لا يُدرى مَنْ هو - وأظنه جَنِيًّا - فاسمع أهل المدينة ليلةً بايعوا عثمان ، فقال :

يا ناعِي الإسلام قم فانيه قد مات عُزْفٌ ، وبدا منكُرٌ
ما لقريش - لاعلا كعُبها - من قدَّموا اليوم ومن أخروا
إنَّ عليًّا هو أولى به منه ، فولَّوه ولا تنكروا
فكان لهم في ذلك عبرة ، ولولا أنَّ العائمة قد علمت بذلك لم أذكره .

فدعوني إلى بيعة عثمان ، فبايعتُ مستكرها ، و صبرتُ محتسبا ، و علَّمتُ أهلَ القنوت أن يقولوا : «اللهم لك أخلصتِ القلوبُ ، وإليك شخصتِ الأبصارُ ، و أنت دُعيت بالآلسن وإليك نجواهم في الأعمال ، فافتح بيننا وبين

(١) كشف المحجة : ولم يكونوا لولاية أحد منهم أكره منهم لولايتي .

(٢) الخلق : جمع الخلق . وفي كشف المحجة : واعترض في حلوقهم .

(٣) الإضافة من الكشف والمعادن .

قومنا بالحقِّ . اللهمَّ إِنَّا نشكوا إليك غيبةَ نبيِّنا ، وكثرةَ عدوِّنا ، وقلةَ عددنا ، وهواننا على الناس ، وشدةَ الزمان ، و وقوعَ الفتن ؛ اللهمَّ ففَرِّجْ ذلك بعدلٍ تُظهره ، وسلطانٍ حتَّى نعرفه .

فقال عبد الرحمان بن عوف : « يابن أبي طالب ، إِنَّك على هذا الأمر لحريص . » فقلت : « لستُ عليه حريصا ، إِنما أطلب ميراثَ رسولِ الله ﷺ وحقِّه ، و إِنَّ لي من بعده ولاءَ أئمَّته ، وأنتم أحرص عليه مِنِّي ، إذ تحولون بيني وبينه ، وتصرفون وجهي دونه بالسيف . »

[شكوى أمير المؤمنين ﷺ]

الهمَّ إِلَيَّ أَسْتَعْدِيكَ^(١) على قريش ، فإنَّهم قطعوا رحمي ، وأضاعوا أَيْامي ، ودفَعُوا حتَّى ، وصَغَّرُوا قدرِي وعَظِيمَ منزلتي ، وأَجْعُوا على منازعتي ، حَقًّا كُنْتُ أَوَّلِي به منهم فاستلبونيهِ ، ثم قالوا : « اصبر مغموما ، أو مُتْ متأسِّفًا »^(٢) .

وأما والله لو استطاعوا أَنْ يَدْفَعُوا قِرابتي - كما قطعوا سبيي - فعلوا ؛ ولكنَّهم لا يَجِدُونَ إلى ذلك سبيلا . إِنما حتَّى على هذه الأُمَّة كزجل له حقٌّ على قوم إلى أجل معلوم ، فإن أحسنوا وعَجَّلُوا له حقَّه قَبْلَه ، و إن أَخْرَوْه إلى أَجله أَخَذَه غير حامد ؛ وليس يُعَاب المرءُ بتأخير حقِّه ، إِنما يعاب من أَخَذ ما ليس له .

[سبب قعوده ﷺ عن إقامة حقِّه]

وقد كان رسولُ الله ﷺ عهدَ إِلَيَّ عهدًا ، فقال :

« يابن أبي طالب - لك ولاءٌ أَتَيْتِي ، فإن وَلَوَكَ في عافية وأَجْعُوا عليك بالرضا ، فقمُ بِأمرهم ؛ و إن اختلفوا عليك فدعهم وما هم فيه ، فإنَّ الله سيَجْعَلُ لك تَخْرُجًا . »

(١) أَسْتَعْدِيكَ : أَسْتَعِين بك .

(٢) جاء مايقرب من كلامه ﷺ لعبدالرحمان بن عوف - دون تسميته - وجاء هذا الدعاء في نهج البلاغة : الخطبة ١٧٢ .

فَنظَرْتُ ، فَإِذَا لَيْسَ لِي رَافِدٌ ، وَلَا مَعِيَ مُسَاعِدٌ إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي ؛ فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْهَلَاكِ ؛ وَ لَوْ كَانَ لِي بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَيْيَ حِمَزة وَأَخِي جَعْفَرٌ لَمْ أَبَايَعْ كُرْهَا ، وَلَكِنِّي مُنِيتُ بِرَجُلَيْنِ [حَدِيثِي عَهْدٌ بِالإِسْلَامِ ^(١)] : الْعَبَّاسُ وَعَقِيلٌ ؛ فَضَنَنْتُ بِأَهْلِ بَيْتِي عَنِ الْهَلَاكِ ، فَأَغْضَيْتُ عَيْنِي عَلَى الْقَدَى ، وَتَجَرَّعْتُ رِيْقِي عَلَى الشَّجَا ، وَصَبَرْتُ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الْعَلَقَمِ ^(٢) ، وَأَلَمَ لِلْقَلْبِ مِنْ خَزْرِ الشِّفَارِ ^(٣) .

[أمر عثمان]

وَأَمَّا أَمْرُ عُمَانَ ^(٤) : فَكَأَنَّهُ عِلِمٌ مِنَ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴿ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يُضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْتَعِي ﴾ [٥٢/٢٠] ، خَذَلَهُ أَهْلُ بَدْرٍ ، وَقَتْلَهُ أَهْلُ مِصْرٍ ؛ وَاللَّهُ مَا أَمَرْتُ وَلَا نَهَيْتُ ، وَلَوْ أَنِّي أَمَرْتُ كُنْتُ قَاتِلًا ، وَلَوْ أَنِّي نَهَيْتُ كُنْتُ نَاصِرًا ، وَكَانَ الْأَمْرُ لَا يَنْفَعُ فِيهِ الْعِيَانُ ، وَلَا يَشْفِي فِيهِ الْخَبَرُ ؛ غَيْرَ أَنَّ مِنْ نَصْرِهِ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ هُوَ : « خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » ، وَلَا يَسْتَطِيعُ مِنْ خَذَلِهِ أَنْ يَقُولَ : « نَصْرَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي » . وَأَنَا جَامِعُ أَمْرِهِ : اسْتَأْثَرَ فَأَسَاءَ الْأَثَرَةَ ، وَجَزَعْتُمْ فَأَسَاءْتُمُ الْجَزَعَ ، وَاللَّهُ يُحْكِمُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ ؛ وَاللَّهُ مَا يَلْزُمُنِي فِي عُمَانَ تَهْمَةٌ ، مَا كُنْتُ إِلَّا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْمُهَاجِرِينَ فِي بَيْتِي .

[بيعة الناس لأُمير المؤمنين ﷺ]

فَلَمَّا قَتَلْتُمُوهُ أَتَيْتُمُونِي تَبَايَعُونِي ، فَأَبَيْتُ عَلَيْكُمْ وَأَبَيْتُمْ عَلَيَّ ، فَقَبَضْتُ يَدِي فَبَسَطْتُموها ، وَبَسَطْتُهَا فَدَدْتُموها ، ثُمَّ [تَدَاكَكْتُمْ] ^(٥) عَلَيَّ تَدَاكَ الْإِبِلِ الْهَيْمِ عَلَى حِيَاضِهَا يَوْمَ وَرُودِهَا ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّكُمْ قَاتِلِي ، وَأَنَّ بَعْضَكُمْ قَاتِلُ بَعْضٍ ، حَتَّى

(١) فِي النَّسَخَتَيْنِ : « حَدِيثِي الْعَهْدُ بِإِسَارٍ » . وَمَا أوردناه فِي الْمَتْنِ مِنَ الْكُشْفِ وَالْمَعَادِنِ .

(٢) جَاءَ مَا يَقْرَبُ مِنْهُ فِي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ : الْخُطْبَةُ : ٢٦ . الْعَلَقَمُ : الْخَنْطَلُ وَكُلُّ شَيْءٍ مَرَّ .

(٣) الْحَزُّ : الْقَطْعُ . الشِّفَارُ : جَمْعُ الشَّفَرَةِ . وَهِيَ السَّكِينُ الْكَبِيرَةُ وَحَدُّ السَّيْفِ .

(٤) مَا يَقْرَبُ مِنْهُ فِي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ : الْخُطْبَةُ : ٣٠ .

(٥) فِي النَّسَخَتَيْنِ : تَدَاكَمْتُمْ . وَمَا أَثْبَتْنَاهُ مِنَ الْكُشْفِ وَالْمَعَادِنِ . التَّدَاكُ وَالتَّدَاكُ : تَدَافَعُ الْمُتَزَاهِمِينَ

الْوَارِدِينَ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ . وَيَقْرَبُ مِنْهُ مَا فِي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ : الْخُطْبَةُ : ٥٤ .

انقطعت النعلُ وسقط الرداء، ووطي الضعيفُ، وبلغ من سرور الناس ببيعتهُم إِيَّايَ أن محلَّ إليها الصغيرُ، وهذَجَ إليها الكبيرُ، وتحاملَ إليها العليلُ، وحسرتَ لها الكعبُ^(١)، فقالوا: «بايعنا على ما بويع عليه أبوبكر وعمر، فإنَّا لا نجد غيرك، ولا نرضى إلَّا بك، فبايعنا لا نفرق و [لا] نخلف^(٢)».

فبايعتكم على كتاب الله وسنة نبيه ﷺ، ودعوتُ الناس إلى بيعتي، فمن بايعني طائعا قبلتُ منه، ومن أبى تركته.

[طلحة والزبير]

فكان أول من بايعني طلحةُ والزبيرُ. فقالا: «تُبايعك على أنَّا شركاؤك في الأمر».

فقلتُ: «لا، ولكنكما شركائي في القوة وعوناي في العجز».

فبايعاني على هذا الأمر، ولو أنبأ لم أكرهما، كما لم أكره غيرهما.

وكان طلحةُ يرجو اليمَنَ، والزبيرُ يرجو العراقَ، فلمَّا علما أنَّي غيرُ مولَّيها، استأذناي للعمرة - يريدان الغدر - فأتيا عائشةَ واستخفاها - مع كلِّ شيء في نفسها عليَّ.

- والنساء^(٣) نواقضُ الإيمان، نواقضُ العقول، نواقضُ الحفظ؛ فأتمَّ نقصانُ إيمانهنَّ: فقعودهنَّ عن الصلاة والصيام في أيام حيضهنَّ؛ وأتمَّ نقصانُ عقولهنَّ: فلا شهادة لهنَّ إلَّا في الدين، وشهادةُ امرأتين برجلٍ؛ وأتمَّ نقصانُ حفظهنَّ: فواريهنَّ على الأنصاف من موارث الرجال -

وقادها عبدالله بن عامر^(٤) إلى البصرة، وضمن لها الأموال والرجال

(١) هذَج: مثنى مشية الشيخ. الكعب: الجارية التي نهد ثدييه. يريد أن الناس بلغوا من

السرور إلى أن حسر الجاريات عن وجوههن من السعي إليها.

(٢) النسختين: لا نفرق ونخلف. التصحيح من الكشف والمعادن.

(٣) جاء مايقرب منه في نهج البلاغة: الخطبة ٨٠.

(٤) عبد الله بن عامر بن كريز، هو الذي افتتح خراسان، و كان ابن خال عثمان وعامله على -

فبيناهم يقودانها، إذ هي تقودهما؛ فأخذها فتةً يقاتلان دونها.

فأني خطيئة أعظم مما آتيا: إخراجهما^(١) زوجة رسول الله ﷺ من بيتها، وكشفها عنها حجابا ستره الله عليها، وصانا حلالهما^(٢) في بيوتها! ولا أنصف الله ورسوله من أنفسهما

ثلاث خصال مرجعها على الناس: قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بُعِثْتُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ [٢٣/١٠]. وقال: ﴿فَنَنْكَثُ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾ [١٠/٤٨]. وقال: ﴿لَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [٤٣/٣٥]. فقد بغيا علي، ونكثا بيعتي، ومكرا بي.

فُنِيتُ بأطوع الناس في الناس: عائشة بنت أبي بكر، وبأشجع الناس: الزبير، وبأخصم الناس: طلحة. وأعانتهم عليّ يعلي بن مُثَنِّيه بأصوغ الدنانير- والله لئن استقام أمري، لأجعلن ماله فينا للمسلمين -^(٣).

← البصرة بعد أبي موسى الأشعري، وهو الذي دعا طلحة والزبير إليها. مات سنة تسع وخمسين. راجع طبقات ابن سعد: ٤٤/٥-٤٩. المعارف: ٣٢٠. تاريخ الطبري: وقائع سنة ٤١، ١٧٠/٥-١٧١. سير أعلام النبلاء: ١٨/٣-٢١.

كشفت المحجة: وقادها عبد الله بن عامر... وضمن لها... فبيناهما يقودانها إذ هي تقودهما... معادن الحكمة: وقادها عبيد الله بن عامر... وضمن لها... فبيناهما يقودانها إذ هي تقودهما... (١) في كشف المحجة: «أخرجنا...» وهذا أكثر ملائمة مع قوله: «كشفا...».

(٢) مل: حلالها.

(٣) قال ابن قتيبة (المعارف: ٢٠٨): «ثم صدرت (عائشة) عن الحج، فلما كانت به سرف» لقبها الخبر بقتل عثمان وبيعة علي، فانصرفت راجعة إلى مكة، و لحق بها طلحة والزبير ومروان بن الحكم وعبد الله بن عامر بن كريز ويعلي بن مُثَنِّيه عامل اليمن. راجع أيضا مروج الذهب: الباب السابع والسبعون، ٧٧/٣. والباب التاسع والسبعون ١٠٢/٣.

وفي كشف المحجة: «يعلي بن منية» وجاء في الطبري (٢٤١/٤)، وقائع سنة ٢٣ «عمال عمر ... وعلى صنعاء يعلي بن منية...». ومثله فيه (٤٢١/٤)، وقائع سنة ٣٥ ضمن عمال عثمان. راجع أيضا: ٤٥٤/٤.

وجاء فيه أيضا (٤٥٠/٤-٤٥١، وقائع سنة ٣٦): «ثم قدم عبد الله بن عامر، ثم قدم يعلي بن أمية... قالوا: كيف نستقل وليس معنا مال نجيز به الناس. فقال يعلي بن أمية: معي ستاه ألف بعير فاركيوها. وقال ابن عامر: معي كذا وكذا فتجهزوا به...». راجع أيضا

← ٥٠٧/٤

[حرب الجمل]

ثم أتوا البصرة - وأهلها مجتمعون على بيعتي وطاعتي، وبها شيعتي - خزائن بيت مال الله ومال المسلمين - فدعوا الناس إلى معصيتي و إلى نقض بيعتي، فمن أطاعهم أكفروه، ومن عصاهم قتلوه. فناجزهم^(١) حُكَيْم بن جَبَلَة، فقتلوه في سبعين رجلا من عُنَاد أهل البصرة ومُحِبِّتِهِمْ، يَسْمُونُ الْمُشَقِّينَ - كأنَّ راح أَكْفِهِمْ ثَفَنَاتِ الإِبِلِ - وأبى أن يبايعهم يزيد بن الحارث الشكري^(٢)، فقال: «أَتَقْبِيا الله، إِنْ أَوْلَكُم قَادِنَا إِلَى الْجَنَّةِ، فَلَا يَقُودُنَا آخَرُكُم إِلَى النَّارِ، فَلَا تُكَلِّفُونَا أَنْ نَصَلِّقَ الْمَدْعَى وَنَقْضِي عَلَى الْغَائِبِ؛ أَتَأْمِينِي فَشَغَلَهَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْعَتِي إِثْمًا، وَهَذِهِ شِمَالِي فَارْغَا، فَخَذَاهَا إِنْ شِئْنَا» فَخُتِقَ حَتَّى مَاتَ.

«وقام عبدالله بن حكيم التيمي^(٣) فقال: «يا طلحة - من يعرف^(٤) هذا الكتاب؟ قال: «نعم، هذا كتابي إليك». قال: «هل تدري مافيه؟ قال: «إقرأه عليّ» - فإذا فيه عيب عثمان، و دعائه إلى قتله - فسأره من البصرة.

وأخذوا عاملي عثمان بن حُنيف الأنصاري غدرا، فثلا به كلَّ مُثْلَةٍ^(٥) ونتفا كلَّ شَعْرَةٍ في رأسه و وجهه، وقتلوا شيعتي - طائفةً صبرا، وطائفةً غدرا،

← وفي الإصابة (٧٤٧/٤، الترجمة ٥٤٦٠): «يعلي بن أمية بن أبي عبيدة... التيمي الحنظلي... وهو المعروف بـيعلي بن ثنية - وهي أمه، وهي منية بنت غزوان... وقيل هي منية بنت الحارث... وقيل منية بنت جابر... أسلم يوم الفتح وشهد حنيناً والطائف وتبوك... فأعان الزبير بأربعة آلاف... وكان يعلي جواداً معروفاً بالكرم، وشهد الجمل مع عائشة، ثم صار من أصحاب علي وقتل معه بصفين». راجع أيضاً تهذيب الكمال: ٤٥٧/٢٠-٤٥٨. تهذيب التهذيب (٢٥١/٦ - ٢٥٢) ونفي فيه قتله بصفين. فعلى هذا تسمية الرجل بـ«يعلي بن أمية» و «ابن منية» منسوباً إلى أبيه وأمه صحبتيان. وتسميته بـ«ابن منية» خطأ. والله أعلم.

(١) هامش النسختين: المناجزة: المبارزة (مل: بخطه دام فضله).

(٢) لم أعثر على ترجمته.

(٣) راجع شرح ابن أبي الحديد: ٢١٨/٩. الجمل: ١٦٣.

(٤) كذا. وفي الكشف والمعادن: «هل تعرف هذا الكتاب»، ولمله الصحيح.

(٥) مل: المثلة.

وطائفةً عَصُوا بأسيا فهم حَتَّى لَقُوا الله - فوالله لو لم يقتلوا منهم إلا رجلاً واحداً لَحَلَّ لي به دماؤهم ودماء ذلك الجيش ، لرضاهم بقتل مَنْ قُتِلَ ؛ دَع مع أَتْهم قد قتلوا أكثر من العَدَّة التي قد دخلوا بها عليهم ، وقد أدال الله منهم^(١) ، فبَعِدا للقوم الظالمين .

وَأَمَّا طَلْحَةُ فَرَمَاهُ مروان بِسَهم فقتله .

وَأَمَّا الزبيرُ فذَكَرَتْهُ قولَ رسولِ الله ﷺ « إِنَّكَ تُقَاتِلُ عَلِيًّا وَأَنْتَ ظَالِمٌ لَهُ » .

وَأَمَّا عائِشَةُ فَإِنَّهَا نَهَاها رسولُ الله ﷺ عن مَسِيرِها ، فَعَضَّتْ يَدِهَا نَادِمَةً

على ما كان منها .

وقد كان طَلْحَةُ لَمَّا نَزَلَتْ ذَاقَار^(٢) قام خطيباً فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا أَخْطَأْنَا فِي أَمْرِ عِثَانَ ، خَطِيئَةٌ ، مَا يَخْرِجُنَا مِنْهَا إِلَّا الطَّلَبُ بِدَمِهِ ، وَعَلَيَّ قَاتِلُهُ ، وَعَلَيْهِ دَمُهُ ؛ وَقد نَزَلَ دَارًا مَعَ شُكَّكَ الْيَمِينِ ، وَنَصَارَى رِبِيعَةٍ ، وَمَنَافِي مُضَرٍّ » .

فَلَمَّا بَلَغَنِي قَوْلُهُ - وَقَوْلُ كَانَ عَنِ الزبيرِ قَبِيحٌ - بَعَثَ إِلَيْهَا أَنَا شَدَّهَا بِحَتِيٍّ مُحَمَّدَ الْمُصْطَفَى ﷺ : « مَا أَتَيْتَانِي وَأَهْلُ مِصْرٍ مُحَاصِرُونَ عِثَانَ ، فَقُلْتُمَا : « أَذْهَبُ بِنَا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ ، فَإِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ قَتْلَهُ إِلَّا بِكَ ، لِمَا تَعْلَمُ أَنَّهُ سَيَرُّ أَبَاذَرٍّ ، وَفَتَى عَمَّارًا ، وَأَوَى الْحَكَمِ بْنِ أَبِي الْعَاصِ - وَقد طَرَدَهُ رسولُ الله ﷺ وَأَبُوبَكْرٌ وَعُمَرُ - وَاسْتَعْمَلَ الْفَاسِقِينَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ - الْوَلِيدَ بْنِ عَقَبَةَ^(٣) - وَسَلَّطَ خَالِدَ بْنَ عُرْفُطَةَ الْعَذْرِيَّ^(٤) عَلَى كِتَابِ اللَّهِ يَمْزِقُ وَيَحْرِقُ^(٥) » فَقُلْتُ : « كُلُّ هَذَا قَدْ

(١) مل : وقد أحل الله منهم .

(٢) ذو قار : قال الياقوت (معجم البلدان : ١٠/٤ ، قار) ماء لبكر بن وائل قريب من الكوفة .

(٣) في الكشف والمعادن : الفاسق . وقد سمي الله تعالى في كتابه الوليد بن عتبة فاسقا ، وفيه نزلت قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ [٦٧/٤٩] ، وقوله تعالى : ﴿ أَفَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ﴾ [١٨/٣٢] .

راجع الدر المنثور : ٥٥٥/٧ - ٥٥٨ ، و ٥٥٣/٦ .

(٤) كان على مقدمة جيش ابن سعد لما مضى إلى الحسين ﷺ . راجع إخبار علي ﷺ لذلك في شرح ابن أبي الحديد : ٢٨٧/٢ و ٤٧/١٦ .

ومات بالكوفة سنة ستين وقيل : إحدى وستين . أسد الغابة : ٥٨٠/١ ، الترجمة ١٣٧٩ .

(٥) كشف المحجة : يمزقه ويحرقه .

علمت ؛ ولا أرى قتله يومي هذا ، وأوشك سقاؤه أن يخرج المحض زبدته ^(١) .
فأقرًا بما قلت .

وأما قولكما : « أنكما تطلبان بدم عثمان » فهذان ابناه عمرو وسعيد ، فخلّوا
عنها يطلبان دم أبيهما ؛ متى كانت أسد وتيم أولياء بني أمية ؟
فانقطعاً عند ذلك .

* * *

وقام عمران بن الحصين الخزاعي ^(٢) - صاحب رسول الله ﷺ ، وهو
الذي جاءت فيه الأحاديث - وقال : « يا هذان - نخرجان ^(٣) ببيعتكما من
طاعة علي ، ولا تحملا لنا على نقض بيعته فإنها لله رضا ؛ أما وسعتكما بيوتكما
حتى أتيتما بأثم المؤمنين ؟ فالعجب لاختلافها إياكما ومسيرها معكما ؛ وكفما عثا
أنفسكما ، وأرجعاً من حيث جثتا ، فلسنا عبيد من غلب ، ولا أول من
سبق » . فهما به ، ثم كفّا عنه .

[أمر عائشة]

وكانت عائشة قد شكّت في مسيرها وتعاضمها القتال ، فدعت كاتبها
- عبيد بن كعب النخعي - فقالت : اكتب : « من عائشة بنت أبي بكر ، إلى
علي بن أبي طالب » . فقال : « هذا أمر لا يجري به القلم » .

قالت : « ولم ؟ » قال : « لأنّ علي بن أبي طالب في الإسلام أول ، وله
بذلك البدؤ في الكتاب » .

فقالت : اكتب « إلى علي بن أبي طالب ، من عائشة بنت أبي بكر : أمّا

(١) مثل يضرب به لاقتراب الأمر نهايته بعد اضطرابه . السقاء : وعاء من الجلد يمحض فيه اللبن .

(٢) عمران بن حصين بن عبيد الخزاعي الكمي ، أسلم عام خيبر وغزا مع رسول الله ﷺ ، توفي
بالبصرة سنة اثنتين وخمسين ولي قضاء البصرة . راجع أسد الغابة : ٧٧٨/٣ ، الترجمة ٤٠٤٢ .

راجع طبقات ابن سعد : ٢٨٧/٤ . المعارف : ٣٠٩ . سير أعلام النبلاء : ٥٠٨/٢ - ٥١٢ .

(٣) كذا . وفي الكشف والمعادن : لا نخرجانا .

بعد فإني لست أجهل قرابتك من رسول الله ، ولا قدمك في الإسلام ، ولا عناك عن^(١) رسول الله ﷺ ؛ وإنما خرجت مصلحةً بين بني ، لا أريد حربك إن كفت عن هذين الرجلين» - في كلام لها كثير - .

فلم أجبها بحرف ، وأخرت جوابها لقتالها ، فلما قضى الله لي الحسنى ، سررت إلى الكوفة ، واستخلفت عبد الله بن عباس على البصرة .

[معاوية والشام]

فقدِمْتُ الكوفة وقد اتَّسَقَت لي الوجوه كلها إلا الشام ؛ فأحببتُ أن اتَّخَذَ الحِجَّةَ وأقضي العذر ، وأخذت بقول الله : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَاتَّبِعْهُنَّ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ [٥٨/٨] .

فبعثتُ جرير بن عبد الله^(٢) إلى معاوية معذراً إليه ، متَّخذاً للحِجَّةَ عليه ؛ فردَّ كتابي ، وجحدَ حقِّي ، ودفعَ بيعتي ؛ فبعث إليَّ أن « ابعث إليَّ قتلةَ عثمان » .

فبعثتُ إليه : « ما أنت وقتلةَ عثمان ؟ أولاده أولى به ، فادخل أنت وهم في طاعتي ، ثم خاصموا القوم لأهلكم وإيَّاهم على كتاب الله ، وإلا فهذه خدعةُ الصبيِّ عن رضاع الملء » .

فلما يئس من هذا الأمر بعث أن : « اجعل الشام لي حياتك ، فإن حدث بك حادثَةٌ من الموت لم يكن لأحد عليَّ طاعةً » . وإنما أراد بذلك أن يخلع

- (١) كذا . وفي كشف المحجة والبحار : « ولا عناك من » . وفي معادن الحكمة : « ولا عناءك عن » . وجاء تعليقاً عليه : « كتب المؤلف (علم الهدى ابن الفيض - قدما-) بخطه في الهامش : العناء : التعب والنصب . يقال : عني - بالكسر - عناء : إذا تعب و نصب ، وأعنيته : إذا أوقعته في التعب . وكذلك : عنيته تعنيه . وربما يوجد في طائفة من النسخ بإعجام الغين ، من الغناء - بالفتح والمد - يعني النفع . يقال : ما يغني عنك هذا ، أي ما ينفعك » .
- (٢) جرير بن عبد الله البجلي ، قال نصر بن مزاحم (وقعة صفين : ١٥) : « لما بويح علي وكتب إلى العمال في الآفاق ، كتب إلى جرير بن عبد الله البجلي ، وكان جرير عاملاً لعنان على نغر همدان... » . راجع تفصيل ماكان من جرير ومبايعته لأمير المؤمنين ﷺ ، ثم رسالته إلى معاوية في وقعة صفين ١٥-٣٣ و ٤٦-٦١ .

طاعتي من عنقه، فأبيت عليه؛ فبعث إليّ: «إنّ أهل الحجاز كانوا الحكّام على أهل الشام، فلمّا قتلوا عثمان صار أهل الشام الحكّام على أهل الحجاز». فبعثت إليه: «إن كنت صادقاً فسم لي رجلاً من قريش الشام تحلّ له الخلافة ويقبل في الشورى، فإن لم تجده سميت لك من قريش الحجاز من تحلّ له الخلافة ويقبل في الشورى».

ونظرت إلى أصل الشام، فإذا هم بقيّة الأحزاب، قرّاش نار وذباب طمع، تجمّع من كلّ أوب تمّن ينبغي له أن يؤدّب ويحمل على السّنة، ليسوا بالمهاجرين ولا الأنصار ولا التابعين بإحسان. فدعوهم إلى الطاعة والجماعة، فأبوا إلّا فراق وشقاق؛ ثم نهضوا في وجه المسلمين ينضحونهم بالنبل ويشجرونهم^(١) بالرماح؛ فعند ذلك نهضت إليهم.

فلما عَضَّتْهم السلاحُ وجدوا ألم الجراح رفعوا المصاحف، فدعوكم إلى ما فيها، فأنبأتكم أنّهم ليسوا بأهل دين ولا قرآن، وإنّما رفعوها مكيدةً وخديعةً، فامضوا لقتالهم؛ فقلّتم: «اقبل منهم، وأكفّ عنهم، فإنّهم إن أجابوا إلى ما في القرآن جاععونا على ما نحن عليه من الحقّ».

فقبلت منهم، فحضضت^(٢) عنهم؛ فكان الصلح بينكم وبينهم على رَجَلين حَكَمين، ليحييا ما أحيا القرآن، ويُميتا ما أمات القرآن. فاختلف رأيهما، واختلف حكمهما، فنبذا ما في الكتاب، وخالفا ما في القرآن؛ وكانا أهله.

[الخوارج]

ثمّ إنّ طائفة اعتزلت، فتركناهم ما تركونا، حتّى إذا عاشوا^(٣) في الأرض يفسدون ويقتلون.

(١) هاشم النسخين: نضج فلانا بالنبل: زماه - ق. شجرة بالرمح: طعنه - ق.

(٢) كشف المحجة: وكففت.

(٣) عاشوا: أفسدوا.

- وكان فيمن قتلوه أهل سيرة^(١) من بني أسد، وقتلوا خُباب بن الأرت و ابنه وأمّ ولده^(٢)، والحارث بن مَرَّة العبدى^(٣) -

فبعثت إليهم داعيا، فقلت: «أدفعوا إلينا قَتْلَةَ إخواننا». فقالوا: «كُنَّا قَتَلْتُم» ثم شَدَّت علينا خيلهم ورجالهم فصرعهم الله مصارع الظالمين؛ فلَمَّا كان ذلك من شأنهم أمرتكم أن تمضوا من فوركم ذلك إلى عدوكم. فقلت: «كَلْتُ سيوفنا ونصلت أسِنَّة رماحنا وعاد أكثرها قصيدا^(٤)» فأَذَّن لنا فلنرجع ولنستعدَّ بأحسنِ عُدَّتنا، وإذا نحن رجعنا زدنا في مقاتلتنا عُدَّة من قُتل مَنَّا». حتى إذا ظللت على النُخيلة أمرتكم أن تلزموا معسكركم، وأن تَضُمُوا إليه

(١) كذا. وفي الكشف والمعادن: أهل ميرة.

(٢) كذا في النسختين ومعادن الحكمة وكشف المحجبة. ويظهر أَنَّ الصحيح: «عبد الله بن خباب بن الأرت» فإنه المقتول بيد الخوارج. فقد حكى الطبري (٨١/٥)، وقائع سنة (٣٧) بإسناده عن رجل من عبد القيس كان من الخوارج ثم فارقه: «دخلوا [الخوارج] قرية، فخرج عبد الله بن خُباب صاحب رسول الله دَعِرًا يَجِرُّ داءه... فَقَدِمُوا على ضَفَةِ النهر فضرَبوا عنقه، فقال دمه كَأَنَّهُ شراك نعل، وبقروا بطن أم ولده عَمًا في بطنها».

وأما أبوه خباب بن الأرت فهو ابن جندلة التيمي، من السابقين إلى الإسلام، شهد بدرا وأحدا وسائر المشاهد مع رسول الله ﷺ، والمذكور في ترجمته أَنَّهُ مات بالكوفة مريضا، ولم يذكر شيء عن قتله بيد الخوارج. وجاء في أسد الغابة: «قال أبو عمر: مات خباب سنة سبع وثلاثين، بعد ما شهد صفين مع عليّ - رضي الله عنه - والنهروان... وقيل: مات سنة تسع عشرة وصلى عليه عمر» - ثم قال: - «قلت: الصحيح أَنَّهُ مات سنة سبع وثلاثين، وأنه لم يشهد صفين، فإنه كان مرضه قد طال به فنفعه من شهودها».

راجع طبقات ابن سعد: ١٦٤/٣ - ١٦٧. سير أعلام النبلاء: ٣٢٣/٢ - ٣٢٥. وقمة صفين: ٣٢٥ و ٥٣٠. أسد الغابة: ٥٩١/١ - ٥٩٤.

(٣) كان من أمراء الجند في صفين، قال نصر بن مزاحم: «واستعمل عليّ على الخيل عمار بن ياسر... وجعل على رجالة الميرة الحارث بن مرة العبدى».

وحكى الطبري (٨٢/٥)، وقائع سنة (٣٧) عن أبي مخنف: «... فبعث ذلك عليّا ومن معه من المسلمين من قتلهم عبد الله بن خُباب واعتراضهم الناس، فبعث إليهم الحارث بن مرة العبدى ليأتيهم فينظر فيما بلغه عنهم، ويكتب به إليه على وجهه ولا يكتمه؛ فخرج حتى انتهى إلى النهر ليسألهم، فخرج إليه القوم فقتلوه».

(٤) هامش النسختين: أنصل السهم ونصله: جعل فيه نصلا وأزيل عنه، كلاهما ضد - ق.

قواصبيكم^(١)، وأن تُوطِنُوا على الجهاد نفوسكم، ولا تُكثِرُوا زيارة أبنائكم ولا نساءكم، فإنَّ أصحاب الحرب مصابروها وأهل التشمير فيها، والذين لا يتوجَّدون من سهر ليلهم، ولا ظمأ نهارهم، ولا فقدان أولادهم ولا نساءهم. وأقامت طائفة منهم معدَّة، وطائفة دخلت المصرَ عاصية، فلا من دخل المصرَ عادَ إلَيَّ، ولا من أقام منكم ثبتٌ معي ولا صبر. ولقد رأيْتُني وما في عسكري منكم خمسون رجلاً؛ فلَمَّا رأيْتُ ما أنتم عليه دخلت عليكم، فما قُدِّر لكم أن تخرجوا معي إلى يومكم هذا.

[تعريض الناس إلى القتال]

الله أبوكم - ألا ترون إلى مصر قد افتُتحت، وإلى أطرافكم قد انتُقصت، وإلى مسالحكم^(٢) تُرقي، وإلى بلادكم تُغزى، وأنتم ذو عدد جَمٍّ، وشوكة شديدة، وأولو بأس قداك مخوفاً؟

الله أنتم - أين تذهبون وأنى تُوفكون؟ ألا إنَّ القوم جدَّوا وباسوا^(٣) وتناصروا وتناضحوا، وإنكم أبيتم وتخاذلتم ونيتم وتغاشستم؛ ما أنتم إن ائتمنتم على ذلك سعداء؛ فانتبهوا - رحمكم الله - نائمكم، وتحزوا لحرب عدوكم، فقد أبدت الدعوة^(٤) عن الصريح، وأضاء الصبحُ لذي عينين، إنما تقاتلون الطلقاء وأبناء الطلقاء وأهل الجفاء، ومن أسلم كُرها وكان لرسول الله ﷺ أنفاً وللإسلام كله حزباً^(٥)؛ أعداء السنَّة والقرآن، وأهل البدع والأحداث، ومن كانت يكايته تُنتق وكان على الإسلام وأهله مخوفاً، وأكله الرشاء وعبئ الدنيا.

(١) الكشف والمعادن: نواصبيكم. (٢) المسالح - جمع المسلحة -: موضع السلاح.

(٣) كشف المحجة: نأسوا. معادن الحكمة: نأسوا. هامش ر: بؤس ككرم فهو بئس: شجاع-ق.

(٤) كذا. وفي الكشف والمعادن: أبدت الرغبة عن الصريح.

ولعله الصحيح. فإن «أبدى الصريح عن الرغبة» مثل يضرب لظهور الأمر بعد استناره.

الرغبة: الزيد. الصريح: اللين.

(٥) في النسختين: «وكان لرسول الله ﷺ أنف الاسلام كله حرب أعداء السنة...». والصحيح ما أثبتناه كما في معادن الحكمة أيضاً.

لقد أنهى إلى أن ابن النابغة لم يبايع معاوية حتى شرط له أن يؤتیه آتیه هي أعظم مما في يديه من سلطانه ، فصبرت يدُ هذا البايع دينه بالدنيا ، وخربت^(١) أمانته هذا المشتري نصره^(٢) فاسق غادر بأموال المسلمين ؛ وأي سهم لهذا المشتري ؟ ! شرب الخمر ، وضرب حداً في الإسلام ؛ وكلّكم يعرفه بالفساد في الدين ؟ وأي سهم لمن لم يدخل^(٣) في الإسلام وأهله حتى رضخ عليه رضيخة^(٤) ؟

فهؤلاء قادة القوم ؛ و من تركتُ لكم ذكر مساويه أكثر و أنور^(٥) ، وأنتم تعرفونهم بأعيانهم وأسمائهم . كانوا على الإسلام ضداً ، ولنبي الله ﷺ حرباً ، وللشيطان جزياً ، لم يتقدم إيمانهم ، ولم يحدث نفاقهم ، وهؤلاء الذين لو وُلّو عليكم لأظهروا فيكم الفخر والتكبر والتسلط بالجبرية والفساد في الأرض ، وأنتم - على ما كان منكم من تواكل وتخاذل - خير منهم وأهدى سبيلاً ؛ منكم الفقهاء ، والعلماء والفقهاء وحلة الكتاب والمتجذون بالأسحار . ألا تسخطون وتنقمون أن يرازعكم السفهاء البطء عن الإسلام ، الجفأة فيه ؟ !

اسمعوا قولي - يهدكم الله - إذا قلت ، وأطيعوا أمري إذا أمرت ، فوالله لن أطمعتموني لاتغفروا ، وإن عصيتموني لاترشدوا ؛ قال الله - تعالى - : ﴿ أَقْنِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى ﴾ [٢٥/١٠] ، فما لكم كيف تحكمون . وقال الله - تعالى - لنبيه ﷺ : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [٧/١٣] . فالهادي بعد النبي ﷺ هادٍ لأُمته على ما كان من رسول الله ﷺ ؛ فمن عسى أن يكون الهادي إلا الذي دعاكم إلى الحق وقادكم إلى الهدى .

خذوا للحرب أهبتها ، وأعدّوا له عُذتها ، فقد شئت وأوقدت نارها ، وتجرّد

(١) الكشف والمعادن : وخزيت .

(٢) الكشف والمعادن : بنصرة .

(٣) كشف المحجة : وإن منهم من لم يدخل .

(٤) الرضيخة : العطاء القليل .

(٥) كشف المحجة : ابور .

لكم الفاسقون لكيما يطفؤا نور الله بأفواههم ويغفروا^(١) عباد الله ، ألا إنه ليس أولياء الشيطان - من أهل الطمع والجفاء - أولى بالحق من أهل البر والإخبات في طاعة ربهم ومناصرة إمامهم ؛ إني والله لو لقيتهم وحدي - وهم وأهل الأرض - ما استوحشت منهم ولا باليت ، ولكن أسف يربيني وجزع يعتريني من أن يلي هذه الأمة فجأؤها وسفهاؤها ؛ فيتخذون مال الله دولا ، وكتاب الله دغلا ، والفاسقين جزيا والصالحين حربا ؛ وأيم الله لولا ذلك ما أكثرت تأنيبكم وتحريصكم ولتركتكم إذا أبيتم حتى ألقاهم متى حم لي لقاهم ؛ فوالله إني لعلى الحق ، وإني للشهادة لمحّب ، وإني إلى لقاء الله ربي لمشتاق ، ولحسن ثوابه منتظر .

إني نافرتكم فانفروا خفافا وثقالا ، واجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ولا تشاقلوا في الأرض فتعمثوا بالذل ، وتقزوا بالخسف ، ويكون نصيبكم الأخر ؛ إن أخا الحرب اليقظان الأرق - إن نام لم تم عينه - ومن ضعف أودي ، ومن كره الجهاد في سبيل الله كان المغبون المهين .

إني لكم اليوم على ما كنت عليه أمس ، ولستم لي على ما كنتم عليه ، من تكونوا ناصر به أخذ بالسهم الأخيب^(٢) . والله - لو نصرتم الله لنصركم ، وثبت أقدامكم ، لأنه حق على الله أن ينصر من نصره ، ويخذل من خذله ؛ أترون الغلبة لمن صبر بغير نصر ، قد يكون الصبر جُبنا ، ويكون حمية ، وإنما الصبر بالنصر ، والورود بالصدر ، والبرق بالمطر .

اللهم أجمعنا وإياهم على الهدى ؛ وزهدنا وإياهم في الدنيا ، واجعل الآخرة خيرا لنا من الأولى .»

هذا آخر كتاب أمير المؤمنين ﷺ وبتامه ثم كتاب العلم بالكتب والرسول من أنوار الحكمة ، ويتلوه كتاب العلم باليوم الآخر ؛ والحمد لله وحده .

(١) كشف المحجة : ويعزوا - نسخة : يمزوا - . معادن الحكمة : يغفروا .

(٢) السهم الأخيب : الذي لانصيب له من القداح .



كتاب العلم باليوم الآخر

﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ
شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾

[١٦/٤٠]

في بيان معارضة الروح للبدن

﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾ [١٤/٢٣]

نُورٌ

[الإنسان له روح وبدن]

اعلم أنَّ الإنسان في الحقيقة أمر وراء هذا البدن المحسوس، وهو من عالم الملكوت، وبه قوام هذا البدن، وهو ليس من جنسه ولا من جنس شيء من أجزائه، فإنَّ في إهاب^(١) كلِّ حيوان كامل حيواناً آخر من عالم الغيب، هو في الحقيقة يسمعُ ويرى ويشمُّ ويدوق ويلمس ويبطش ويمشي، ولهذا يفعل هذه الأفاعيل وإن ركبت هذه القوى والحواسُّ البدنيَّة منه - كما في النوم والإغماء والسكر - فله في ذاته هذه المشاعر والقوى والآلات من غير عوز، إلَّا أنَّها ليست ثابتة في عالم الحسِّ والشهادة؛ وهذه المشاعر الظاهرة بمنزلة ظلال لتلك، وكذلك هذا البدن الظاهر بمنزلة قشر وغلاف وقالب لذلك البدن، وإنَّما حياة هذه كلَّها بذاك، وهو الحيوان بالذات. وإليه الإشارة بقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾ [١٤/٢٣]. وقال في حقِّ آدم: ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ [٢٩/١٥]. وفي حقِّ عيسى: ﴿ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَيْنَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ [١٧١/٤]. وهذه الإضافة تؤدِّن على شرف هذه النفس، وكونها عربيَّة عن عالم الأجرام.

وقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ أَزْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ ﴾ [٢٨-٢٧/٨٩] والرجوع يدلُّ على السابقة.

(١) مل: من إهاب.



وروى الشيخ الطبرسي - رحمه الله - في كتاب الاحتجاج^(١) ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : « الروح لا توصف بشغل ولا خفة . وهي جسم رقيق قد ألبس^(٢) قالبا كثيفا ... فهي بمنزلة الريح في الزق فإذا نفخت فيه امتلأ الزق منها ، فلا يزيد في وزن الزق ولو جها ، ولا ينقصه خروجها . وكذلك الروح : ليس لها وزن ولا ثقل ... »

قيل : « أفتلاشي الروح بعد خروجه عن قالبه أم هو باقٍ ؟ » قال : « بل هو باقٍ إلى وقت يُنفخ في الصور ، فعند ذلك تبطل الأشياء وتفني ، فلا حس ولا محسوس ، ثم أعيدت الأشياء كما بدأها مدبرها ، وذلك أربعمائة سنة نسبت فيها الخلق^(٣) ، وذلك بين النفختين » .

وقال أيضا^(٤) : « إنَّ الروح مقيمة في مكانها ، روح المحسن في ضياء وفسحة ، وروح المسيء في ضيق وظلمة ، والبدن يصير ترابا ... » الحديث .

وفي رواية أخرى^(٥) قال : « وبها يؤمر البدن ويُنهى ، ويُثاب ويُعاقب ، وقد تفارقه ويلبسها الله - سبحانه - غيره كما تقتضيه حكمته » .

قوله عليه السلام « وقد تفارقه ويلبسها الله غيره » صريح في أنها مجردة عن البدن مستقلة ، وأن ليس المراد بها الروح البخارية ؛ وأما إطلاقه الجسم عليها : فلأنَّ نشأة المملوك - أيضا - جسمانية من حيث الصورة ، وإن كانت روحانية من حيث المعنى ، وغير مدركة بهذه الحواس الظاهرة .

(١) المقول هنا ملتقات من أجوبته عليه السلام عن سؤالات الزنديق الذي سأله عن مسائل كثيرة ، الاحتجاج : ٢٤٥/٢ .

(٢) ر ن خ ، مل ن خ : اكتست .

(٣) المصدر : يست فيها الخلق .

(٤) الاحتجاج : ٢٤٦/٢ .

(٥) لم أعر على مستند الرواية ، وقد أشار إليه المجلسي في البحار (٣٦/٦١) ولكنه أيضا محكي قول المصنف كما يظهر مما أورده بعده : « وقال بعضهم قوله عليه السلام « وقد تفارقه ... صريح في أنها ... » وذلك نص كلام المصنف هنا .

وروى محمد بن الحسن الصفَّار في بصائر الدرجات^(١) عنه عليه السلام - أيضا أنه قال :- «مثلُ المؤمنِ وبدينه كجوهرة في صندوق، إذا أُخرجت الجوهرة منه طُرح الصندوق ولم يُعبأ به».

- قال : - « إنَّ الأرواح لا تُمازج البدنَ و لا تُدْخله، إمَّا هي كالكلل للبدن محيطة به ».

فَوْص

[إنسانية الإنسان بروحه لا ببدنه]

ومَّا يدلُّ على ذلك دلالة واضحة أنَّ بدن الإنسان وأعضائه دائمُ الذوبان والسيلان، لعكوف الحرارة الغريزية على التحليل والتنقيص، وكذا غيرها من الأسباب - كالأُمراض الحارَّة، والمسهلات - وذاته منذ أوَّل الصبي باقية ؛ فهو هو لا ببدنه .

ومن هذا يظهر أنَّ هَذِيَّة البدن - من حيث هو بدنٌ لهذه النفس - إمَّا هي بهذه النفس، و إن تبدَّل تركيبه ؛ وكذا هَذِيَّة الأعضاء - كهذه اليد، وهذا الإصبع - إذ كلُّها من حفظ الهويَّة تبعاً لهويَّة النفس .

و إلى مثل هذا أُشير فيما روي عن الصادق عليه السلام^(٢) في قوله سبحانه : ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [٥٦/٤] حيث سُئل : ما ذنبُ الغير ؟ قال : « ويحك - هي هي، وهي غيرها »^(٣) - فافهم واغتنم .

(١) بصائر الدرجات : الجزء ٩ ، باب (١٨) الروح التي قال الله تعالى : يستلونك ... : ٤٦٣ ، ح ١٢ . عنه البحار : ٤٠/٦١ ، ح ١١ .

(٢) أمالي الطوسي : المجلس الرابع والعشرون ، ٥٨١ ، ح ٩ . عنه البحار : ٣٩/٧ ، ح ٧ . و ٢١٩/١٠ ، ح ١٩ .

الاحتجاج : احتجاج الإمام الصادق عليه السلام : ٢٥٦/٢ . عنه البحار : ٣٨/٧ ، ح ٦ .
(٣) السائل ابن أبي العوجاء وتَمَّ الحديث : قال : « أعطيني هذا القول » . فقال عليه السلام : « أَرَأَيْتَ لَو أَنَّ رجلاً عمدَ إلى لبنة فكسرها ، ثم صبَّ عليها الماء وجعلها ، ثم رَدَّها إلى هيأتها الأولى ، ألم يكن هي هي ، وهي غيرها ؟ » قال : « بلى - أمتع الله بك » .

نور

[الجوهر الناطقة من فوق عالم الطبيعة]

ومن الشواهد أنك - مع شواغلك - إذا فكرت في آلاء الله أو سمعت آية تشير إلى الأمور الإلهية وأحوال المآب، انظر كيف يقشعُ جلدك، و يقف شعرك و يهون عليك حينئذ رفضُ البدن وقواه، وهوسه وهواه؛ وذلك لأجل نور قُذف في قلبك من الجنبه العاليه، وانعكس أثره إلى ظاهر جلدك من جهة الباطن - على عكس ما يفعل الداخلُ من الخارج - فباطنك غير ظاهرك.

وكذلك إذا أردت إخلاص نية في التقرب إلى الله - سبحانه - لم يتيسر لك ذلك إلا بمجاهدة تامة؛ فالجوهر الناطق منك من عالم آخر وقع غريبا في الجسد بيد الشهوة والغضب والوهم وغيرها.

نور علوي

[في الإنسان أربع نفوس]

رُوي عن كميل بن زياد^(١) أنه قال : سألتُ مولانا أمير المؤمنين علياً عليه السلام فقلت : « يا أمير المؤمنين أريد أن تُعرِّفني نفسي » .

قال : « يا كميل - وأني الأنفس تريد أن أعرفك » ؟

قلت : « يا مولاي - هل هي إلا نفس واحدة » ؟

قال : « ياكميل - إنما هي أربعة : النامية النباتية ، والحسية الحيوانية ، والناطقه القدسيه ، والكلية الإلهية ؛ ولكل واحدة من هذه خمس قوى وخاصيتان :

فالنامية النباتية لها خمس قوى : ماسكة ، وجاذبة ، وهاضمة ، ودافعة ، ومريئة . ولها خاصيتان : الزيادة والنقصان ؛ وانبعاثها من الكبد .

(١) الرواية أوردها المجلسي (البحار : ٨٥/٦١) عن بعض كتب الصوفية - و لم يسم المصدر - ثم قال : « وهذه الاصطلاحات لم تكد توجد في الأخبار المعتبرة... »

والحسيّة الحيوانيّة لها خمس قوى : سَمْع ، وبَصَر ، وشمٌ ، وذوقٌ ، ولمسٌ .
ولها خاصيتان : الرضا والغضب ؛ وانبعاثها من القلب .
والناطقة القدسيّة لها خمس قوى : فكّر ، وذكرٌ ، وعلمٌ ، وحلمٌ ، ونباهةٌ .
وليس لها انبعاث ، وهي أشبه الأشياء بالنفوس الملكيّة^(١) ولها خاصيتان :
النزاهة والحكمة .

والكلية الإلهيّة لها خمس قوى : بقاءٌ في فناء ، ونعيمٌ في شقاء ، وعزٌّ في ذلٍّ ،
وفقرٌ في غناء ، وصبرٌ في بلاء ؛ ولها خاصيتان : الرضا ، و التسليم ؛ وهذه التي
هي مبدؤها من الله وإليه تعود ، قال الله - تعالى - : ﴿ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ [٢٩/١٥] وقال - تعالى - : ﴿ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴾ [٢٨-٢٧/٨٩] .
والعقل وسط الكل .

نور تنبيهي

[الإنسان في منازل خلقه وموته وبعثه]

اعلم أنَّ الله - سبحانه - إِمَّا خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَسَوَّاهُ وَعَدَّلَهُ شَيْئًا فَنَشِئًا ،
وَأَتَمَّ خَلْقَهُ وَأَكْمَلَهُ تَدْرِيجًا وَأَطْوَارًا ، كما قال : ﴿ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴾ [١٤/٧١] ؛
وذلك [بعد] ما أتى عليه ﴿ جِبْنَ مِنْ أَلَدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا ﴾ [١٧/٧٦] .

فخلقه - أَوَّلَ مَا خَلَقَهُ - ﴿ مِنْ تُرَابٍ ﴾ [٥٠/٢٢] ثُمَّ ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ [٥٠/٢٢] ،
﴿ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ ﴾ [٥٠/٢٢] ، ثُمَّ [جعله عظاما ،
ثُمَّ كَسَى الْعِظَامَ لَحْمًا ،] ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿
[١٤/٢٣] .

(١) هامش ر : «قوله ﷻ : وهي أشبه الأشياء بالنفوس الملكيّة» أراد بالملك نوعا خاصا منه ،
لمادريت أن مرتبة كبير من الملائكة السفليّة دون مرتبة الإنسان ، وكذلك يكون أكثر إطلاقاته
في الكتاب والسنة . ولهذا أيضا لم تسمّ به القوى الحيوانيّة في هذا الحديث ، وسيّمت
بالروح في أخبار كثيرة؛ مع أنَّ الروح أعظم من الملك . وتحت هذا الحديث أسرار ليس
هنا محل ذكرها (منه) .»

وفي هذه المراتب تكامل شيئا فشيئا، فبعد ما لم يكن شيئا مذكورا، كان كالجماهد والمعادن ليس له إلا صورة حافظة لتركيبه؛ ثم صارت تلك الصورة بعينها نفسا نباتية ذات قوى غاذية وجاذبة وماسكة وغيرها، يصدر منها مع حفظ التركيب: النشو والنمو والازدياد في الأقطار.

ثم صار تلك النفس النباتية بعينها نفسا حيوانية يصدر منها مع ما يصدر من قبل: الإحساس والحركة وخواص الحيوانية، ثم تكامل في الحيوانية شيئا فشيئا إلى أن صار إنسانا يصدر منه مع ما يصدر من قبل: ما هو من خواص الإنسانية.

ثم تكامل في الإنسانية إلى أن وصل إلى درجة العقل.

وقد شبهوا مراتب هذه الآثار في النبات والحيوان والإنسان بنار تأثر عنها فحم بالحراة، وآخر بالتحمّر والتجمّر، وآخر بالإضاءة والإحراق؛ فيفعل فعل النار وفعل الأولين، وكلما وقع له الاشتداد صدر عنه ما كان يصدر مما تقدّم عليه.

في الموت

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾

[١٨٥/٣]

نُورٌ

[الموت طبيعي لكل نفس]

الإنسان إذا حصل له الكمالات التي في استعداده أن تحصل له وصار كاملاً، استغنى عن البدن وانزجر عنه لتوجُّهه الطبيعي دائماً نحو كمال أخروي وانتقاله الذاتي قليلاً قليلاً إلى نشأة ثانية، لأجل تجوهره واستقلاله، حتى إذا بلغ غايته من التجوهر ومبلغه من الفعلية والاستقلال في الذات انقطع تعلقه من البدن بالكلية، وكلما حصلت له قوة وفعلية حصل للبدن وهن ودنور إلى أن تحيي هذه ويموت هذا؛ سواء كانت كمالاته مُسعدة أو مُشقية.

فإنه كما تكون الحركة الذاتية في السعادة ويكون التكامل فيها كذلك تكون في الشقاوة والازدياد فيها، على حسب ما غرز في جبلة الروح - على ما مر ذكره - .

فلإنسان حركةً طبيعيةً ذاتيةً من لدن نشوئه و وجوده و مبدئه، إلى آخر بعته ولقاء بارئه؛ و إليه الإشارة بقوله -عز وجل-: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فُلَايِهِ﴾ [٦٧/٨٤].

والموت والبعث منزلان من منازل هذا الطريق، لا بدّ من المرور عليهما لا محالة، ولا مفرّ منهما، فهما ضروريان للإنسان: ﴿أَيُّنَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ﴾ [٧٨/٤] ﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالَمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ﴾ [٨/٦٢].

فالموت طبيعي له، وكلّ طبيعي خير وتمام، وأما الفساد والهلاك الذي

يطرء البدن فإنما هو له بالعرض، لا بالذات؛ ولأجل رعاية النفس لكونها أشرف من البدن الذي موته حياتها وتماها، على أَنَّ إِنِّيَّةَ البدن وذاته إِنَّمَا تكون بالنفس، فإذا قطع النظر عن النفس لم تبق للبدن إِنِّيَّةٌ وحقيقة إلا العناصر والأجزاء البسيطة والمادة، وهي بجالها، بل ترجع إلى كمالها.

نُور

[الموت حياة أخرى]

فالموت ليس أمراً يُعدمنا، بل يُفَرِّق بيننا وبين ماهو غيرنا وغير صفاتنا اللازمة.

ولهذا ورد في الحديث النبوي ﷺ^(١): «خُلِقْتُمْ لِلْبَقَاءِ، لَا لِلْفَنَاءِ».

و في لفظ آخر^(٢): «خُلِقْتُمْ لِلْأَبَدِ، وَإِنَّمَا تَنْقَلُونَ مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ».

وفي حديث آخر^(٣): «الْأَرْضُ لَا تَأْكُلُ عَمَلُ الْإِيمَانِ».

وفي القرآن: ﴿أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ * فَرِحِينَ ﴿١٦٩/٣﴾.

ونادى النبي ﷺ^(٤) الأَشْقِيَاءَ المقتولين يومَ بدر: «يا فلان ويا فلان، قد وجدتُ ما وعدني ربِّي حقًّا، فهل وجدتم ما وعد ربُّكم حقًّا؟» - ثم قال:- «والذي نفسي بيده إنَّهم لأسمع لهذا الكلام منكُم، إلا أنَّهم لا يقدرُونَ على الجواب».

(١) قال الصدوق - قدّه - في اعتقاداته (باب الاعتقاد في النفوس والأرواح): «واعتقادنا فيها أنها خلقت للبقاء ولم تخلق للفناء، لقول النبي ﷺ: ما خلقتُم للفناء، بل خلقتُم للبقاء، و إنما تنقلون من دار إلى دار». البحار: ٢٤٩/٦، ح ٨٧.

(٢) راجع التعليقة السابقة.

(٣) لم أعثر عليه. وقد أوردّه الغزالي في الإحياء (كتاب شرح عجائب القلب، بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس، ٣/٣٦) قائلا: «و إليه أشار الحسن رحمه الله بقوله: التراب لا يأكل عمل الإيمان». وقال الزبيدي في شرحه (إتحاف السادة: ٢٥٥/٧): «كما نقله صاحب الفتوى».

(٤) راجع السيرة النبوية لابن هشام: ٦٣٩/١.

نفس

[فناء البدن وبقاء النفس]

وأيضا فَإِنَّ كُلَّ مَا يَعمَدُ بعد وجوده فإِذَا يَعمَدُ بسبب، وسبب عدم الشيء إِذَا عدم أحد أسبابه الأربعة - الفاعل والغاية والمادة والصورة - أو ورود أمر وجوديٍّ مضادٍّ له على ذاته أو على مادته، والنفس فاعلها وغايتها هو الله سبحانه باستخدام بعض الملائكة الباقية ببقاء الله تعالى إياه، وليس لها مادة لتجردها، ولا صورة لأنها جوهر صوريٍّ، فصورتها ذاتها، لا صورة أخرى، وإذ لا مادة لها، فلا ضدَّ لها. وكلُّ أمر وجوديٍّ يتحقَّق في النفس فلا يكون إلا من قبيل العلوم والتصورات النفسانية والتأويلات الفكرية؛ ففوت البدن لو كان مؤثرا في بطلان النفس لكان ذلك عند تصوُّر النفس لها وخطوره بالبال.

ثمَّ إِنَّ كثيرا ما تتصوَّر أنفسنا موت البدن، ولم تتضرَّر أصلا، فكيف يكون سببا لهلاكها، وشرط الحدوث لا يجب أن يكون شرط البقاء، فكان البدن باستعداده شبكة اقتناص النفس من مُفِيضِها، فبعد دخولها في دار الوجود بواسطة الشبكة استغنت عنها.

سِرٌّ

[من أدلة بقاء النفس]

وكيف تعدم النفوس^(١) وقد جعل الله - سبحانه - بواجب حكمته في طباعها محبة الوجود والبقاء، وجعل في جبلتها كراهة العدم والفناء، لكون الوجود خيرا صرفا ونورا محضا، وبقاؤه خيرية الخير ونورية النور، وقد ثبت وتيقَّن أنَّ بقاءها ودوامها في هذه النشأة الحسية أمرٌ مستحيلٌ ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ﴾ [٧٨/٤].

فلو لم يكن لها نشأة أخرى تنتقل هي إليها، لكان ما ارتكز في طباعها

(١) اقتباس من المبداء والمعاد: ٤٥٦-٤٥٨. الأسفار الأربعة: ٢٤١/٩.

وأودع في جبلتها من محبة البقاء الأبدي والحياة السرمديّة باطلا ضائعا عبثا - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - .

تغيير

[كراهة الموت]

وأما كراهة النفس لموت الجسد، الذي هو عائق عن حياتها السرمديّة وبقائها الأبدي، مع ما ارتكز فيها من التوجّه الجبلي إلى الدار الآخرة والحركة الذاتية إليها فالسبب فيها أمران : فاعليّ وغاييّ :
أما الفاعليّ : فهو أنّ النفس - كما مرّ مرارا - لها نشأت ثلاث : حسيّة وخياليّة وعقليّة :

فأولى نشأتها نشأة الحسّ، ولها الغلبة على الإنسان مادامت هذه الحياة الحسّية باقية له، فيجري أحكامها على النفس في هذه الدار، و يؤثر فيها من هذه الجهة كلّ ما يؤثر في الجوهر الحاسّ وفي الحيوان الحسّي من الملامات والمنافرات الحسّية، ولهذا تنضّر وتتألم بتفرّق الاتصال والاحتراق بالنار وسائر المنافيات الحسّية ؛ لامن حيث كونها جوهرًا ناطقًا وذاتًا عقليّة ذات نشأة روحانيّة وعالم ملكوتي، بل من حيث كونها جوهرًا حسّاسًا ذا نشأة حسّية وعالم دنيويّ ؛ فتوحّشها من الموت البدنيّ وكراهتها للعدم الحسّي إنّما يكون لها بحصّة من هذه النشأة الطبيعيّة .

وأما ما يقتضيه العقل التام وقوّة الباطن وغلبة سلطان الملكوت والتشوّق إلى الله - تعالى - ومجاورة مقرّبه : فهو محبة الموت الطبيعي، والوحشة عن حياة هذه النشأة، ومشاهدة حيوانات الدنيا ؛ فإنّ وحشة أهل الباطن عن مجاورة أحياء هذا العالم أشدّ من وحشة الإنسان الحيّ عن مجاورة الأموات بكثير . ومن هنا قال أمير المؤمنين (عليه السلام) ^(١) حين ضربه ابن ملجم : « فُرْتُ ورَبِّ الكعبة » .

(١) مناقب ابن شهر آشوب: فصل في مسابقتها (عليه السلام) باليقين والصبر ، ١١٩/٢ . و فصل في مقتله : ٣١٢/٣ . عنه البحار : ٢/٤١ ، ح ٢ . و ٢٣٩/٤٢ ، ح ٤٥ .

وأما السبب الغائي في ذلك : فهو ما مضى من أن إرادة الله - سبحانه - وقصده في إبداع^(١) الألم في جبلة الحيوانات والوجع والخوف في طباعها عما يلحق أبدانها من الآفات والعاهات - وخصوصا الموت - إنما هو للحث لنفوسها على حفظ أبدانها وكلاءة أجسادها من الآفات العارضة لها ؛ إذ الأجساد لا شعور لها في ذاتها ، ولا قدرة على جر منفعة إليها ولا دفع مضرة عنها ، فلو لم يكن ذلك ، لتهاونت النفوس بالأجساد وخذلتها ، وأسلمتها إلى المهالك قبل فناء أعمارها وحلول آجالها وهلكت دفعة واحدة في أسرع مدة قبل تحصيل نشأة أخرى وتعمير للباطن ؛ وذلك ينافي المصلحة الكلية ، والحكمة الأزلية .

نور

[كل نفس ذائقة الموت]

ومن تبين له بالبرهان توجه كل سافل إلى عال ورجوع كل شيء إلى أصله ، وأيقن بالحركات الطبيعية وغاياتها والنفسانية وغاياتها ، واتصال النفوس الفلكية بنهاياتها ، وآمن بأن مصير كل شيء إلى الله سبحانه وأن ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [٨٨/٢٨] وأن ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ [٥٥/٢٧-٢٦] -

تحدث من ذلك أن الموت لا ينجو منه إلا الله الحي القيوم ، ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ [٢/٦٧] الذي خلق الموت والحياة ، يحيي ويميت ، ويحيي ، وهو حي لا يموت ، وكل ماسواه فهو ميت لا محالة لا مفر له من الموت ، ولا بد له منه .

قال مولانا أمير المؤمنين وسيد الموحدين - عليه الصلاة والسلام - في كلام له طويل^(٢) : « و إله - سبحانه - يعود بعد فناء الدنيا وحده لشيء معه ، كما

(١) ر: ابداع.

(٢) نهج البلاغة : الخطبة ١٨٦ ، مع فروق يسيرة .

كان قبل ابتدائها كذلك يكون بعد فنائها، بلا وقت ولا مكان، ولا حيز ولا زمان، عُدِمَت عند ذلك الآجال، وزالت السِنون والساعات؛ فلا شيء إلا الواحد القَهَّار، الذي إليه مصيرُ جميع الأمور».

وقال الإمام الصادق (عليه السلام) ^(١): «إنَّ يموت أهل الأرض حتَّى لا يبقى أحدٌ، ثمَّ يموت أهل السماء حتَّى لا يبقى أحدٌ إلا ملك الموت وحملته العرش وجبرئيل وميكائيل»؛ قال:- فيجيء ملك الموت حتَّى يقوم بين يدي الله تعالى، فيقال له: من بقى؟ - وهو أعلم - فيقول: يارب - لم يبق إلا ملك الموت وحملته العرش وجبرئيل وميكائيل. فيقال له: «قل لجبرئيل وميكائيل فليموتا». فيقول الملائكة عند ذلك: «رسولاك وأميناك».

فيقول [تبارك وتعالى]: «إني قضيت على كل نفس فيها الروح الموت». ثمَّ يجيء ملك الموت حتَّى يقف بين يدي الله - تعالى - فيقول: «من بقى؟» - وهو أعلم بذلك - فيقول ^(٢): «يارب لم يبق غير ملك الموت وحملته العرش». فيقول: «قل لحملته العرش فليموتا».

- قال:- يجيء كثييرا حزينا، لا يرفع طرفه، فيقال: «من بقى؟» فيقول: «يارب لم يبق إلا ملك الموت». فيقال له: «مت - يا ملك الموت» فيموت. ثمَّ يأخذ الأرض بشماله ^(٣) والسموات بيمينه، فيهرُّ بهنَّ ويقول: «أين الذين كانوا يدعون معي شريكا؟ أين الذين كانوا يجعلون معي إلها آخر؟»

وفي هذا الحديث من الأسرار ما لم ينكشف إلى الآن، وعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده، ولكنَّك بعد اطلاءك على الأصول السالفة تعلم أنَّ موت الملائكة هو فنائهم في الحضرة الأحديَّة تعالى؛ ولنسج لك بسرٌّ تزد به كشفا.

(١) الزهد للأموزي: باب (١٤) ذكر الموت والقبور: ٨٠، ح ٢١٦.

وجاء ما يقرب منه في الكافي: ٢٥٦/٣، ح ٢٥. البحار: ٣٢٩/٦، ح ١٤.

(٢) مل: فيقول له.

(٣) في النسختين: ثمَّ يأخذ الأرض بيمينه والسموات بيمينه. (التصحیح من علم اليقين).

سِرُّ

[الموت انتقال وليس بإعدام]

أنت خير بأن الممكنات الموجودة واجبة بالغير، وأن إعدام الواجبات بالغير من المتعنتات مادام ذلك الغير باقيا؛ ودريت أن الأرواح باقية دائمة، والأجساد كذلك - وإن تغيرت أوضاعها وأشكالها - فالحلاك والفناء والإعدام من حيث الشرع هو الموت الطبيعي الذي هو إما النقل من الدنيا إلى الآخرة، وإما الانتقال من صورة إلى أخرى؛ وعند التحقيق هو إسقاط إضافة الوجود إلى ماهيته ومشاهدة الوجود الحق على صرافة وحدته، والفهار هو الذي يقهر كل موجود غيره، ويبقى هو وحده.

ولاشك أنه سبحانه إذا ظهر من حيث هو هو لا يبقى للغير وجود ولا أثر ﴿لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٨٨/٢٨].

نُور

[الموت هو القيامة الصغرى]

قال بعض العلماء^(١) :

«الموت هو القيامة الصغرى. في الحديث^(٢) : «الموت القيامة، من مات فقد قامت قيامته». وكل ما في القيامة الكبرى فله نظير في الصغرى، إذ القيامة الكبرى عبارة عن موت جميع أفراد العالم الكبير،

(١) ملخص ومقتبس مما أورده الغزالي في الإحياء: كتاب الصبر والشكر، بيان حقيقة الصبر ومعناه: ٩٤/٤ - ٩٧.

(٢) قال العراقي (ذيل الإحياء، الطبعة القديمة: ٤/٩٥) : «أخرجه ابن أبي الدنيا في الموت بإسناد ضعيف». وقال الزبيدي (تحف السادة: ١١/٩) : «... وعند ابن لال في مكالم الأخلاق والديلمي من حديث أنس: «إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته...» وروى العسكري في الأمثال من حديث أنس: «... الموت القيامة، إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته...».

وكلّ ما في العالم الكبير له نظير في العالم الصغير ، وكلّ ما يكون هناك يكون هنا .

فيأذا انهذ بالموت بدنك - وهو أرضك الخاص بك - فقد ﴿ زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴾ [١٧/٩٩] ، و إذا رمت عظامك - وهي جبال أرضك - وقد ﴿ دَكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴾ [١٤/٦٩] فقد نسفت جبالك ﴿ نَسْفًا ﴾ [١٠٥/٢٠] ، و إذا أظلم قلبك عند الزرع - وهو شمس عالمك - فقد ﴿ كُوِّرَتْ ﴾ [١٧/٨١] شمسك ، و إذا بطلت حواسك فقد ﴿ أَتَكَدَّرَتْ ﴾ [٢/٨١] نجومك ، و إذا انشق دماغك فقد ﴿ أَتَشَقَّتْ ﴾ [١٧/٨٤] سماءك ، و إذا انفجرت من هول الموت عينك وفاض عرق جبينك فقد ﴿ فُجِّرَتْ ﴾ [٢/٨٢] بحارك ، و إذا تفرقت قواك وانتشرت جنودك فقد حُشِرَتْ وحوشك ، فيأذا فارق روحك وقواه عن البدن فُذَّتْ أرضك ﴿ وَ أَلْقَتْ مَا فِيهَا وَ تَخَلَّتْ ﴾ [٤/٨٤] .

فبمجرّد الموت تقوم عليك هذه القيامة ، بل لا يفوتك من القيامة الكبرى شيء مما يخصك ، بل ما يخص غيرك ؛ فإنّ بقاء الكواكب في حقّ غيرك ماذا ينفعك ، وقد انتثرت حواسك التي بها تستنفع بالكواكب .

والأعمى يستوي عنده الليل والنهار وكسوف الشمس وإنجلاؤها - لأنّه قد كسفت في حقّه دفعة واحدة - وهي حصّته منها ، فالإنجلاء بعد ذلك حصّة غيره .

ومن انشق رأسه فقد انشقت سماؤه ، إذ السماء عبارة عمّا يلي جهة الرأس ، فمن لأرأس له فإن أين ينفعه بقاء السماء لغيره ؟

وكذلك من تزلزل بدنه فقد حصلت الزلزلة في حقّه ، لأنّه إنّما يتضرّر عند زلزلة جميع الأرض بزلزلة مسكنه - لا بزلزلة مسكن غيره - وإنّما يخاف من زلزلة مسكنه أن يتزلزل بدنه بسببه ، و إلّا فالهواء أبداً متزلزل وهو لا يخشاه ، إذ ليس يتزلزل به بدنه - فافهم - .

تَلْبِيْسٌ

[شدة نزول الموت وسكراته]

الموت داهية من الدواهي العظمى، ومابعد الموت أعظم وأدهى.

قال الله - تعالى - : ﴿ وَإِذْ رَأَغَبِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا * هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴾ [١١/٣٣]، يعني من شدة النزاع، فإن الرثة تنتفخ من شدة الروح، فيرتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة - وهي منتهى الحلقوم، مدخل الطعام والشراب.

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَرُؤُنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ [٢١-١/٢٢].

وعن أمير المؤمنين (عليه السلام) ^(١) : «إنَّ للموت لغمرات، هي أفطع من أن يستغرق بصفة، أو تعتدل على عقول أهل الدنيا».

وعن الصادق (عليه السلام) ^(٢) : «إنَّ بين الدنيا والآخرة ألف عقبة، أهورها وأيسرها الموت».

وفي الحديث القدسي ^(٣) : «ما ترددت في شيء أنا فاعله، كترددي في قبض روح عبدي المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته له، ولا بد له منه».

وعن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ^(٤) : «لسكرة من سكرات الموت أشد من ثلاثمائة ضربة بالسيف».

(١) نهج البلاغة: الخطبة ٢٢١، أولها: «يا له مراما ما أبعد...». البحار: ٤٣٧/٧٧، ح ٤٩ و ١٥٨/٨٢، ح ١. ١٥٨/٨٢. (٢) الفقيه: باب غسل الميت، ١٣٤/١، ح ٣٥٩.

(٣) حديث متفق عليه رواه العامة والخاصة مع اختلافات يسيرة لفظية؛ راجع الكافي ٣٥٢/٢. التوحيد: ٣٩٩. المحاسن: ١٥٩/١-١٦٠. البخاري: ١٣١/٨. المسند: ٢٥٦/٦.

(٤) أورد الغزالي في الإحياء (كتاب ذكر الموت ومابعده، ٦٧٢/٤): «وعن الحسن أن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ذكر الموت وغضته وأله، فقال: هو قدر ثلاثمائة ضربة بالسيف». وقال العراقي في تخرجه: «أخرجه ابن أبي الدنيا فيه هكذا مرسلًا، ورجاله ثقات».

سِرٌّ

[سُرْشَدَة سكرات الموت]

الوجه في ذلك^(١) أَنَّ المدرك للألم هو النفس بتوسط الروح الحيواني، فهما أصاب العضو الذي فيه الروح جرحٌ أو حرقٌ سرى الأثر إلى الأجزاء، فلا يصيب الروح إلا بعض الأثر؛ وألم النزاع يهجم على نفس الروح ويستغرقه، حتّى لم يبق جزء من أجزاء الروح المنتشرة في أعماق البدن إلا وقد حلّ به الألم، لأنّه ينزع ويجذب من كلّ عرق وعصب وجزء ومفصل، ومن أصل كلّ شعرة وبشرة، من القرن إلى القدم. فالكرب يبالغ فيه ويتصاعد على قلبه ويغلب على كلّ موضع منه، فلا يترك له قوّة استغاثة.

أمّا العقل فيغشيهِ ويشوشه، وأمّا اللسان فيكفه، وأمّا الأطراف فيضعفها ويتشرّ الألم في داخله وخارجه، وهو يظنُّ أَنَّ بطنه ملئت شوكا، وكأنّما نفسه تخرج من ثقب إبره، وكأنّما السماء منطبقة على الأرض وهو بينهما.

ومثله بعض الصحابة بغصن كثير الشوك أدخل في جوف رجل^(٢)، فجذبه إنسانٌ شديد البطش ذوقوّة، فقطع ماقطع، وأبقى ما أبقى^(٣).

وعند ذلك يرشح جبينه، وتدور عيناه، وترتفع أضلاعه، ويعلمو نفسه، ويصفّر لونه، ويتقلّص لسانه إلى أصله، ويرتفع أنثياه إلى أعالي موضعهما، وتخضّر أنامله؛ ثم يموت كلّ عضو من أعضائه تدريجا: فتبرد أولا قدماه، ثم فخذاه، ولكلّ عضو سكرة بعد سكرة، وكربة بعد كربة، حتّى يبلغ بها إلى

(١) مقتبس مما جاء في الإحياء: كتاب ذكر الموت، في سكرات الموت وشدته...: ٦٧٠/٤.

(٢) أضيف في الإحياء: فأخذت كل شوكة بقرق.

(٣) نسبة الغزالي (الإحياء، الباب المذكور: ٦٧٣/٤) إلى كعب الأحبار.

وقال الزبيدي (اتحاف السادة: ٢٦٣/١٠): «هذا لفظ ابن أبي شيبه في مسنده. ورواه أبو نعيم في الحلية (٤٤/٦)، ترجمة كعب الأحبار، فقال: ... إن عمر قال لكعب: أخبرني عن الموت؟ قال: يا أمير المؤمنين - هو مثل شجرة كثير الشوك في جوف ابن آدم، وليس منه عرق ولا مفصل إلا وفيه شوك، ورجل شديد الذراعين، فهو يعالجها، يزعها...».

الحلقوم ؛ فعند ذلك ينقطع نظره عن الدنيا وأهلها، وينكشف له مالم يكن مكشوفاً في الحياة الدنيا- كما ينكشف للمتيقِّظ مالم يكن مكشوفاً له في النوم - و «الناس نيامٌ فإذا ماتوا انتبهوا»^(١) .

و أول ما ينكشف له ما يضرُّه وينفعه من علومه وإدراكاته الحقَّة أو الباطلة، وحسناته وسيئاته . وقد كان ذلك مسطوراً في كتاب مطوِّي في سرِّ قلبه - كما نَصِّفه فيأبعد - وكان يشغله عن الاطلاع عليه شواغلُ الدنيا ؛ فيبدو له حينئذ، كما قال الله - سبحانه - : ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ [٤٧/٣٩] .

فلانظر إلى اعتقاد باطل أو سيِّئة إلا ويتحسَّر عليها، تحسُّراً يوَدُّ أن يخوض غمرة النار للخلاص منه، وتشتعل فيه نيران الفراق - أعني فراق ما كان يطمئنُّ إليه من هذه الدنيا الفانية، من مال أو جاه أو عقار، حتَّى قيص كان يلبسه مثلاً ويفرح به ؛ دون ما أراد منها لأجل الزاد والبلغة، فإنَّ ذلك يفرح بمفارقتها لبلوغه المقصد - .

فإن لم يكن فرحُه إلا بذكر الله ولم يأنس إلا به، عظم نعيمُه وتمَّت سعادته، إذ خَلِّي بينه وبين محبوبه، وقطعت عنه العوائق والشواغل، والعبرة بما يغلب على قلبه عند السكرات وظهور الأهوال من الخواطر ؛ فهو لا يزال على ذلك الخاطر، فإنَّ المرء يموت على ما عاش عليه . ولهذا ورد في الحديث^(٢) : «لا يموتنَّ أحدكم إلا وهو يُحسِن الظنَّ بالله، فإنَّ حُسْنَ الظنِّ بالله ثمن الجنة» .

(١) كلام مشهور، وقد نسب إلى النبي ﷺ . راجع البحار: ٤٣/٤ و ١٣٤/٥٠ . والإحياء: كتاب التوبة، بيان توزُّع الدرجات، ٣٥/٤ . أحاديث مثوي: ٨١ (نقلاً عن زهر الآداب: ٦٠/١) . وقال العراقي (المغني، المطبوعة بذيّل الإحياء الطبعة القديمة: ٢٣/٤) : «لم أجده مرفوعاً، وإنما يعزى إلى علي بن أبي طالب» . وجاء في نهج البلاغة (الحكمة ٦٤) : «أهل الدنيا كركب يُسار بهم وهم نيام» .

(٢) في أمالي الطوسي: المجلس الثالث عشر، ح ٦٥، ٣٧٩ : «لا يموتنَّ أحدكم حتَّى يحسَن ظنَّه بالله...» . عنه البحار: ٢٣٥/٨١، ح ١٢ . ومثله في كنز العمال: ١٣٧/٣، ح ٥٨٦١ .

وإن كان العمدة مارسخ في قلبه من الصفات والهيآت في مدّة العمر، فإنّ هذا يرجع إلى ذاك غالباً^(١).

أفلا مشعّرة

قال أمير المؤمنين عليه السلام^(٢): «حرام على كلّ نفس أن تخرج من الدنيا حتّى تعلم من أهل الجنّة هي أم من أهل النار». وقال عليه السلام لحارث المهنداني مانظمه السيّد الحميري في أبيات منسوبة إليه^(٣) منها :

(١) هامش النسختين: «قيل: من الناس من إذا بلغت نفسه الحلقوم كشف له عن أهله السابقين، وأحدق به جرائئه من الموت؛ فحينئذ يكون له خوارٌ يسمعه كلّ شيء إلاّ الإنسان، لو سمعه لهلك وصعق. وآخر ما يفقد من الميّت السمع، لأنّ الروح إذا فارقت القلب بأسرها فسد، وأنا السمع فلا يفقده حتّى تغيب النفس؛ ولهذا قال عليه السلام: «لَقِنَا موتاكم شهادة أن لا إله إلاّ الله» (٥)؛ ونهى عن الإكثار بها عليهم لما يجدونه من الهول الأعظم والكرب الأعم، فإذا نظرت إلى الميّت قد سال لعابه، وتقلّصت شفتاه، واسودّ وجهه، وازرقت عيناه: فاعلم أنّه شيءٌ قد كشفت له عن حقيقة شقوته في الآخرة. وإذا رأيت الميّت جاف الفم - كأنّه يضحك - منطلق الوجه، مكسورة عيناه: فاعلم أنّه يبشر بمبايعاه في الآخرة من السرور، وكشف له عن حقيقة كرامته» (مل: منه سلمه الله).

(*) الفقيه (باب غسل الميت: ١٣٢/١): «قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لقنوا موتاكم لا إله إلاّ الله...». ومثله في ثواب الأعمال: ١٦. عنه البحار: ٢٣٤/٨١.

(٢) رواه الغزالي عن أمير المؤمنين عليه السلام: إحياء علوم الدين، كتاب ذكرا الموت، الباب السابع في حقيقة الموت...: ٧١٨/٤. وروى فيه أيضا عن النبي صلى الله عليه وآله (كتاب ذكر الموت، الباب الثالث: ٦٧٥/٤): «لن يخرج أحدكم من الدنيا، حتّى يعلم أين مصيره، وحتّى يرى مقعده من الجنة أو النار». وقال العراقي في تخرجه: «أخرجه ابن أبي الدنيا في الموت من رواية عليّ موقوفا. وقال الزبيدي (تحف السادة: ٢٨١/١٠): «.. وكذلك رواه ابن أبي شيبة في المصنف، وفي رواية: لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا حتّى تعلم إلى أين مصيرها: إلى الجنة أم إلى النار».

(٣) راجع الحديث والأشعار مع اختلاف يسير في أمالي المفيد: المجلس الأول، ح ٣، ٣-٧. وأمالي الطوسي: المجلس الثلاثون، ح ٥، ٦٢٥-٦٢٧. بشارة المصطفى: ٤-٦. عنها البحار: ١٧٨/٦-١٨٠، ح ٧. ٢٣٩/٣٩-٢٤١، ٦٨/١٢٠-١٢٢. وورد الأشعار في ديوان السيّد: ٣٢٧-٣٢٨. و أوردها ابن أبي الحديد (شرح النهج: ٢٩٩/١) مع فروق في اللفظ والأبيات ونسبها إلى أمير المؤمنين عليه السلام.

ياحار^(١) همدان من يمت يرنى من مؤمن أو منافق قبلا^(٢)
وعن سائر الأئمة - في ألفاظ لا تحصى -^(٣) إنه يأتيه عند ذلك رسول الله
ﷺ وأمير المؤمنين ﷺ وجبرئيل وملك الموت. وفي بعضها: وفاطمة والحسن
والحسين والأئمة من ذريتهم ﷺ ويُشرونه بالخير والشر، وعند ذلك يسخى
المؤمن نفسه عن الدنيا حتى يختار ما عند الله ويهون عليه.

وأنت تعلم أن هذه الرؤية^(٤) إنما تكون في النشأة البرزخية، لا الحسية، و
إن ذلك حقيقة لا تجوز فيه؛ وسنزيد لك وضوحا فيما بعد إن شاء الله.

ويُشبه أن تكون رؤية المعصومين - صلوات الله عليهم - مختصة بمن
غلب عليه ذكرهم في الحياة الدنيا - إما لمحبة شديدة منه لهم، أو لبغض
شديد، أو يكون السر في هذا مما لم ينكشف لنا بعد - وتصديق ذلك قول الله
- عز وجل - : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [١٥٩/٤] ؛
يعني المسيح - على نبينا وعليه السلام - .

وعن أهل البيت^(٥) : «إن إيمان أهل الكتاب بالمسيح إنما يكون بعد
نزوله ﷺ من السماء ورجعتهم إلى الدنيا» .

توفير

[من يتوفى الأنفس]

﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [٤٢/٣٩] .

هو ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [٢/١٧] .

(١) منادى مرخم : ياحارث. (٢) أي قبل الموت ، أو قبلا ومشاهدة.

(٣) الزهد للأهوازي: باب مايعاين المؤمن والكافر، ٨١، ح ٢١٩. الكافي: كتاب الجنائز، باب مايعاين المؤمن والكافر: ١٣١/٣. البحار: ١٩٦/٦ - ١٩٩، ح ٥١.

(٤) مل: الرواية.

(٥) في تفسير القمي (تفسير قوله تعالى: ﴿وإن من أهل الكتاب...﴾، ١/١٨٦): «إن عيسى
ينزل قبل يوم القيامة إلى الدنيا، فلا يبقى أهل ملة يهودي ولا نصراني إلا آمن به قبل موته،
ويصلي خلف المهدي ﷺ». أيضا.

﴿ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ [٨٠/٢٣].

﴿ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ مِيتَكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ [٢٨/٢].

إلا أنه سبحانه فَوَضَّ في عالم الشهادة كلَّ نوع من أنواع الأعمال إلى ملك من الملائكة، ففَوَضَّ قبض الأرواح إلى ملك الموت : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ أَلَمَاتِ الَّذِي وَكَّلَ بِكُمْ ﴾ [١١/٣٢]. وهو رئيس، وتحتَه خَدَمٌ وأتباع، هم رسل الله : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّنَهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْقَرُونَ ﴾ [٦١/٦]. ﴿ الَّذِي تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ [٢٨/١٦]. ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ [٩٣/٦].

وعن الصادق عليه السلام^(١) : « إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لِلْمَلِكِ الْمَوْتَ أَعْوَانًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ، يَقْبِضُونَ الْأَرْوَاحَ ، ... فَيَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَيَتَوَفَّاهُمُ مَلَكُ الْمَوْتِ مِنْهُمْ مَعَ مَا يَقْبِضُ هُوَ، وَيَتَوَفَّاهَا اللَّهُ - تعالى - مِنْ مَلِكِ الْمَوْتِ ».

وفي خبر^(٢) : « إِنَّ مَلِكَ الْمَوْتِ وَ مَلِكَ الْحَيَاةِ تَنَاضَرَا، فَقَالَ مَلِكُ الْمَوْتِ : « أَنَا أُمِيتُ الْأَحْيَاءَ » ؛ وَقَالَ مَلِكُ الْإِحْيَاءِ : « أَنَا أُحْيِي الْمَوْتَى ». فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمَا : « كَوْنَا عَلَى عَمَلِكُمَا وَمَا تُخَيَّرُ قَمَا لَهُ مِنَ الصُّنْعِ، وَأَنَا الْمَمِيتُ وَالْحَيُّ، لَا مَمِيتَ وَلَا حَيٍّ سِوَايَ ».

وليس للملك الموت ولا لأعوانه عند قبض الأرواح صورة خاصة وهيأة واحدة دائما لا تتبدل، بل يتصوّر لكلّ أحد بصورة تناسب معتقده وأعماله : إن كان مؤمنا فبصورة حسنة جدًا، حتّى لو لم يلق عند الموت إلا صورته كان حسبه . وإن كان الآخر فبصورة قبيحة كريهة جدًا، حتّى لو لم يلق إلا صورته كان حسبه . كما ورد في الإنباء عن الأنبياء عليه السلام^(٣) . وإن أردت لقابض الأرواح بيانًا أبسط تأويليًا فاسمع :

(١) من لاجمضه الفقيه : باب غسل الميت، ١/١٣٦، ح ٣٦٨، مع فروق و إضافات.
(٢) أورده أبرطالاب المكي (قوت القلوب : شرح مقام التوكل، ١٣/٢) قائلا : وفي بعض الأخبار : « إِنَّ مَلِكَ الْمَوْتِ وَمَلِكَ الْحَيَاةِ تَنَاضَرَا... ». وقال الزبيدي (إنحاف السادة : ٤٢٧/٩) : « هكذا نقله صاحب القوت مصدرا بقوله « وفي بعض الأخبار »، وكأنه يعني به الإسرائيليات ».

سير

[قابض الأرواح ومراتبه]

قال بعض العرفاء^(١) :

«إنَّ قابض روح الأرض هي النفس النباتية التي هي كلمة فعالة وقوة من قوى ملائكة مؤكلة على أديم الأرض، شأنها إحالة الأرض؛ فتسلخ عنها الصور الأرضية ليعوض عنها بأحسن صورة وأظهر كسوة.

وكذلك قابض روح النبات ومتوقيه ورافعه إلى سماء الحيوانية هي النفس المختصة بالحيوان، وهي من أعوان الملائكة المؤجلة بإذن الله لهذا الفعل، باستخدام القوى الحساسة والمحركة.

وكذلك قابض روح الحيوان ومتوقيه ورافعه إلى سماء الدرجة الإنسانية هي النفس المختصة بالإنسان، وهي كلمة الله المسمى بالروح القدس، الذي شأنه إخراج النفوس من القوة الهيولانية إلى العقل المستفاد بأمر الله، وإيصال الأرواح إلى جوار الله وعالم الملكوت الأخروي - وهم المرادون بالملائكة والرسل^(٢).

وأما الإنسان بما هو إنسان، فقابض روحه ملك الموت :

﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ [١١/٣٢].

وأما المرتبة العقلية : فقابضها هو الله - سبحانه - :

﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [٤٢/٣٩] ﴿يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ خُذْ وَتُفَتَّحْ لَكَ الْأَبْوَابُ﴾ [٥١/٥٨] ﴿وَرَأَيْتُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٥١/٥٨] ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [١١/٥٨].

(١) أورده في عين اليقين (٤٢٥) أيضا حاكيا عن بعض العلماء، ولم أعر على قائله.

(٢) أضيف في عين اليقين : في قوله عز وجل : ﴿الذين توفتهم الملائكة﴾ و ﴿الملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم﴾ حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا .

ففي هذه التحويلات كانت كلُّ مرتبة لاحقة أشرف من سابقتها، ولم يكن للمنتقل من الحالة السابقة إلى اللاحقة حسرةٌ وندامةٌ على زوال النشأة الأولى، بل إن كانت في أمرٍ آخر. والقباضُ للروح هو بعينه القباضُ لأجزاء البدن، ولهذا اختلفت الروايات في ذلك أيضا :

ففي بعضها^(١) : « إنَّ الجامع لأجزاء بدن آدم هم الملائكة ».

وفي بعضها^(٢) : « إنَّ الآخذ لتراب قلبه هم رسل الله ، ليكون لهم الرسالة إلى عباده ».

وفي بعضها^(٣) : « إنَّ ملك الموت أخذ قبضةً من التراب ».

وفي بعضها^(٤) : « إنَّ الله - سبحانه - قبض بيده قبضةً من أديم الأرض ».

فهذه الروايات محمولة على المراتب المذكورة.

فتفطن من هذه البيانات أنَّ للإنسان في كلِّ نَفَسٍ موتاً، جديداً وبعثاً منه، وحشراً إلى ما بعده ؛ وأنَّ عددَ الموت والبعث والحشر كثيرٌ لا يحصى ؛ بل هي بعدد الأنفاس - كما قيل - .

وذلك لما دريت أنَّ له انتقالاتٌ وتحولاتٌ ذاتيةٌ من لدن حدوثه الطبيعيَّة إلى آخر نشأته الطبيعيَّة، ثمَّ منها إلى آخر نشأته النفسانيَّة، وهلمَّ جزئاً إلى آخر نشأته العقليَّة .

(١) في علل الشرايع (باب ١، ح ١، ٢/١) : « ... إن الله تعالى بعث جبرئيل ﷺ، وأمره أن يأتيه من أديم الأرض بأربع طينات... ثمَّ أمره أن يأتيه بأربع مياه... ».

(٢) لم أعثر عليه.

(٣) علل الشرايع : باب (٣٨٥) نوادر الملل، ح ٩، ٥٧٩/٢. عنه البحار : ١١/١٠٣، ح ٩.

(٤) حكى في البحار (١١٦/١١، ح ٤٦) عن تفسير المياشي : « قال رسول الله ﷺ : إنَّ الله تبارك وتعالى قبض قبضةً من طين فخلطها بيمينه - وكلتا يديه يمين - فخلق منها آدم... » وفي الدر المنثور (١/١١٥) : « إنَّ الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض... ».

نور

[البدن الأخروي]

قيل : البدن المحسوس أمر مركّب من جواهر متعدّدة، ظهرت من اجتماعها الأبعاد الثلاثة، مع طبيعة لها أعراض لازمة أو مفارقة.

ثمّ إذا بلغنا أجلنا الذي أُجِّلَ لنا، وتلاشى هذا التركيب بالموت، رجع كلّ جوهر من جواهره إلى أصله وعالمه مفردة؛ أمّا الأرواح فيأى مرجع الأرواح: ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [١٥٦/٢].

وأما الأشباح فيأى التراب الرميم ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ [٥٥/٢٠]، وبطلت الأعراض الدنيويّة، واضمحلت الهيآت البدنيّة لعدم جواز الانتقال عليها من موضوع الدنيا إلى موضوع الآخرة.

ثمّ إذا جاء وقت العود والبعث بأمر الله، ركب الجسم من أصول تلك الجواهر وصوّرها، من دون مادّة دنيويّة - تركيباً لا يقبل الفساد؛ فيكون الجسم الأخرويّ مجرّد جواهر بلا أعراض هذه الدنيا ولا مادّتها، ولم يكن له صفات مستحيلّة زائلة، حاصلة من انفعال^(١) الموادّ.

(١) مل : افعال.

في البرزخ

﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمُ بُرْزُخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾

[١٠٠/٢٣]

نَوْمٌ

[البرزخ في الأحاديث]

البرزخ هي الحالة التي تكون بين الموت والبعث^(١) ، وهي مدّة اضمحلال البدن العنصري إلى وقت العود - أعني زمان القبر - ويكون الروح في هذه المدّة في بدنها الخيالي المثالي^(٢) الذي يرى الإنسان نفسه فيه في النوم : «النوم أخ الموت»^(٣) .

﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تُمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهِ آثَمُوتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [٤٢/٣٩] .

وقد مضى وصف ذاك البدن ، وأتته هو الذي تتصرّف فيه النفس أولاً في هذه النشأة - أيضاً - إذ هو معها الآن ، وحياته كحياة النفس ذاتية ، بل هو عين النفس ، وهذا البدن بمنزلة قشر وغلاف له ، وإنما تتصرّف النفس فيه بواسطته ، وهو أعلى رتبة من هذه الأجسام المشقّة التي توجد هنا ومن التي

(١) في الكافي (الجنائز ، باب ما ينطق به موضع القبر : ٢٤٢/٣ ، ح ٣) عن الصادق عليه السلام في الجواب عن سألته : « و ما البرزخ » ؟ قال : « القبر ، منذ حين موته إلى يوم القيامة » .

(٢) كتب في الهامش : « قال في الفتوحات : والموت بين النشأتين حالة برزخية تعمر الأرواح فيها أجسادا برزخية خيالية ، مثل ما عمرتها في النوم ، وهي أجساد متولدة عن هذه الأجساد الترابية ، فإنّ الخيال قوة من قواها - منه ره (مل : دام فيضه) » .

(٣) في حلية الأولياء (٩٠/٧) : « النوم أخو الموت ، وأهل الجنة لا ينامون » . راجع أيضا مصباح الشريعة : الباب ٤٤ ، في النوم : ٢٩ . عنه البحار : ١٨٩/٧٦ ، ح ١٨ .

تسمّى بالروح الحيواني، فإنّه من الدنيا، وإن كان شريفا لطيفا بالإضافة، ولهذا يستحيل سريعا ويضمحل ولا يمكن حشره إلى الآخرة.

أفول لشريعة

رُوي في الكافي^(١) بإسناده عن الإمام موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام : «إنّ الأحلام لم تكن فيما مضى^(٢) في أوّل الخلق، وإنما حدثت». قيل : «وما العلّة في ذلك» ؟

فقال : «إنّ الله بعث رسولا إلى أهل زمانه، فدعاهم إلى عبادة الله وطاعته، فقالوا : «إن فعلنا ذلك فالنا ؟ فوالله ماأنت بأكثرنا مالا، ولا بأعزنا عشيرة».

فقال : «إن اطعتموني أدخلكم الله الجنّة، وإن عصيتم أدخلكم الله النار».

فقالوا : «وما الجنّة والنار» ؟ فوصّف لهم ذلك، فقالوا : «متى نصير إلى ذلك» ؟ فقال : «إذا مُتّم».

فقالوا : «فقد رأينا أمواتنا صاروا عظاما ورفاتا» ؛ فازدادوا له تكذيبا وبه استخفافا، فأحدث الله - تعالى - فيهم الأحلام، فأتوه فأخبروه بما رأوا وما أنكروا من ذلك. فقال : «إنّ الله - تعالى - أراد أن يجتجّع عليكم بهذا، هكذا تكون أرواحكم إذا مُتّم، وإن بليت أبدانكم تصير الأرواح إلى عقاب حتّى تبعث الأبدان».

(١) الكافي: الروضة، حديث الأحلام...، ٩٠/٨، ح ٥٧. عنه البحار: ٢٤٣/٦، ح ٦٨. ٤٨٤/١٤. ح ٣٨. ١٨٩/٦١، ح ٥٥. ولا يخفى أنّ مضمون الرواية مستبعد جدا؛ ويؤيد عدم صحة صدوره ضعف سنده، إذ فيه علي بن العباس الخرازمي - أو الجرازمي، الذي قال فيه النجاشي (٢٥٥)، الترجمة (٦٦٨) : «علي بن العباس...؛ رمي بالغلوّ و غمز عليه؛ ضعيف جدا». معجم الرجال: ٦٨/١٢ - ٦٩.

(٢) ر: فيمن مضى.

وبإسناده^(١) الصحيح عن أبيه الصادق عليه السلام: «لأنه قيل له: «جعلتُ فذاك، يروون أنَّ أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر حول العرش».

فقال: «لا - المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير، ولكن في أبدان كأبدانهم».

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام^(٢): «... فإذا قبضه الله صيّر تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا، فيأكلون ويشربون؛ فإذا قديم عليهم القادُم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في الدنيا».

وفي لفظ آخر^(٣): «إنَّهم في الجنة على صور أبدانهم، لو رأيته لقلت: فلان».

وفي خبر آخر^(٤): «إنَّ الأرواح في صفة الأجساد في شجرة في الجنة تتعارف وتتساءل، فإذا قدمت الروح على الأرواح تقول: «دعوها فإنَّها قد أقبلت»^(٥) من هول عظيم»، ثم يسألونها: «ما فعل فلان، وما فعل فلان؟» فإن قالت لهم: «تركته حيًّا ارتحوه؛ وإن قالت لهم: «قد هلك»، قالوا: «قد هوى هوى»^(٦).

وفي لفظ آخر^(٧): «في روضة كهيأة الأجساد في الجنة».

وزاد في بعضها^(٨): يقولون: «ربُّنا أقم لنا الساعة، وأنجز لنا ما وعدتنا، وألحق آخرنا بأولنا».

(١) الكافي: كتاب الجنائز، باب آخر في أرواح المؤمنين، ٢٤٤/٣، ح ١.

(٢) الكافي: الباب السابق، ٢٤٥/٣، ح ٦. عنه البحار: ٢٦٩/٦-٢٧٠، ح ١٢٤.

(٣) لم أعره عليه في الكافي، ولكنه في التهذيب: باب تلقين المحتضرين، ح ١٧٢، ٤٦٦/١.

(٤) الكافي: الباب السابق، ٢٤٤/٣، ح ٣. عنه البحار: ٢٦٩/٦، ح ١٢١.

(٥) المصدر: أفلتت.

(٦) هوى، يهوي، هويًا: سقط من علو إلى سفل. والمعنى أنهم لو سمعوا أن المسؤل عنه في الدنيا، ارتحوا وصوله إليهم بعد؛ ولكن لو سمعوا أنه مات، يقولون إنه سقط إلى الأسفل، إذ لو كان من السعداء لوصل إليهم.

(٧) الكافي: الباب السابق، ٢٤٥/٣، ح ٧. عنه البحار: ٢٧٠/٦، ح ١٢٥.

(٨) الكافي: الباب السابق، ٢٤٤/٣، ح ٤. عنه البحار: ٢٦٩/٦، ح ١٢٢.

و سُئِلَ عَنْ أَرْوَاحِ الْمَشْرِكِينَ فَقَالَ ^(١) : « فِي النَّارِ يَعَذَّبُونَ ، يَقُولُونَ : رَبَّنَا لَا تُقِمْ لَنَا السَّاعَةَ » ، وَلَا تُلْحَقْ آخِرُنَا بِأَوَّلِنَا » .

وَبِإِسْنَادِهِ عَنْهُ ^(٢) : « إِنَّ الْمَيِّتَ يَزُورُ أَهْلَهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ، أَوْ يَوْمَيْنِ ، أَوْ ثَلَاثَةٍ ، أَوْ جُمُعَةٍ ، أَوْ شَهْرٍ أَوْ سَنَةٍ - عَلَى قَدَرِ مَنْزِلَتِهِ وَعَمَلِهِ - فَيَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَيَسْمَعُ كَلَامَهُمْ ، وَيُرَى الْمُؤْمِنُ مَا يَجِبُ ، وَيُسْتَرُّ عَنْهُ مَا يَكْرَهُ ، وَيُرَى الْكَافِرُ مَا يَكْرَهُ وَيُسْتَرُّ عَنْهُ مَا يَجِبُ » .

تَلْبِيْرٌ

[ظهور الملكات في البرزخ]

النفوس في هذه الأجساد القبرية واجدون للذات والآلام التي تستصحبها الصور الحاصلة لهم من العلم والعمل في الخير والشر ، و تصير فيها محكمة ، ذاتية ، مثمرة ؛ فحالمهم فيها كحال النطفة في الرحم ، و البذر في الأرض ، تنبت فيها وتثمر على ما في أصلها ، جاءت من ظهر أبيها ، حتى اتصلت بها القوة الإسرائيكية ، فصار حكمها وحالها إلى لون آخر ، كأثمهم يفيقون ^(٣) من سكرة ويتنبهون من صعقة ^(٤) .

كما تنامون تموتون ، وكما تستيقضون تبعثون ^(٥) .

(١) الكافي: باب في أرواح الكفار ، ٢٤٥/٣ ، ح ١ . عنه البحار : ٢٧٠/٦ ، ح ١٢٦ .

(٢) أضيف في المصدر : ولا تنجز لنا ما وعدتنا .

(٣) ملقطعة من خمس روايات عن الصادق و الكاظم ^(عليهما السلام) ، رويت في الكافي: باب أن الميت يزور أهله ، ٢٣١-٢٣٠/٣ ، ح ١-٥ . البحار : ٢٥٦-٢٥٧/٦ ، ح ٨٩-٩٣ .

(٤) مل : يفتنون .

(٥) هامش النسختين : « قال في الفتوحات : كل إنسان في البرزخ مرهون بكسبه في صور أعماله ، إلى أن يبعث يوم القيامة (مل : منه دام فيضه) » .

(٦) في اعتقادات الصدوق (باب الاعتقاد في البعث بعد الموت) عن النبي : « والذي بعثني بالحق نبيا لتموتن كما تنامون ، ولتبعثن كما تستيقضون ، وما بعد الموت دار إلا الجنة و النار » .

في عذاب القبر والسؤال فيه

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾

[٢٢/٢٥]

أَنوَالُ شَرَعِيَّةٍ

[نعيم القبر وعذابه]

إِنَّ من الأحكام التي تجري مجرى الضرورة من الدين عذاب القبر و ثوابه والمساءلة فيه ، وقد تظافرت الأخبار في ذلك من طرقنا وطرق العامة ، بحيث لا مجال للشك فيها والريب : قال النبي ﷺ ^(١) - : « القبرُ إمَّا حفرةٌ من حُفَرِ النيران ، أو روضة من رياض الجنة » .

وفي القرآن المجيد : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ [٤٦/٤٠] .

قال الصادق عليه السلام ^(٢) : « إِنَّ هذا في نار البرزخ قبل القيامة ، إذ لا غدو ولا عشي في القيامة » - ثم قال عليه السلام ^(٣) : « أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ » [٤٦/٤٠] .

وقال عليه السلام ^(٤) : « إذا مات أحدكم عُرض عليه مقعده غدوة وعشيّة - إن

(١) الخرائج والجرائح : الباب الثاني ، ١٧٢/١ ، ح ٢ . الدعوات : ٢٤٤ ، ح ٦٩١ .

البحار : ٢٤٩/٤١ ، ح ٢ . الترمذي : كتاب صفة القيامة ، باب ٢٦ ، ٦٤٠/٤ ، ح ٢٦٦٠ .

(٢) جاء مايقرب منه في تفسير القمي : قوله تعالى ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ : ٢٦١/٢ . عنه البحار : ٢١٨/٦ ، ح ١٢ .

(٣) البخاري : الجنائز ، باب الميت يعرض عليه بالغداة والعشي : ١٢٤/٢ . وكتاب بدء الخلق ، باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة : ١٤٢/٤ . مسلم : كتاب الجنة ،... ، باب (١٧) عرض مقعد الميت من الجنة أو النار ،... ، ٢١٩٩/٤ ، ح ٦٥ .

كان من أهل الجنة فن الجنة، و إن كان من أهل النار فن النار - يقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة .

وروى الصدوق^(١) عن مولانا الصادق عليه السلام أنه قال : « من أنكر ثلاثة أشياء فليس من شيعتنا : المعراج ، والمساءلة في القبر ، والشفاعة » .
وقال عليه السلام^(٢) : « لا يُسأل في القبر إلا من عُصَّ الإيمان محضا ، أو عُصَّ الكفر محضا » .

وفي رواية أخرى^(٣) : « والآخرون يُلَهون عنهم » .

وفي لفظ آخر^(٤) : « وما يعبؤ بهم » .

وقال عليه السلام^(٥) : « يُسأل وهو مضغوط » .

وسئل عليه السلام^(٦) : « أيفلت من ضغطة القبر أحد » ؟ قال : « نعوذ بالله منها ، ما أقل من يفلت من ضغطة القبر ! إنَّ رَقِيَّةً لَمَّا قتلها عثمان ، وقف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على قبرها ، ورفع رأسه إلى السماء فدمعت عيناه ، وقال للناس : « إني ذكرت هذه و مالقيت ، فرفقت لها ، فاستوهبتها^(٧) من ضمة القبر » - قال :- فقال : « اللهم هب لي رَقِيَّةً من ضمة القبر ؟ فوهبها الله له » .

قال : « وإنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج في جنازة سعد ، وقد شيعه سبعون ألف ملك ، ورفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأسه إلى السماء ثم قال : مثلُ سعد يُضَمُّ ؟ - قال الراوي :- قلت : « جعلتُ فداك - إنَّا نَحَدِّثُ أَنَّهُ كَانَ يَسْتَخْفُّ

(١) أمالي الصدوق : المجلس التاسع والأربعون ، ٣٧٠ ، ح ٥ .

عنه البحار : ٢٢٣/٦ ، ح ٢٣ . ٣٧/٨ ، ح ١٣ . ٣٤٠/١٨ ، ح ٤٤ .

(٢) الكافي : كتاب الجنائز ، باب المسألة في القبر ، ٢٣٦/٣ ، ح ٤ .

الفقيه : باب التعزية ، ١٧٨/١ ، ح ٥٣٠ . عنه البحار : ٢٦٠/٦ ، ح ١٠٠ .

(٣) الكافي : الباب السابق ، ٢٣٥/٣ ، ح ١ . عنه البحار : ٢٦٠/٦ ، ح ٩٧ .

(٤) الكافي : الباب السابق ، ٢٣٧/٣ ، ح ٨ .

(٥) الكافي : الباب السابق ، ٢٣٦/٣ ، ح ٥ . عنه البحار : ٢٦٠/٦ ، ح ١٠١ .

(٦) الكافي : الباب السابق ، ٢٣٦/٣ ، ح ٦ . عنه البحار : ٢٦١/٦ ، ح ١٠٢ .

(٧) ر : واستوهبتها .

بالبول». فقال: «معاذ الله - إنما كان من رَعَاةٍ^(١) في خُلِقَ على أهله». وروى عمر بن يزيد^(٢) قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: «إني سمعتك وأنت تقول: «كلُّ شيعتنا في الجنة على ما كان منهم». قال: «صدقتك - كلُّهم والله في الجنة». - قال :- قلت: «جعلتُ فداك - إنَّ الذنوبَ كثيرةٌ كبار». فقال: «أما في القيامة، فكلُّكم في الجنة بشفاعَةِ النبيِّ المطاعِ أو وصيِّ النبيِّ؛ ولكيَّي - والله - أتحوِّفُ عليكم في البرزخ». قلت: «وما البرزخ؟» قال: «القبر؛ منذ حين موته إلى يوم القيامة».

وقال علي بن إبراهيم - رحمه الله -^(٣) في تفسير قوله عزَّ وجلَّ: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ سُقِيَ وَ سَعِيدٌ * فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَمِنْهُمْ فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ * خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ﴾ [١٠٨-١٠٥/١١]:

«فهذا هو في نار الدنيا قبل القيامة؛ وأما قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَمِنْهُمْ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ يعني في جنان الدنيا، التي تُنقل إليها أرواح المؤمنين ﴿مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مُجْدُوذٍ﴾ يعني غير مقطوع من نعم الآخرة في الجنة، يكون متصلاً به؛ وهو ردُّ على من أنكر عذاب القبر والثواب والعقاب في الدنيا - في البرزخ قبل يوم القيامة -».

وعن الإمام الباقر عليه السلام^(٤) - قال :- قال النبي صلى الله عليه وآله: «إني كنت لأنظر إلى

(١) الزعارة: شكاسة في الخلق.

(٢) الكافي: كتاب الجنائز، باب ما ينطق به موضع القبر، ٢٤٢/٣، ح ٣. عنه البحار: ٢٦٧/٦، ح ١١٦.

(٣) تفسير القمي: ٣٦٦/١.

(٤) الكافي: كتاب الجنائز، باب أنَّ الميتَ يمثل له ماله، ٢٣٣/٣، ح ١، مع فروق لفظية. عنه البحار: ٢٢٦/٦، ح ٢٨.

الإبل والغنم وأنا أرفعها - وليس من نبيٍّ إلَّا وقد رعى الغنم - فكنتُ أنظر إليها وهي ممتلئة من المكنية^(١) ماحولها شيءٌ يهيجها حتَّى تذعر وتطير، فأقول: «ما هذا؟» وأعجب، حتَّى جاءني جبرئيل عليه السلام فقال: «إنَّ الكافر يُضرب ضربةً، ما خلق الله شيئاً إلَّا سمعها ويدعر لها، إلَّا الثقلين». - رواه في الكافي.

وعن زيد بن ثابت^(٢) قال: «بينما رسول الله صلى الله عليه وآله في حائطٍ لبني النجار على بغلة له، ونحن معه إذ حادت به وكادت تلقيه، وإذا أقبرُ ستَّة - أو خمسة^(٣) -، فقال صلى الله عليه وآله: «من يعرف أصحابَ هذه الأقبُر؟» قال رجلٌ: «أنا».

فقال: «متى ماتوا؟»

فقال: «في الشرك».

فقال: «إنَّ هذه الأُمَّة تبتلى في قبورها، فلولا أن لاتدانفوا، لدعوت الله أن يُسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه».

[آثار الأعمال والملكات في القبر]

وإن شئت أن تسمع سرَّ عذاب القبر فاسمع لما استفدناه من بعض العلماء - قدس سره - ونورناه بأنوار الشرع^(٤)

(١) في هامش النسختين: «المكنية: السكينة (مل: منه دام فيضه)». وفي المصدر: وكنتُ أنظر إليها قبل النبوة وهي متمكنة في المكنية.

(٢) مسلم: كتاب الجنة...، ح ٦٧، ٢١٩٩/٤، مع فرق يسير. عنه البحار: ١٩١/٦٤. وجاء مايقرب منه باللفاظ مختلفة في المسند: ١٠٣/٣ و ١١١ و ١١٤ و ١٥٣ و ١٧٥ و ٢٠١ و ٢٨٤ و ١٩٠/٥. وجاء ذيل الحديث في كنز العمال: ٦٣٨/١٥، ح ٤٢٥١٣.

(٣) أضيف في مسلم: أو أربعة.

(٤) لم أعر على القائل، وقد أورده صدر المتألمين أيضاً في مفاتيح الغيب (٦٣٨) حاكياً عن بعض أهل الكشف، و في المبدء و المعاد عن بعض العرفاء، و في الأسفار الأربعة (٩/ ٢٢٠) عن بعض العلماء.

سنن منثور

«كُلُّ مَنْ شَاهَدَ بِنُورِ الْبَصِيرَةِ بَاطِنَهُ فِي الدُّنْيَا لَرَأَاهُ مَشْحُونًا بِأَنْوَاعِ الْمُؤْذِيَّاتِ وَالسَّبَاعِ - مِثْلَ الشَّهْوَةِ وَالْغَضَبِ وَالْمَكْرِ وَالْحَسَدِ وَالْحَقْدِ وَالْكِبَرِ وَالرِّيَا وَالْعُجْبِ - وَهِيَ الَّتِي لَا تَزَالُ تَفْتَرِسُهُ وَتَنْهَشُهُ إِنْ سَهَى عَنْهَا بِلَحْظَةٍ، إِلَّا أَنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ مَحْجُوبِ الْعَيْنِ عَنْ مَشَاهِدَتِهَا لِشُغْلِهِمْ بِالْأُمُورِ الدُّنْيَاوِيَّةِ، وَبِمَا يَرِدُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَارِجِ مِنْ طُرُقِ الْخَوَاسِ؛ فَإِذَا انْكَشَفَ الْغَطَاءُ وَوُضِعَ الْإِنْسَانُ فِي قَبْرِهِ عَايِنَهَا، وَقَدْ تَمَثَّلَتْ بِصُورِهَا وَأَشْكَالِهَا الْمُوَافِقَةِ لِمَعَانِيهَا، فَيَرَى بَعَيْنَهُ الْعِقَارِبَ وَالْحَيَّاتِ قَدْ احْدَقَتْ بِهِ، وَإِنَّمَا هِيَ مَلَكَاتُهُ وَصِفَاتُهُ الْحَاضِرَةُ الْآنَ فِي نَفْسِهِ - وَقَدْ انْكَشَفَتْ^(١) لَهُ صُورُهَا الطَّبِيعِيَّةُ، فَإِنَّ لِكُلِّ مَعْنَى صُورَةً تَنَاسِبَهُ - كَمَا مَرَّ غَيْرَ مَرَّةٍ.

فهذا عذاب القبر إن كان شقيًّا و يقابله إن كان سعيدًا» .

قال النبي ﷺ لقيس بن عاصم^(٢) : «لَا بَدَّ لَكَ - يَا قَيْسُ - مِنْ قَرِينٍ يُدْفَنُ مَعَكَ وَهُوَ حَيٌّ، وَتُدْفَنُ مَعَهُ وَأَنْتَ مَيِّتٌ؛ فَإِنْ كَانَ كَرِيمًا أَكْرَمَكَ، وَإِنْ كَانَ لَشِيمًا أَسَاءَكَ^(٣)»، ثُمَّ لَا يُجَبِّرُ إِلَّا مَعَكَ، وَلَا تُبْعَثُ إِلَّا مَعَهُ، وَلَا تُسْأَلُ إِلَّا عَنْهُ؛ فَلَا تَجْعَلْهُ إِلَّا صَالِحًا، فَإِنَّهُ إِنْ صَلَحَ آتَسَتْ بِهِ، وَإِنْ فَسَدَ لَا تَسْتَوْحِشُ إِلَّا مِنْهُ، وَهُوَ فِعْلُكَ» .

رواه الصدوق في أماليه^(٤) .

(١) مل: وق انكشف.

(٢) قيس بن عاصم المقرئ، وفد على النبي ﷺ في وفد بني تميم وأسلم سنة تسع. راجع اسد الغابة: ١٢٢/٤، الترجمة ٤٣٦٤. معجم الشعراء: ١٩٩.

(٣) المصدر: أسلمك.

(٤) أمالي الصدوق: المجلس الأول، ٥١، ح ٤. معاني الأخيار: باب معنى القرين الذي يدفن مع الإنسان، ٢٣٢، ح ١. الخصال: باب الثلاثة، ١١٤/١، ح ٩٣. البحار: ١٧٠/٧١، ح ١.

وفي نهج البلاغة^(١) : « أعمالُ العباد في عاجلهم ، نصبُ أعينهم في آجلهم ». ولتزد ذلك بيانا :

تتبع [البرزخ عالم مثالي]

النفس تبرز من هذا البدن بالموت وليس يصحبها شيء من الهيئات البدنية ولا من أجزاء هذا البدن إلا القوة المتخيلة المدركة للصور ، التي هي آخر هذه النشأة وأول النشأة الثانية - على ما برهن عليه في محله وقد مضى شرحه -

وهي عند الموت عارفة بمفارقة البدن عن دار الدنيا ، مدركة ذاتها بتلك القوة الخيالية عين الإنسان المقبور الذي مات على صورته ، كما كان في الرؤيا يشاهد نفسها على صورتها التي كانت في الدنيا بعينها ، ويشاهد الأمور مشاهدة عيان بحسها الباطني ، فيرى بدنها مقبورة ، ويشاهد الآلام واللذات الواصلة إليها على سبيل العقوبات والثوابات الحسنيين - على ما ورد في الكتاب والسنة - وهي بعينها الأمور التي كانت معه في الدنيا تلذذ وتؤذي وهو لا يشعر بذلك لانهاكته في الحيات الفانية .

قال الله - عز وجل - : ﴿ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ [٥٤/٢٩] ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ [١١٠/٤] ﴿ يَوْمَ نَحْذِقُ كُلَّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ﴾ [٣٠/٢] أي نجد عين ذلك العمل حاضرا ، وإن كان في جلباب آخر ؛ كما قال : ﴿ وَلَا تَحْزَنُوا إِنَّمَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [٥٤/٣٦] .

وفي الحديث النبوي^(٢) : « إنما هي أعمالكم تُردُّ إليكم » .

(١) نهج البلاغة : الحكمة رقم ٧ .

(٢) جاء نص الحديث فيما رواه مفضل عن الصادق عليه السلام من الأدلة على إثبات الصانع المعروف بتوحيد المفضل ، البحار ، ٩٠/٣ ، أول المجلس الثاني : « ... ولذلك قال سيدنا محمد - صلوات الله عليه وآله - : إنما هي أعمالكم ترد إليكم » .

«الذي يشرب في آنية الذهب والفضة، إنما يُجرّج^(١) في جوفه نار جهنم»^(٢).

«الظلم ظلمات يوم القيامة»^(٣).

«الجنة قيعان وإن غراسها سبحان الله وبجمده»^(٤).

وأمثال ذلك كثيرة جدًا، فافهم واحدس أن سائر الأمور الأخروية من هذا القبيل.

وأما كيفية المسألة فنذكر فيها رواية جامعة فاسمع :

أولاً شرعية

روي في الكافي^(٥) بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

«إن ابن آدم، إذا كان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة مثل له ماله وولده وعمله ؛

فيلتفت إلى ماله فيقول : «والله إني كنت عليك حريصا شحيحا، فما لي عندك ؟ فيقول : «خذ مني كفنك» .

- قال :- فيلتفت إلى ولده فيقول : «والله إني كنت لكم محبا و إني كنت عليكم محاميا، فما لي عندكم ؟

فيقولون : «نؤدبك إلى خُفرتك فنواريك فيها» .

(١) الجرّة: التصويت.

(٢) مسلم : كتاب اللباس والزينة، باب تحريم استعمال أواني الذهب والفضة...، ١٦٣٤/٣، ح ١-٢.

(٣) الكافي: كتاب الكفر والإيمان، باب الظلم، ح ١٠، ٣٣٢/٢. البخاري: المظالم والغصب، باب الظلم ظلمات، ١٦٩/٣.

(٤) راجع ما مضى في أحاديث المعراج: ٦٧٩.

(٥) الكافي: كتاب الجنائز، باب أن الميت يمثل له ماله وولده، ٢٣١/٣، ح ١. أمالي الطوسي: المجلس الثاني عشر، ح ٥٩، ٣٤٧-٣٤٩.

- قال :- فيلتفت إلى عمله فيقول : « والله إني كنت فيك لزاهدا ، وإن كنت عليّ لثقيلا ، فما لي عندك » ؟
 فيقول : « أنا قريبك في قبرك ويوم نشرك ، حتى أعرض أنا وأنت على ربك » .

- قال :- فإن كان الله ، وليّا أتاه أطيب الناس رجلا وأحبهم منظرا وأحسنهم ريشا^(١) ؛ فقال : « ابشر بزوح وريحان وجنة نعيم ، ومقدمك خير مقدم » . فيقول له : « من أنت » ؟
 فيقول : « أنا عملك الصالح ، ارتحل من الدنيا إلى الجنة » .

وإنه ليعرف غاسله ويناشد حامله أن يعجله ؛ فإذا دخل قبره أتاه ملكا القبر ، يجزان أشعارهما ويخذهان الأرض بأقدامهما ، أصواتهما كالرعد القاصف ، وأبصارهما كالبرق الخاطف ، فيقولان له : « من ربك وما دينك ومن نبيك » ؟
 فيقول : « الله ربي ، وديني الإسلام ، ونبيي محمد ﷺ » .

فيقولان له : « ثبتك الله فيما يحب ويرضى^(٢) » - وهو قول الله - عز وجل - : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [٢٧/١٤] - ثم يفسحان له في قبره مدّ بصره ، ثم يفتحان له بابا إلى الجنة ، ثم يقولان له : « تمّ قرير العين ، نوم الشاب الناعم » ؛ فإن الله - عز وجل - يقول : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ [٢٤/٢٥] .

- قال :- « وإذا كان لربه عدوا ، فإنه يأتيه أقبح من خلق الله زيا^(٣) وأنتنه رجما ؛ فيقول : « ابشر بزل من حميم وتصلية جحيم » .

وإنه ليعرف غاسله ويناشد حملته أن يجسوه ؛ فإذا دخل القبر أتاه ممتحنا القبر ، فألقيا أكفانه ، ثم يقولان له : « من ربك ، وما دينك ، ومن نبيك » ؟

(١) الرياش - بكسر الراء - : اللباس الفاخر .

(٢) في الكافي : تحب وترضى . ولكن المؤلف - قدس سره - نص في الوافي على أنها بصيغة الغائب .

(٣) أضيف في الكافي والوافي : ورؤيا .

فيقول : « لا أدري » . فيقولان : « لا ذريت ولا هُديت »^(١) ؛ فيضربان يافوخه بِمِرْزَبَةٍ^(٢) معها ، ضربةٌ ما خلق الله - عزَّ وجلَّ - من دابةٍ إلَّا تذعر لها - ما خلا الثقلين - . ثم يفتحان له بابا إلى النار ، يقولان له : « تَمَّ بِشَرِّ حَالٍ »^(٣) ويسلِّط الله عليه حَيَاتِ الأرض وعقاربها وهوامها ، فتَنَشُّه حتى يبعثه الله من قبره » .

وفي بعض الأخبار^(٤) أنَّه ﷺ قال في عمل المؤمن : « يقول : أنا رأيتُ الحسن الذي كنتُ عليه ، وعملك الصالح الذي كنتُ تعمله » . وفي الكافر : « أنا عملك السيِّء الذي كنتُ تعمله ورأيتُ الحبيث » . وهذا يدلُّ على تجسيم الاعتقاد - أيضا - .

وفي بعض الروايات عن الإمام الصادق ﷺ^(٥) : « ويدخل في قبره ملكا القبر - وهما قعيدا القبر - منكروُنكبرٍ ، فيلقيان فيه الروح إلى حَقْوِيهِ^(٦) فيُقْعَدانه ويسألانه ... » . قيل : « جعلتُ فداك - يدخلان على المؤمن والكافر في صورة واحدة ؟ » فقال : « لا » .

وفي كثير من أحاديثنا^(٧) : أنَّه يُسأل عن إمامه - أيضا - .

قيل : « ولعلَّ مولانا أمير المؤمنين ﷺ لم يذكر ذلك اكتفاءً بشهرته وهضما لنفسه المقدَّسة - سلام الله عليه - » .

(١) قال - قده - في الرواي: دعاء منها عليه.

(٢) اليافوخ: فراغ بين عظام جمجمة الرأس. المِرْزَبَةُ والمِرْزَبَةُ: عصا من حديد.

(٣) المصدر: تم بشر حال فيه من الضيق مثل ما فيه القنا من الزج؛ حتى أنَّ دماغه ليخرج من بين ظفره ولحمه.

(٤) الكافي: كتاب الجنائز، باب ما ينطق به موضع القبر، ٢٤٢/٣، ح ١. عنه البحار: ٢٦٧/٦، ح ١١٤.

(٥) الكافي: كتاب الجنائز، باب المسألة في القبر، ٢٣٩/٣، ح ١٢.

البحار عنه وعن العياشي: ٢٦٤/٦، ح ١٠٨.

(٦) الحَقْو: الخصر.

(٧) الكافي: الباب السابق: ٢٣٨/٣، ح ١١.

وروى أصحابنا^(١) : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما دُفِنَ فاطمة بنت أسد، لَقَّنَهَا وقال لها : «ابْنِكِ ابْنِكِ» .

وفي بعض الروايات^(٢) : «يُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ» .
وفي بعضها^(٣) : «سَبْعَةُ أذْرَعٍ» .

ولعلَّ اختلاف الفسحة لاختلاف الدرجات .

وفي لفظ آخر عن الإمام الصادق عليه السلام^(٤) :

«وإذا كان الرجل كافرا دخلا عليه، وأقيم الشيطان بين يديه عيناه من نحاس ؛ فيقولان له : «من ربُّك، وما دينك ؟ وماتقول في هذا الرجل الذي خرج من بين ظهرائكم» ؟ فيقول : «لا أدري» .

فيخْلَيَانِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الشَّيْطَانِ ، وَيَسْلُطُ عَلَيْهِ فِي قَبْرِهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ تَيْيِنًا - لو أَنَّ واحدا منها نفخ على الأرض ما أنبت شجرا أبدا -» .

وروى العامة عن النبي ﷺ^(٥) : «هل تدرُونَ فيما ذا أنزلت : ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [١٢٤/٢٠] ؟ قالوا : «الله ورسوله أعلم» .

قال : «عذاب الكافر في قبره ؛ يسلط عليه تسعة وتسعون تَيْيِنًا ؛ هل تدرُونَ ما التَّيْنِ ؟ تسعة وتسعون حَيَّةً ، لكلِّ حَيَّةٍ تسعة رعووس ، تنهشونه^(٦) وتلحسون وتنفخون في جسمه إلى يوم القيامة» .

(١) الكافي : باب مولد أمير المؤمنين عليه السلام : ٤٥٣/١ ، ح ٢ .

الاعتقادات : في سؤال القبر . عنه البحار : ٢٧٩/٦ .

(٢) سنن الترمذي : كتاب الجنائز ، باب ٧٠ ، ح ١٠٧١ ، ٣٨٣/٣ .

(٣) الكافي : باب المسألة في القبر : ٢٣٨/٣ ، ح ٩ . البحار : ٢٣٧/٦ ، ح ٥٦ ، ١٠٥ .

(٤) الكافي : كتاب الجنائز ، باب المسألة في القبر : ٢٣٧/٣ ، ح ٧ .

(٥) أورده الغزالي في الإحياء : كتاب ذكر الموت ، بيان عذاب القبر ، ٧٢٤/٤ . وجاء مايقرب منه

في تفسير الطبري في تفسير الآية طه/١٢٤ ، ١٦٥/١٦ . الدر المنثور : ٦٠٨/٥ .

(٦) في النسختين : تسعة وتسعين .

(٧) مل : تنهشون .

قال الغزالي^(١) :

« وليس التخصيص بهذا العدد بعجب ، فلعلّ عددها بقدر عدد الأخلاق المذمومة - من الكبر والرياء والحسد والحقد وغيرها - فإنّها تشعب وتتوّع وتنقلب بعينها حيّات في تلك النشأة » .

وقيل^(٢) :

« لما كان لله سبحانه تسعة وتسعون إسماً من أحصاها دخل الجنة^(٣) وله تسعة وتسعون رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة - كما ورد في الحديث^(٤) - والكافر لم يعرف الله بشيء من تلك الأسماء : جعل له في مقابلة كلّ اسم ورحمة تبيّنُ تنهشه في قبره » .

[تحقيق في المنكر والنكير وحالات الميت في القبر]

وأقول: في سرّ الملكين لا يبعد أن يكون « المنكر » عبارة عن جملة الأعمال المنكرة التي فعلها الإنسان في الدنيا ، فتمثّلت في الآخرة بصورة مناسبة لها ، مأخوذ مما هو وصف الأفعال في الشرع - أعني المذكور في مقابلة « المعروف » . و « النكير » هو الإنكار والتفريع لغيره .

ولا يبعد أن يكون الإنسان إذا رأى فعله المنكر في تلك الحال أنكره و ونّح نفسه عليه ، فتمثّل تلك الحياة الإنكاريّة أو مبدؤها من النفس بمثال مناسب لتلك النشأة . وقد علمت أنّ قوى النفس ومبادئ آثارها - كالحواسّ ومبادئ اللطم وغير ذلك - يسمّى في الشرع بالملائكة .

(١) الغزالي : إحياء علوم الدين ، الصفحة السابقة .

(٢) لم أعتز على القائل ، وقد أورده الشيخ البهائي - قده - أيضا في أربعينه (شرح الحديث ٣٩ ، ص ٤٨٥) قائلا : « و بعض أصحاب الحديث في نكته التخصيص بهذا العدد وجه ظاهري إقناعي ... » .

(٣) مضى الحديث في ص ٨٧ .

(٤) ابن مساجة : كتاب الزهد ، باب (٣٥) ما يرجى من رحمة الله ... ، ١٤٣٥/٢ ، ح ٤٢٩٣ - ٤٢٩٤ .

ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْإِنْكَارَ مِنَ النَّفْسِ لَذَلِكَ الْمُنْكَرِ، يَجْمَلُهَا إِلَى أَنْ يَلْتَفِتَ إِلَى اعْتِقَادَاتِهَا وَيَفْتِشَ عَنْهَا، أَهِيَ صَحِيحَةٌ حَسَنَةٌ حَقَّةٌ؟ أَمْ فَاسِدَةٌ خَبِيثَةٌ بَاطِلَةٌ؟ لِيُظْهِرَ نَجَاتِهَا وَهَلَاقَهَا وَيُطَمِّنَ قَلْبَهَا.

وَذَلِكَ لِأَنَّ قَبُولَ الْأَعْمَالِ مَوْقُوفَةٌ عَلَى صَحَّةِ الْإِعْتِقَادِ، بَلِ الْمَدَارُ فِي النِّجَاةِ عَلَى ذَلِكَ - كَمَا هُوَ مَقَرَّرٌ ضَرُورِيٌّ مِنَ الدِّينِ - .

وَإِلَيْهِ أُشِيرُ بِقَوْلِهِ ﷺ ^(١) : « حُبُّ عَلِيٍّ لَا تَنْصُرُ مَعَهُ سَيِّئَةً، وَبَغْضُ عَلِيٍّ لَا تَنْفَعُ مَعَهُ حَسَنَةً » .

ثُمَّ قَدْ أَشْرْنَا إِلَى أَنَّ صُورَ تِلْكَ النِّشْأَةِ وَمَوْجُودَاتِهَا كُلُّهَا حَيَّةٌ مَدْرُكَةٌ، وَلَا مَيِّتٌ فِيهَا - وَسَنُؤَكِّدُ ذَلِكَ بِالْأَخْبَارِ وَالْقَوْلِ فِيهَا بَعْدَ - وَكُلُّ حَيٍّ مَدْرُكٌ يَجِبُ نَفْسُهُ وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَقْبُولًا غَيْرَ مُرَدُّودٍ؛ فَكَأَنَّ الْمَفْتِشَ عَنِ الْإِعْتِقَادِ إِنَّمَا هُوَ الْمَلَكَانِ، حَيْثُ صَارَ ذَلِكَ غَرَضًا لَهَا هَذَا الْإِعْتِبَارُ .

وَأَيْضًا: فَإِنَّ النَّفْسَ أَقْرَبَ إِلَى الْإِعْتِقَادِ مِنَ الْعَمَلِ إِلَيْهِ، فَكَأَنَّهَا عَالِمَةٌ بِهِ، فَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ مَسْئُولًا عَنْهَا، لَمَّا بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ مِنَ الْإِتِّحَادِ؛ وَالْمَلَكَانِ سَائِلَانِ ^(٢) لَمَّا بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ مِنَ الْمُبَائِنَةِ .

وَيُؤَيِّدُ هَذَا سَكُوتُهُ ﷺ فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ عَنِ الْعَمَلِ الْمُنْكَرِ، وَاقْتِصَارُهُ عَلَى ذِكْرِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَتَسْمِيَةِ الْمَلَكَيْنِ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ بِ« قَعِيدَي الْقَبْرِ » ^(٣) - حَيْثُ يَشْعُرُ بِالصَّاحِبَةِ - وَعَدَمُ السُّؤَالِ إِلَّا عَنِ الْمُؤْمَنِ الْمُحْضِ وَالْكَافِرِ الْمُحْضِ ^(٤)، فَإِنَّ مَنْ لَا يَهْتَمُّ بِالْدِّينِ فَهُوَ بِمَعْزَلٍ عَنْ ذَلِكَ .

إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْإِشَارَاتِ؛ وَسَيَنْكَشِفُ لَكَ زِيَادَةُ انْكِشَافِهَا بِمَا سَتُطْلَعُ عَلَيْهِ مِنْ نَظَائِرِهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - .

(١) مناقب الخوارزمي: ٣٥، الفصل السادس، في محبة الرسول إياه.

(٢) ر، مل: سائلين.

(٣) الكافي: ٢٣٩/٣، كتاب الجنائز، باب المسألة في القبر، ح ١٢.

(٤) الكافي: ٢٣٥/٣-٢٣٦، كتاب الجنائز، باب المسألة في القبر، ح (٤٠).

تَلْبِيْرٌ

[الأمور القبرية واقعة في صقع وجود الإنسان]

إنَّ هذه الأمور القبرية والأحوال المُطْلَعِيَّة ليست أموراً موهومة لا وجود لها في الأعيان - هيات - فإنَّ من يعتقد ذلك فهو كافرٌ في الشريعة، ضالٌّ في الحكمة.

بل هي أقوى في الوجود وأشدُّ تحضلاً في التجوهر من هذه الحسيات الدنياوية بكثير؛ لأنَّ هذه الصور توجد في المادَّة الجسمانيَّة - التي هي أخسُّ الموضوعات - وتلك قائمة في موضوع النفس؛ ولانسبة بين الموضوعين في الشرف والخسة؛ فلا نسبة بين الصورتين في القوَّة والضعف.

على أنَّ كليهما مدركتان للنفس^(١)، إحداهما بواسطة الآلات الجسدانيَّة، والأخرى لذواتها^(٢).

و من هنا صحَّ أن يقال^(٣): «إنَّ الدنيا والآخرة حالتان للنفس». وأن يقال: «إنَّ النشأة الثانية عبارة عن خروج النفس عن غبار هذه الهيات البدنية» فإنَّ قبل أن تخرج عن البدن لا ترى تلك الصور إلَّا مشاهدة ضعيفة - وذلك أيضاً لبعض الناس - وإذا تجرَّدت وارتفعت الشواغل وقوي العزيمة وانحصرت القوى كلّها في قوَّة واحدة - وهي المتخيَّلة وتصير هي عينا باصرة وقدرة فعالة: ينقلب العلم مشاهدة، والمسموع مشافهة.

وقد علمت أنَّ أهل كل نشأة إمَّا يدرك الموجودات التي فيها على سبيل المشاهدة، والتي في غيرها على سبيل الحكاية؛ فشهادة كلّ نشأة غيبٌ في أخرى، وعيائها علم وخبرٌ في غيرها، «والناس نيام، فإذا ماتوا انتبهوا»^(٤).

(١) مل -: للنفس.

(٢) مقتبس من مفاتيح الغيب: المفتاح الثامن عشر، المشهد الخامس: ٦٠٧.

(٣) نفس المصدر: ٦٠٩.

(٤) مضي في ص: ٢٨٢.

فالصور الدنيوية بالنسبة إلى الأخروية كالصور المادية إلى الانتباهية .

و من هنا يظهر أنه لا يلزم أن يشاهد تلك الأمور في القبر بهذه الآلات الجسدانية ، لأنها من نشأة أخرى ؛ ومن يشاهدها في الدنيا ، فذاك لظهور سلطان الآخرة عليه ؛ كما كان يشاهد النبي ﷺ جبرئيل عليه السلام ولا يشاهده غيره من الحاضرين ؛ فإن لكل نشأة حكمها - فافهم .

وقال بعض المحققين « والذي يوضح لك كيفية ضغطة القبر - و إن كان جسد الميت ساكناً أو كان في الهواء أو الماء - أن من كان في ضيق شديد أو تفرق اتصال بالنار وغيرها ، أو وقع بين حجرين عظيمين : فإن الذي يؤلمه ويؤثر في نفسه بالذات ليس هذه الأمور الواقعة على بدنه ؛ بل صورتها الواصلة إلى نفسه لعلاقة لها مع البدن ، حتى أنه لو فرض حصول تلك الصور إلى النفس من سبيل آخر - لا من جهة هذه الأسباب المادية - لكان التأثير مجاها مادامت النفس ذات علاقة بهذا البدن - سواء كان البدن بعينه باقياً أم لا - . فضغطة القبر وعذابه من هذا القبيل الذي ذكرناه ، وكذلك ثوابه وراحته ، فسعة القبر و ضيقه تابعان لانشرائح الصدر وضيقه » .

فقر

[الفرق بين الصور البرزخية والأخروية]

الفرق بين الصور المشاهدة في البرزخ وبين المشاهدة في الجنان أو النيران إنما هو بالشدة والضعف والكمال والنقص ؛ وهذه أمثلة من تلك ؛ ومادام الإنسان قريب العهد من الدنيا ، لم تستحكم بعد في نفسه قوة انكشاف الآخرة على وجه الكمال ؛ كما لم تستحكم في الجنين قوة الإحساس بالمحسوسات ؛ بل يكون حاله بالنسبة إلى ذلك كحال النائم بالإضافة إلى اليقظان ، وكلتا صورتين إدراكية جزئية غير مادية ، إلا أن البرزخية مشهودة بعين الخيال ، والأخروية بعين الحس ؛ على أن عين الحس الأخروي ليست غير عين الخيال ، بل تتحد هناك معها ، بخلاف الدنيوي .

في نفخ الصور والساعة

﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ
أُخْرَىٰ فَأَذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ [٦٨/٣٩]

نور سِرِّي

[الصور والنفخ]

الصور - بسكون الواو، وقرء بانفتاحها أيضا - : جمع الصورة^(١) .
وسئل النبي ﷺ عنه، فقال^(٢) : «قرن من نور النقمه لإسرافيل» .
فوصف بالسعة والضيق . واختلف في أن أعلاه ضيق وأسفله واسع ،
أوبالعكس ؛ ولكل وجه .

(١) قراءة الفتح روي عن الحسن كما سيحيى، وحكاه في مجمع البيان (٥٠٨/٨) عن قتادة.
(٢) ورد في الفتوحات (الباب الثالث والستون : ٣٠٦/١) : «أن رسول الله ﷺ لما سئل عن
الصور، ماهو ؟ فقال ﷺ : «هو قرن من نور ألقمه إسرافيل» ؛ فأخبر أن شكله شكل
القرن، فوصف بالسعة والضيق، فإن القرن واسع ضيق...» .
ولم أعثر على هذا النص في الجوامع الروائية . والذي جاء في بعض الأحاديث : «قال
أعرابي : يارسول الله - ما الصور ؟ قال : قرن ينفخ فيه» . رواه الترمذي : كتاب
التفسير، سورة المدثر، ٣٧٣/٥، ح ٣٢٤٤ . وفي حديث آخر ورد بالفاظ مختلفة : «كيف
أنتم وقد التقم صاحب القرن القرن وحني الجبهة...» : الترمذي : الباب المذكور، ٣٧٢/٥،
ح ٣٢٤٣ . راجع كنز العمال : ٣٥١/١٤ - ٣٥٢ .

ورود^(١) : «أَنَّ فِيهِ ثَقْبًا بَعْدَ كُلِّ إِنْسَانٍ، ثَقْبَةٌ فِيهَا رُوحُهُ» .

قال أستاذنا - دام ظلّه -^(٢) : «اعلم أَنَّ جميع الموادّ الكونيّة بصورها الطبيعيّة قابلة للاستنارة بالأرواح، كالفحم في استعداده للاشتعال من جهة نارية كامنة فيه ؛ فالصور البرزخيّة كامنة فيها كلها، كمون الحرارة والجمرة^(٣) في الفحم، والأرواح كامنة في الصور البرزخيّة كلها كمون الاشتعال والإنارة في الحرارة» .

ففي النفخة الأولى زالت الصور الطبيعيّة بالإماتة، كزوال هيئة السواد والبرودة للفحم بحصول الجمرة والحرارة، واستعدت الصور البرزخيّة لقبول الاستنارة بالأرواح، استعداد الفحم المحمر^(٤) المتسخّن لقبول الاشتعال ؛ فإذا نفخ إسرافيل - وهو المُنشئ للأرواح - في الصور نفخة ثانية تستنير بالأرواح البارزة القائمة بذاتها، كما قال تعالى : ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [٦٨/٣٩] .

وقال في الفتوحات^(٥) : «النفخة نفختان : نفخة تطفي النار، ونفخة تشعلها ؛ فإذا تهيّأ صورُ الخلائق، كانت فتيلة استعدادها كالحشيش المحترق، وهو الاستعداد لقبول الأرواح ؛ كاستعداد الحشيش بالنار التي^(٦) كُمنّت فيه لقبول الاشتعال ؛ والصور البرزخيّة - كالشرح - مشتعلة بالأرواح التي فيها ؛ فينفخ إسرافيل نفخة واحدة، فتمرّ على تلك الصور، فتطفئها ؛ وتمرّ النفخة التي تليها - وهي الأخرى - على الصور المستعدّة للاشتعال - وهي النشأة الأخرى، فتشتعل بأرواحها ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [٦٨/٣٩] .

(١) في الدر المنثور (الأنعام/٧٣، ٢٩٨-٢٩٩) : «وأخرج أبو الشيخ في العظمة، عن وهب بن منبه، قال : خلق الله الصور... ثم قال كن ؛ فكان إسرافيل. فأمره أن يأخذ الصور فأخذها، وبه ثقب بعدد كل روح مخلوقة ونفس منفوسة، لا يخرج روحان من ثقب واحد...» .

(٢) الأسفار الأربعة : ٢٧٦/٩ .

(٣) في المصدر هنا وفيما يلي : الحمرة .

(٤) المصدر : المحمر .

(٥) مقتبس من الفتوحات المكية : الباب الرابع والستون : ٣١٣/١ .

(٦) الفتوحات : الحشيش المحرق... بالنارية التي .

فتقوم تلك الصور أحياء ناطقة بما ينطقها الله ؛ فن ناطق بـ « الحمد لله » ، ومن ناطق يقول : ﴿ مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ﴾ (٥٢/٢٦) ، ومن ناطق يقول : « الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور . وكلّ ينطق بحسب علمه وحاله وما كان عليه ، ونسي حاله في البرزخ ، ويتخيّل أنّ ذلك منام كما يتخيّله المستيقظ ، وقد كان عند موته و انتقاله إلى البرزخ كالمستيقظ هناك ؛ وأنّ الحياة الدنيا كانت له كالنّام ، وفي الآخرة يعتقد أمر الدنيا والبرزخ أنه منام في منام » .

«وقال في موضع آخر^(١) بعد ذكر الناقور والصور :

« وليعلم بعد ما قرّره ، أنّ الله تعالى بعد ما قبض الأرواح من هذه الأجسام الطبيعيّة والعنصريّة ، أودعها صوراً أخذها في مجموع هذا القرن النوريّ ، بجميع ما يدركه الإنسان بعد الموت في البرزخ ، من الأمور التي يدركها بعين الصورة التي هو بها في القرن^(٢) .

والنفخة نفختان : نفخة تطفي النار ، ونفخة تشعلها ؛ فكذاك نفخة الصور نفختان : الأولى للإماتة لمن يزعم أنّ له حياة - سواء كان من أهل السماوات أو من أهل الأرض . قال الله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ (٢٩/٦٨) وهم الذين سبقت لهم القيامة الكبرى ، وإليهم الإشارة بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ - إلى قوله :- ﴿ لَا يُخْزَوْنَ الْفَرَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ * يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ﴾ (١٠٤-١٠٦/٢٦) إذ الفرع الأكبر إشارة إلى ما في قوله : ﴿ فَفَرَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٩٣/٢٧) .

قال أستاذنا - أدام الله تأييده -^(٣) : وذلك لأنّ أولئك ليسوا من أهل السماوات والأرض ، لكون ذواتهم خارجة عن عالم الأجسام وصورها

(١) الفترحات المكية : ٣٠٧/١ ، الباب الثالث والستون ، مع اختلافات لفظية .

(٢) المصدر : فجميع ما يدركه الإنسان بعد الموت في البرزخ من الأمور إنما يدركه بعين الصورة التي هو بها في القرن وبنورها . (٣) الأسفار الأربعة : ٢٧٧/٩ .

ونفوسها، ولا يجري عليهم تجدد الأكوان ولا تغير الزمان، لاستغراقهم في بحر الأحديّة وسلطان نور الإلهيّة، كالملائكة المهيمين، الذين هوياتهم مطوية تحت الشعاع الطامس القيومي، والنور الباهر الإلهي، فلا التفات لهم إلى ذواتهم. والثانية لأجل الإحياء بعد الإماتة، والبقاء بعد الفناء، صورة أرفع من الأولى - وبقاء حقيقياً لافناء بعده.

قال سبحانه: ﴿ثُمَّ نُفِخُ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [٩٣/٦٨].

سِرُّ

والنفخة وإن كانت من جانب الحقّ واحدة - لإحاطته بجميع ماسواه - لكنّها بالنسبة إلى الخلائق نفخات متعدّدة حسب تعدّد الأشخاص؛ كما أنّ الأزمنة والأوقات المتمادية هاهنا إنّما هي ساعة واحدة بالقياس إليه «وما أمر الساعة إلاّ واحدة».

نُور

«الساعة» مأخوذة من السعي، لأنّ جميع الأشياء متوجّهة إلى الله تعالى^(١)، ساعة نحوه. قال الله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا﴾ [٤٤-٤٦/٧٩]

واعلم أنّ أهل اليقين لا يمارون في الساعة^(٢) ويعلمون أنّها الحقّ ويستعدّون للقائها ويرونها كأنّها قائمة عليهم، واقعة بهم أو قريبة منهم، كما قال - عزّ وجلّ - : ﴿وَمَا يُذَرِّكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ * يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ [١٨-١٧/٤٢]. وقال: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا يَبْلُغُ لَارِيبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٩/٤٠]. وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [٤٩-٤٨/١٠]

(١) ر: الى الله سبحانه. (٢) ر: في الآخرة.

في البعث والقيامة

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾ [١٦/٢٣]

سِرُّ نُورِيٍّ

قد دريت بقاء أصول الجواهر التي خلق الناس منها، ودريت أن حال النفوس في الأجساد البرزخية كحال النطفة في الرحم، والبذر في الأرض، تنبت وتثمر وتختلف عليها أطوار النشأة، إلى أن تولدت يوم القيامة بالنفخة الإسرائيلية، وأفادت من صعقتها، وخرجت من الهيات المحيطة بها، كما يخرج الجنين من القرار المكين.

ولهذا قيل في الميت «إذا مات فقد قامت قيامته»، أي ابتداء ظهور النشأة الأخرى في البرزخ إلى يوم البعث من البرزخ، كما يبعث الجنين من البطن إلى الأرض بالولادة.

[عود الأرواح إلى الأبدان]

سئل ^(١) مولانا الصادق عليه السلام عن الميت: «يبل جسده»؟

قال: «نعم - حتى لا يبقى له لحم ولا عظم إلا طيبته التي خلق منها، فإنها لاتبلى؛ تبقى في الأرض مستديرة، حتى يخلق منها - كما خلق أول مرة».

(١) ر: وسئل.

(٢) الكافي: كتاب الجنائز، باب النوادر: ٢٥١/٣، ح ٧.
عنه البحار: ٤٣/٧، ح ٢١. و ٣٥٨-٣٥٧/٦٠، ح ٤٣.

و قال ﷺ : « إذا أَرَادَ اللهُ أَنْ يُبْعَثَ الْخَلْقَ أَمْطَرَ السَّمَاءَ عَلَى الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا ، فَاجْتَمَعَ الْأَوْصَالُ وَنَبَتَ اللَّحُومُ » . رواه الصدوق ^(١) بإسناده الصحيح ، وهي إشارة إلى الأطوار البرزخية ، التي بها يتم البعث و الإعادة ، المشار إليه بقوله - سبحانه - : ﴿ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾ [١٩/٨٤] كالأطوار الحولية التي للجنين في بطن أمه ، التي بها يتم الخلق أول مرة ؛ فقس الآخرة بالأولى : ف ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا نَعْتُكُمْ إِلَّا كَنْفُسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ [٢٨/٣١] .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتِ وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ .

[٧-٥/٢٢]

وقال - تعالى - : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَكَيْتُونَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ .

[١٦-١٢/٢٣]

وقال : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخَيِّ الْأَنْصَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكُمْ ﴾ [١٩/٣٠] وقال : ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ وَالنَّخْلَ نَاسِجَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَخْيَيْنَا بِهِ بَلَدَهُ مِثْلًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴾ [١١-١٥/٥٠] وقال : ﴿ أَفَعْيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ [١٥/٥٠]

(١) أمالي الصدوق : المجلس الثالث والثلاثون ، ح ٦ ، ٢٤٣ . الزمرد للأموزي : باب (١٦) المسألة في القبر والبرزخ ، ٨٨ ، ح ٢٣٧ . عنها البحار : ٣٣/٧ ، ح ١ .

تَلْبِيْرٌ

لا تعجَّب لأولي الألباب من النشأة الثانية والبعث إليها، بل تعجَّبهم من النشأة الأولى أكثر بكثير؛ إلا أن الأولى لما كانت محسوسة مشاهدة معتادة: سقط التعجَّب منها. كما ذكر بعض العرفاء^(١) أنه:

«لوسمع عاقلٌ - قبل أن يشاهد - أن إنسانا حرَّكَ نفسه فوق امرأة مرارا - كما يحرك المخض - وخرج من بعض أجزائه شيء مثل زبد سيَّال، فيخفى ذلك الشيء في بعض أجزاء المرأة، ويبقى مدَّة على هذه الحالة، ثم يصير علفة، ثم العلفة تصير مضغة، ثم المضغة تصير عظاما، ثم يُكسى العظام لحما، ثم تحصل منه الحركة، فيخرج من موضعٍ لم يعهد خروج شيء منه على حالةٍ لا تهلك أمُّه ولا تشقُّ عليها ولادته؛ ثم يفتح عينه، ويحصل في ثدي الأم مثل شراب مائع - لم يكن فيها قبل ذلك شيء - ويغذي به الطفل إلى أن يصير هذا الطفل بالتدريج صاحب صناعات واستنباطات؛ بل ربما يكون هذا الذي أصله نطفة - وهو عند الولادة أضعف خلق الله - عن قريب ملكا جبَّارا قهَّارا، يملك أكثر العالم ويتصرَّف فيه. فإنَّ التعجَّب من ذلك أكثر وأوفر من التعجَّب من النشأة الثانية».

و إلى ذلك أشير في القرآن بقوله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٦٧/٥٦].

قال سيّد العابدين عليه السلام^(٢): «عجبا - كلَّ العجب - لمن أنكر الموت، وهو يرى من يموت كلَّ يوم وليلة؛ والعجب كلَّ العجب لمن أنكر النشأة الآخرة، وهو يرى النشأة الأولى».

(١) الغزالي في المضمون به على غير أهله: مجموعة رسائل الغزالي، ١٥٤/٤-١٥٥.

(٢) المحاسن: كتاب مصابيح الظلم، ح ٢٣٠: ٢٤٢/١. أمالي الطوسي: المجلس ٣٥، ح ٣١، ٦٦٣، مع فرق يسير. عنها البحار: ٤٢/٧، ح ١٤. ١٤٢/٧٨، ح ٤٤.

نور

إذا فهمت القيامة الجزئية بموت هذا الشخص المعين، علمت القيامة العامة لكل مَيّت من الموجودات، على اختلاف أنواع موتهم وفنون فنائهم وأصناف هلاكهم، على حسب مراتبهم وتوجهاتهم إلى مافوقهم وحركاتهم إلى غاياتهم ووصولاتهم إلى نهاياتهم، ورجوع كل إلى أصله من الأملاك والأفلاك والأرواح والنفوس.

وعلمت اجتماعهم جميعاً في صعيد واحد دفعة واحدة بالنفخة الإسرائيلىة، كما قال سبحانه: ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صَیْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جِیْعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [٢٦/٥٢-٥١].

إذ عدمت عند ذلك الآجال، وزالت السنون والساعات، ولا يبقى إلا الله الواحد القهار، الذي إليه مصير جميع الأمور، والله ميراث السماوات والأرض، بلا وقت ولا زمان، ولا حيز ولا مكان، فلا قبل يومئذ ولا بعد، ولا هنا ولا هناك، ولا سر ولا حجاب.

لأن ذلك من لوازم الزمان والمكان، الموجبين للتغير والتكثر، فلما ارتفع ارتفع الحجاب والستر، ولم يبق بعد، ولا مبانة مكان ووضع، فالتحق كل فرع بأصله، وجمع كل مستفيض مع مفيضه، وكل مستنير مع المنير، وجمع الشمس والقمر، واتحدت النفوس بالأرواح، وزالت المبانة بين الأشباح والأرواح.

ولهذا لا يكون أبدان أهل الجنة بصورة نفوسها، كالشخص وظله.

ورجعت السماوات والأرض إلى ماكانتا عليه قبل انفتاقهما^(١) من الرق، فعادت إلى مقام الجمعية المعنوية - حيث كانتا رتقا - من هذه التفرقة من حيث هذا الوجود الطبيعي، فعادت كما كانتا رتقا بعد الفتق.

(١) مل: انفتاقها.

وكذا العناصر الأربعة يصير كلها عنصرا واحدا مظلمها، لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا، ويتقلب كلها نارا واحدة غير هذه النار الأسطوقسية، ويصير الهيول كلها بحرا مسجورا، ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ [٦٧/٨١] ﴿أَغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا﴾ [٦٧/٨٢]

وبالجملة يتصل البر بالبحر ويتحد الفوق والتحت، وتزول الأبعاد والأحجام، وترتفع الحواجز والحواثل، وترق(?) الحجب لأهل البرازخ، ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [١٠٣/١١] ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [٤٨/١٤]، فتمد مدد الأديم، وتبسط فلا ترى فيها عوجا ولا أمنا^(١) يجمع فيها جميع الخلائق كلها من أول الدنيا إلى آخرها، لأنها يومئذ مبسوطة على قدر تسع الخلائق كلها.

ومن أطلق الله حقيقته عن قيد الزمان والمكان يعرف أن مجمع الزمان وما يطابقه كساعة واحدة، وهي شأن واحد من شؤون الله، مشتمل على شؤون التجليات الواقعة في كل يوم وساعة؛ وكذا مجموع الأمكنة الواقعة في كل وقت، فكما اتصلت الآتات في نظر شهوده، اتصلت الأمكنة التي في كل آن؛ فعلى هذا القياس اتصلت الأرض الموجودة الآن مع الأراضي الموجودة في الآزال والآباد.

فهكذا تصير الأراضي كلها أرضا واحدا فيها الخلائق كلها عند شهود الملائكة والنبين والشهداء كما قال الله عز وجل^(٢) : ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٦٩/٢٩].

كذا أفاد أستاذنا^(٣) : أدام الله إفاداته^(٤) .

(١) ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ [٣/٨٤] . ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [١٠٧/٢٠].

(٢) مل : قال الله تعالى.

(٣) الإشراق السابع عشر، من الشاهد الثاني من المشهد الرابع.

(٤) وكتب في هامش النسخين : «قال : ولتمثل لاجتماع الخلائق عند الله في يوم واحد على ساهرة بمنال واحد جزئي، وهو أن ملاقة الكرة المتدرجة مع السطح المستوي لا يكون في كل آن»

[منزلة الآخرة من الدنيا]

وقال زيد بركاته^(١) : القيامة من داخل حجب السماوات والأرض ، فما لم يهدم بناء الظاهر لم ينكشف أحوال الباطن لأنَّ الغيب والشهادة لا يجتمعان .
ولذلك ورد عن النبي ﷺ^(٢) : « لا تقوم الساعة وعلى وجه الأرض من يقول : الله الله » .

ومنزلتها من هذا العالم ، منزلة هذا العالم من الرحم [...] فن كان بعد على وجه الأرض مع هذه الطبيعة الحاجة عن أنوار الآخرة ، لم يحشر بعد إلى الله ، فإذا خرج من الدنيا حشر إليه وقامت قيامته ؛ والله سبحانه داخل هذه الحجب ، وعنده علم الساعة .

وهذا هو الجواب الحق مع الكفار ، إذ قالوا ﴿ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ [٤٨/٣١] وإذا مات الكلّ بنفخ الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض قامت القيامة الكبرى .

← ولا في كل زمان من أزمنة السكون إلا بنقطة واحدة متعينة ، وتكون ملاقاتها معه في زمان الحركة الدورية بخط متصل واحد ، بل بنقطة واحدة تجمع النقاط كلها ، لا كجمعية النقاط التي تكون في مقدار قار ساكن ، بل جمعية أخرى انطوت بسببها جميع أجزاء الخط وجميع النقاط التي كل منها واقعة في أن غير أن صاحبها في نقطة الملاقاة ؛ فكذلك حال اجتماع الخلائق في عرصة القيامة عند الله - فافهم واغتنم إن كنت من أهله - (مل : منه دام فيضه) .

(١) الشواهد الربوبية : الإشراق الخامس عشر من الشاهد الثاني من المشهد الرابع ، مع بعض التغيرات .

(٢) في مسلم : كتاب الإيمان ، باب (٦٦) ذهب الإيمان ، ح ٢٣٤ ؛ ١٣١/١ ومستدرک الحاكم (كتاب الفتن والملاحم : ٤/٤٩٢) : « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله » . وفي حديث آخر فيه : « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض لا إله إلا الله » . وروي بالفاظ أخر أيضا ، كنز العمال : ٢٤٤-٢٤٣/١٤ ، ح ٣٨٥٧٢-٣٨٥٧٦ .

في المحشر

﴿ وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ [٤٧/١٨]

نُور

[العشر على صور الملكات]

إنما يحشر كلَّ أحد إلى غاية سعيه وعمله وما يحبُّه، حتَّى أنه «لو أحبَّ أحدكم حجرا لحشر معه»^(١)؛ فإنَّ تكرُّر الأفاعيل والتصورات يوجب حدوث الملكات، فكلَّ ملكة تغلب على الإنسان في الدنيا تتصوَّر في الآخرة بصورة تناسبها، فمن كانت غالب تصوَّراته أمورا قدسيَّة، وأكثر أعماله باقيات صالحات حشر مع الملائكة إلى الرحمان على سبيل الوفد؛ كما قال سبحانه: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ [٨٥/١٩].

ومن كانت تصوَّراته وأفاعيله مقصورة على أغراض بهيميَّة أو سبعية أو شيطانيَّة حشر مع الجنِّ إلى جهنَّم على صور تلك الحيوانات؛ كما قال سبحانه: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [٥/٨١]، وقال تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ [١٢٨/٦]، وفي الحديث^(٢): «يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ».

(١) أمالي الصدوق: المجلس ٣٧، ح ٩، ٢٧٨: «لو أنَّ رجلا أحبَّ حجرا لحشره الله معه».

(٢) ابن ماجة: كتاب الزهد، باب (٢١) النية، ١٤١٤/٢، ح ٤٢٣٠. المسند: ٣٩٢/٢.

وجاء عن الصادق عليه السلام في الكافي: كتاب الجهاد، باب الغزو مع الناس...، ٥/ ٢٠.

والتهذيب: كتاب الجهاد، باب من يجب معه الجهاد: ١٣٥/٦.

البحار: ٢٠٩/٧٠، ح ٢٩.

وفيه^(١) «يحشر بعض الناس على صور تحسنُ عندها القردةُ والخنازيرُ». وفيه أيضا^(٢) : «يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف : ركبانا، ومشاة، وعلى وجوههم».

ف قيل : «يارسول الله - فكيف يمشون على وجوههم ؟
قال : «الذي أمشاهم على أقدامهم قادرٌ على أن يُمشيهم على وجوههم».

سيرٌ

سرُّ ذلك أنَّ الملكات النفسانيَّة تصير صورا جوهرية وذواتا قائمة فعالة في النفس تنعما وتعذبا، إذ لو لم يكن للآثار الحاصلة في النفس من الأعمال والأقوال دوامٌ وثباتٌ وقوةٌ واشتدادٌ يوما فيوما، إلى حدِّ تصير ملكة راسخة، لم يكن لأحد تعلمُ شيءٍ من الصنائع والحرف، ولم ينجع فيه التأديبُ والتهذيبُ، ولم يكن في تأديب الأطفال وتمارينهم فائدة، ولا لهم تفاوت من أوَّل الحداثة إلى آخر حدِّ الكمال، وتكون التكاليف الشرعية عبثا لا فائدة فيها.

ولو لم يكن لتلك الملكات من الثبات والتجوهر ما يبقى أبد الآباد، لم يكن لخلود أهل الجنة في الثواب وخلود أهل النار في العقاب - أبدا - وجهٌ. فإنَّ منشأ الثواب والعقاب لو كان نفس العمل أو القول - وهما أمران زائلان - للزم بقاء المعلول مع زوال العلَّة المقتضية، وذلك غير صحيح، والفعل الجسماني الواقع في زمان متناوٍ، كيف يصير منشأ للجزاء الواقع في أزمنة غير متناهية ؟ ومثل هذه المجازاة غير لائق بالحكيم، سيما في جانب العقاب. ولكن إنما يخلَّد أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالثبات في النيات والرسوم في الملكات.

(١) لم أعر عليه.

(٢) الترمذي: كتاب التفسير، باب (١٨) سورة بني إسرائيل: ٣٠٥/٥، ح ٣١٤٢. المسند: ٣٨٩٣٣، ح ٣٦٠/١٤، كنز العمال: ٣٥٤/٢.

وقد ظهر من هذا أنَّ موادَّ^(١) الأشخاص الأخروية^(٢) - وما يكون لها بمنزلة البذور للأشجار والنُطف للحيوانات والهوى للعقلية - إنما هي التصورات الباطنية والتخيلات النفسانية والتأملات العقلية ؛ وصورها قائمة بذواتها، حياتها نفس ذاتها، وكلَّ إنسان مع ما يتعلق به - من الحور والقصور والأنهار وغيرها - موجود بوجود واحد، حيَّ بحياة واحدة، وإن تكثرت صوره.

نُور سِرِّي

قد ثبت في محله أنَّ لكلَّ خُلُقٍ من الأخلاق المذمومة والهيآت الرديئة المتمكنة في النفس صورةً نوع من أنواع الحيوانات وبدن مختصَّ بذلك الخلق، كصور أبدان الأسود ونحوها لخلق التكبر والتهور - مثلاً - وأبدان الثعالب وأمثالها للخبث والروغان، وأبدان القرد وأشباهاها للمحاكاة والسخرية، وأبدان الطواويس ونظائرها للعجب، والخنازير للحرص، والديك للشهوة - إلى غير ذلك -.

وكذلك بإزاء كلِّ مرتبة - قوِّية أو ضعيفة - من خُلُقٍ مَّا، بدن نوع خاص من الحيوانات التي اشتركت في ذلك الخلق، كعظم الجئة لشديد ذلك الخلق، وصغيرها لضعيفه. وربما كان لشخص واحد من الإنسان عددٌ كثير من الأخلاق الرديئة على مراتب متفاوتة، فبحسب كلِّ خُلُقٍ مذموم في نفسه وضعف ذلك وما ينضمُّ إليه من باقي الأخلاق المحمودة والمذمومة القويَّة والضعيفة واختلاف تراكيبها الكثيرة التي لا يقدر على حصرها إلاَّ الله سبحانه وتختلف الصورة الحيوانية في الآخرة.

وربما ينتقل من صورة إلى صورة أخرى نوعاً أو مرتبة - بحسب زوال ذلك الخلق عنه رأساً - أو مرتبة شديدة منه - إلى أن يزول عن نفسه الهيآت الرديئة بالكلية - إن كانت قابلة للزوال - أويبقى فيها وفي الأبدان المناسبة لها

(١) مل : سواد.

(٢) الأسفار الأربعة : ٢٩٥/٩.

أحقابا كثيرة إلى ما شاء الله - كما بيّنه أهل التناسخ وقد برهن على بطلان قولهم في محله - .

وإنما نجوز هذا في النشأة الآخرة، لأنّ الأبدان الأخروية ليست وجوداتها بحسب استعدادات الموادّ وحركاتها وتبيّاتها واستكمالها المتدرجة الحاصلة لها عن أسباب غريبة ولواحق مفارقة ؛ بل هي فائضة بمجرد إبداع الحقّ الأول إياها بحسب الجهات الفاعلية ، من غير مشاركة القوابل ، فلا يلزم فيها ما يلزم هناك من المفسد .

وعلى هذا يحمل ما تشبّثوا بها من الآيات والأخبار الدالة بظاهرها على التناسخ .

نور

إنّ المعاد في المعاد والمحشور في الآخرة، هو بعينه هذا الشخص الإنساني الذي في الدنيا والبرزخ - روحا وبدنا - بحيث لو يراه أحد عند المحشر يقول : « هذا فلان ، الذي كان في الدنيا » .

كما قال الصادق عليه السلام في البرزخي ^(١) : « لو رأيته لقلت فلان » .

وإن كان صورته صورة حمار أو خنزير ، أو ضرئه مثل جبل أخذ تغليظا للعقوبة ، أو كانوا جردا مُردا مكحلين ، أبناء ثلاث وثلاثين ، على خلق آدم ، طولهم ستون في عرض سبعة أذرع - ليتوقّر عليهم اللذات - كما ورد كله في الأخبار .

وذلك لأنّ تشخيص البدن - على ما حقق في محله وثبت ^(٢) - ليس إلّا بالنفس ، فلا يمتاز ولا يتعيّن إلّا بها ، ولهذا يكون بدنُ زيد وأعضاؤه ينسب إليه

(١) مضي في ص ٢٩١ .

(٢) راجع الأسفار الأربعة : ١٨٥/٩ - ١٩٩ . المبدء والمعاد : ٣٨٠ - ٣٩٦ . تفسير سورة يس لصدرالتأئين : الآية ﴿ أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم ﴾ : ٤٣٤ - ٤٤٧ .

ويعرف به و يُحكم بوحده - وإن تبدّل أنواعا من التبدّل .

فجوهرية هذا الإنسان واحدة في الدنيا والآخرة وروحه باقي مع تبدّل
الصّور عليه - من غير تناسخ باطل - وكلّ مانشأ من عمله الذي كان يعمل
في الدنيا من خير أو شرّ يعطى لقلبه جزاء ذلك في الآخرة .

ومن هنا قال الصادق عليه السلام في قوله - سبحانه - ﴿ كَلَّمَآ نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ
بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ [٥٦/٤] ، حيث سئل : « ما ذنب الغير » ؟

قال : « ويحك - هي هي ، وهي غيرها » . ثمّ مثل باللبنة المكسورة المجدّدة
ثانياً^(١) . وبهذا تتوافق وتتلأّم الآيات والأخبار والدلائل الدالة على أنّ المعاد
في الآخرة هو عين هذا الجسم الميّت ، كقوله - سبحانه - : ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي
أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [٧٩/٣٦] ، والدّالة على أنّه مثله ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا نَحْنُ
بِمُسْتَوِقِينَ عَلَى أَنْ تَبْدَلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [٦١/٥٦] - إلى غير
ذلك - .

نور

قال بعض المحقّقين^(٢) :

إنّما يعاد الإنسان بجميع قواه وجوارحه ، لأنّ كلّ قوّة من قواه بما هو
إنسان يسري من نفسه إلى البدن ، ولكلّ منها كمالٌ يخصّها ، ولذّةٌ وألمٌ
تناسبها ، وبحسب كلّ ما كسبته يلزم لها في الطبيعة الجزاء .

وقد ثبتت الغايات الطبيعيّة لجميع المبادي والقوى ، عاليةٌ كانت
أو سافلةً ؛ ﴿ وَ لِكُلِّ وَجْهَةٌ مَوْزُونٌ ﴾ [١٤٨/٢] ، وهذا هو مقتضى
الحكمة والوفاء بالوعد والوعيد ولزوم الجزاء والمكافات للعبيد .

وكذلك لكلّ موجودٍ من الموجودات حشرٌ وإعادةٌ - لامتناع ساكن

(١) تفسير القمي : ١٦٩/١ .

(٢) مقبّس من مفاتيح الغيب : المفتاح الثامن عشر ، المشهد السادس : ٦٠٩-٦١٠ .

في الخليفة، معطل في الطبيعة - بل الكل متوجه نحو الغاية المطلوبة منه، إلا أن حشر كل شيء إلى ما يناسبه ويقصده؛ فلإنسان بحسبه، ولقواه بحسبها، وللملائكة بحسبهم، وللشياطين بحسبهم، وللحيوانات بحسبها، وللنباتات بحسبها^(١).

وبالجملة يحشر كل شيء إلى ما بدأ منه؛ فمن علم من أين يجيء، علم إلى أين ذهابه.

- قال :- ومن الحيوانات كل ما له نفس متخيلة بالفعل فلا يبعد القول بحشره إلى بعض البرازخ؛ وأما حشر النفوس الحساسة فقط، فكحشر القوى النفسانية إلى رب نوعها وأمير جيشها، وكذا النفوس النباتية إذا قطعت عن الأشجار.

وحشر المقلدين والأتباع إلى ما يحشر إليه الأئمة والمجتهدون يشبه حشر القوى النفسانية من الناطقة إليها؛ و إلى مثله أشير في قوله تعالى : ﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ [١٧/٢٧] وقوله : ﴿ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ ﴾ [١٩/٣٨].

في تطاير الكتب ونشرها

﴿ وَ كُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴾ * إِفْرَءْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿

[١٤-١٣/١٧]

نوم

كل ما يدركه الإنسان بجوانبه يرتفع منه أثر إلى روحه ويجتمع في صحيفة ذاته وخزانة مدركاته، وكذلك كلُّ مثقال ذرة من خير أو شرٍّ يرى أثره مكتوبا ثمة، ولا سيما ما رسخت بسببه الهيات وتأكدت به الصفات وصار خلقا وملكة، فإنَّ ذلك مما يوجب خلود الثواب والعقاب - كما دريت - .

فكلُّ إنسان نفسه صحيفة أعماله، وهو كتابٌ منطوق اليوم عن مشاهدة الأبصار، وإمَّا ينكشف بالموت عند كشف الغطاء ورفع ما يورده الشواغل الحسية، المعبر عنه بقوله سبحانه: ﴿ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴾ [١٠/٨١] .

فإذا حان وقتُ ذلك - وهو ﴿ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴾ [٩/٨٦] - صار الغيب شهادة، والسرُّ علانية، والخبرُ عيانا، فيقال: ﴿ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ [٢٢/٥٠] .

﴿ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ . [٢٩/٤٥]

فن كان في غفلة عن ذاته وحساب سرِّه، فإذا وقع بصره على ذلك، والتفت إلى صفحة باطنه وصحيفة قلبه يقول:

﴿ مَا لِي هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَ جَدُّو مَا

عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَيْكَ أَحَدًا ﴿١﴾ [١٩/١٨] ﴿يَوْمَ نَحْدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [٣٠/٣].

فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَصْحَابِ الْيَمِينِ وَكَانَ مَعْلُومَاتُهُ أُمُورًا مَقْدَسَةً وَأَعْمَالُهُ صَالِحَةً، فَقَدْ أُوتِيَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ مِنْ جِهَةِ عَلِيَيْنِ: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبَارِ لِنِي عَلِيَيْنِ * وَمَا أَذْرِيكَ مَا عَلَيُّونَ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمَقَرَّبُونَ﴾ [٢١/٨٣].

وَذَلِكَ لِأَنَّ كِتَابَهُ مِنْ جِنْسِ الْأَلْوَحِ الْعَالِيَةِ وَالصَّحَفِ الْمَكْرَمَةِ، الْمَرْفُوعَةِ الْمَطْهُورَةِ ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ [١٦-١٥/٨٠]، فَلَيْسَ عَلَيْهِ سُوءُ الْعَرْضِ كَمَا قَالَ - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُ وَأَكْتَابِيَّةُ * إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةُ﴾ - إِلَى قَوْلِهِ " - : ﴿فِي الْأَنْبَارِ الْخَالِيَةِ﴾ [٢٤-١٩/١٩].

وَقَالَ : ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [٨-٧/٨٤] - وَهُوَ الْعَرْضُ كَمَا دَرَيْتَ .

وَمَنْ كَانَ مِنَ الْأَشْقِيَاءِ الْمُرْدُودِينَ، وَكَانَ مَعْلُومَاتُهُ مَقْصُورَةً عَلَى الْجُرُمَاتِ، وَأَعْمَالُهُ خَبِيثَةً، فَقَدْ أُوتِيَ كِتَابُهُ بِشِمَالِهِ مِنْ جِهَةِ سَجِيْنِ: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لِنِي سَجِيْنِ * وَمَا أَذْرِيكَ مَا سَجِيْنُ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * وَئِيلَ يُؤْمِنُ لِلْمُكَذِبِينَ﴾ [١١-٧/٨٣].

وَذَلِكَ لِأَنَّ كِتَابَهُ مِنْ جِنْسِ الْأَوْرَاقِ السُّفْلِيَّةِ وَالصَّحَائِفِ الْحَسِيَّةِ الْقَابِلَةِ لِلْاحْتِرَاقِ، فَلِذَلِكَ يَعْذَّبُ بِالنَّارِ كَمَا قَالَ - سُبْحَانَهُ - :

(١) فِي هَامِشِ ر : «وَيُقَالُ : يَسْتَخْرِجُ لَهُمْ كِتَابٌ عَظِيمٌ يَسُدُّ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، فِيهِ أَعْمَالُ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ؛ فَمَا مِنْ كَبِيرَةٍ وَلَا صَغِيرَةٍ إِلَّا أَحْصَاهَا، ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَيْكَ أَحَدًا﴾ . وَذَلِكَ أَنَّ أَعْمَالَ الْخَلَائِقِ يُعْرَضُ عَلَى اللَّهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ، فَيَأْمُرُ الْكَرَامَ الْبَرَّةَ أَنْ يَنْسَخُوا فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ الْعَظِيمِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا كُنَّا نُنْشِئُكُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ - مِنْهُ .

(٢) ﴿هَؤُلَاءِ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ * قُطِرَتْهَا ذَائِقَةً * كُلُّوْا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَنْبَارِ الْخَالِيَةِ﴾ .

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَالَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَةَ * وَلَمْ أَدْرِمَا جِسَابِيَةَ * يَا لَيْتَنِيَ كَانَتِ الْقَاضِيَةَ * مَا أُغْنِي عَنِّي مَالِيَةَ * هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيَةَ ﴾ - إلى قوله^(١) -: ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾ [٣٧-٢٥/٦٩] .

وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كتابه وراء ظهره، فهم الذين أوتوا الكتاب، فنبدوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا، ففيل لهم : ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَاتِّمَسُوا نُورًا﴾ [١٣/٥٧] .

فإنه حين نبذه وراء ظهره : ﴿ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ [١٤/٨٤] ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا * وَيَصْلَى سَعِيرًا﴾ [١٢-١١/٨٤] .

(١) خُدْرُهُ فَعَلُّهُ * ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلَّوْهُ * ثُمَّ فِي سَبِيلِهِ ذَرَعُهَا شِعْرُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ * إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ * وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْيَتَامَى * فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَبِيمٌ * وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَنَابَةٍ * لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ .

في الميزان والمحاب

﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ
نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَزْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا
وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ﴾

[٤٧/٢١]

نور

ميزان كل شيء^(١) هو المعيار الذي يُعرف به قدر ذلك الشيء على اختلاف أجناس الموزونات والموازين، كذي الكفتين والأسطرلاب والفرجار والشاقول والغروض والمنطق والعقل وغير ذلك .

فيزان يوم القيامة - أعني مايوزن به العقائد والأعمال - هو نفس العقائد الحقة والأعمال الصالحة التامة - من وجه - وأهلها المهادون إليها^(٢) - من وجه آخر - .

وعلى الأول قيل « الميزان هو كلمة : لا إله إلا الله » ؛ لأنها هي الفاصلة بين الإسلام والكفر، والمائزة بين أهل الجنة والنار .
وعليه أيضا ورد في الحديث^(٣) : « الصلوة ميزان ، من وفى استوفى » .
هذا في الأعمال وذاك في العلوم .

(١) راجع مفاتيح الغيب : الفاتحة الثامنة من المفتاح الثاني ، ٩٢ .

تفسير آية الكرسي لصدرا المتألمين : ١٥١ .

(٢) ر : إليها .

(٣) معاني الأخبار : باب معنى المحاكمة ، ... ، ٢٨٣ ، ح ١٢ . البحار : ٣٤٨/٧٦ . ٢٣٥/٨٢ ،

ح ٦٢ .

وعلى الثاني ورد في الحديث^(١) : « إِنَّ الموازين القسط هم الأنبياء والأوصياء » .

وذلك لأن ارتفاع قدر العباد وقبول أعمالهم إنما هو بقدر محبتهم للأنبياء والأوصياء عليهم السلام، وطاعتهم في أفعالهم وأقوالهم، واقتنائهم لأثارهم، والاعتقاد فيهم بالنبوة والإمامة، فالمقبول الراجح من الأعمال ما وافق أعمالهم، والمرضي من الأخلاق والأقوال ما طبق أخلاقهم وأقوالهم، والحق من العقائد ما اقتبس منهم ومن إرشادهم وهدايتهم، والمردود منها ما خالف ذلك، وكلما قرب منهم قرب من الحق، وكلما بعد عنهم بعد عنه .

فميزان كل أمة هو نبي تلك الأمة و وصي نبيها على هذا الوجه، وشريعتهما على الوجه الأول .

وقد ظهر من هذا أن الموازين كثيرة ؛ ولهذا وردت في الآية الشريفة بلفظ الجمع .

و إذا قيست إلى المكلفين بحسب اختلافهم في التكاليف على حسب تفاوت طبقات الناس في الوسع والطاقة والفهم والذكاء، تعددت الموازين على حسب تعدد المكلفين .

و إذا قيست إلى العلوم والأعمال بحسب أفرادها وأشخاصها - على فنونها وكثرتها - كما أشير إليه في حديثي كلمة التوحيد والصلاة المذكورين آنفا - تكثرت الموازين بحسب تكثر الاعتقادات والأعمال بالإضافة إلى شخص واحد .

و إليه الإشارة بقوله - عز وجل - : ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ﴾ [٨/٧] ﴿ قَنْ نَقَلْتَ مَوَازِينَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ ﴾ [١٠٣-١٠٢/٢٣] .

وما روي عن ابن عباس « إِنَّ طول عمود الميزان ما بين المشرق والمغرب ،

(١) معاني الأخبار: باب معنى الموازين...، ٣١، ح ١. البحار: ٢٥١/٧، ح ٩. الكافي: باب تنف من الآيات في الولاية: ٤١٩/١، ح ٣٦.

تُرْجَعُونَ * وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَعْتِرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢١-٢٢/٤١﴾

سِرٌّ

السُّرِّي ذلك ما مرَّ أن لكلِّ خلقٍ وهياًَ ظهوراً خاصاً في كلِّ موطن ونشأة، وكلِّ إنسان يُحسِّر على صورة تناسب أخلاقه وأعماله، كما قال - عزَّ وجلَّ - ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ عُنُقًا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ [١٧/٩٧].

فتلك الصور تدلُّ على تلك الأخلاق والأعمال، وتشهد عليها صريحاً بحيث لا مجال للإنكار والاعتذار، كما قال - عزَّ وجلَّ - ﴿هَذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ [٣٦-٣٨/٧٧] ولما كان هذا الصور المحسوسة ظلال تلك الصور الملكوتية، يعرف العارف بالفراسة من صورة الإنسان أحواله وأخلاقه؛ ولهذا ورد في الحديث: «الدِّجَالُ مكتوب على ناصيته: (ك ف ر) ولا يقرؤه إلا مؤمن»^(١).

نُورٌ

[أصناف الناس عند الحساب]

قيل^(٢):

إنَّ الناس من جهة الحساب صنفان:

أحدهما يدخلون الجنة يرزقون من نعيمها بغير حساب، وهم ثلاثة أقوام: منهم المقرَّبون الكاملون في المعرفة والتجَرُّد، لأنَّهم لتزَّههم وارتفاع مكانتهم عن شواغل الكتاب والحساب يدخلون الجنة بغير حساب، كما

(١) في كمال الدين (٥٢٦، باب ٤٧، حديث الدجال) عن أمير المؤمنين عليه السلام في وصف الدجال: «... بين عينيه مكتوب: كافر، يقرؤه كل كاتب وأمي...».

(٢) راجع مفاتيح الغيب: المفتاح ١٩، المشهد ١٣، ٦٥٤. الأسفار الأربعة: ٣٠٥/٩.

قال تعالى فيهم : ﴿ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [٥٢/١] .

ومنهم جماعة من أصحاب اليمين لم يقدموا في الدنيا على معصية ، ولم يهتروا سيئة ولم يريدوا علوا في الأرض ولا فسادا ، لصفاء ضمائرهم وسلامة فطرتهم عن رين المعاصي وقوة نفوسهم على فعل الطاعات : فهم أيضا يدخلون الجنة بغير حساب كما قال تعالى : ﴿ تِلْكَ الْأَمْثَالُ لَأَخِزُّنَهَا لِّلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [٨٣/٢٨] .

ومنهم جماعة نفوسهم ساذجة وصحائف أعمالهم خالية عن آثار السيئات والحسنات جميعا ، فلهم حالة إمكانيّة ، فينالهم الله برحمة منه وفضل لم يمسهم سوء العذاب ، لأنّ جانب الرحمة أرجح من جانب الغضب ، والإمكان مصحّح للقبول مع عدم المنافي ^(١) ، والواهب جواد كريم ، فهؤلاء أيضا يدخلون الجنة بغير حساب ؛ وقد قال : ﴿ وَمَا زُكِّتْ بِظُلَامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴾ [٤٦/٤١] ، وقال ^(٢) : « سبقت رحمتي غضبي » ؛ وقال : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [١٥٦/٧] .

وأما القسم الآخر - وهم أهل العقاب في الجملة - فهم أيضا ثلاثة أقوام :

منهم قوم صحيفة أعمالهم خالية من العمل الصالح ، ولا محالة يكونون كفارا محضة فيدخلون جهنم بلا حساب .

ومنهم قوم صدر منهم بعض الحسنات ، لكن وقع في حقهم قوله تعالى : ﴿ حَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [١٦/١١] .

﴿ وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَاعْمِلُوا مِن عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبْءًا مُّثْوَرًا ﴾ [٢٣/٢٥] .

ومنهم قوم هم في الحقيقة من أهل الحسنات ، حيث ﴿ خَلَطُوا

(١) مل :- مع عدم المنافي .

(٢) راجع ماضى في ص ٥٢ .

عَمَلًا صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا ﴿ [١٠٢/٩] ؛ فهؤلاء قسمان :

أحدهما من نوقش في حسابه بكلّ دقيق وجليل ، لأنّه بهذه المثابة في الدنيا وعاشر مع الخلائق ، وكان يستوفي حقّه في المعاملات معهم من غير مسامحة ؛ فيعامل معه في الآخرة مثل ما عامل مع الخلق في الدنيا .

والقسم الثاني ، وهم الذين يخافون سوء الحساب ويشفقون من حساب يوم القيامة ، فهؤلاء لا يناقش معهم في موقف الحساب ، فكيف يعدّون ويمكثون في مقام العذاب .

في النخس والمظالم

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ
الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمَ تَشْخُصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ
* مُهْطِعِينَ مُقْنِعِينَ رُؤُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ
طَرْفُهُمْ وَانفِذْهُمْ هَوَاءً ﴾

[٤٣/١٤]

أَفْهَامُ شَرْعِيَّةٍ

روى في الكافي^(١) بإسناده عن سَيِّدِ الْعَابِدِينَ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، أَنَّهُ
سَمِعَ أَبَاهُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام يَحَدِّثُ النَّاسَ ، قَالَ :

« إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بَعَثَ اللَّهُ - تَعَالَى - النَّاسَ مِنْ حُفَرِهِمْ عُرْلًا بَيْنَهُمَا
جُرْدًا مُرْدًا^(٢) فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، يَسُوقُهُمُ النُّورُ ، وَتَجْمَعُهُمُ الظُّلْمَةُ ؛ حَتَّى يَقْفُوا
عَلَى عَقِبَةٍ فِي الْمَحْشَرِ ، فَيَرْكَبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَيَزْدَحْمُونَ دُونَهَا ، فَيَمْنَعُونَ مِنْ
الْمَضِيِّ ، فَيَسْتَدُّ أُنْفُسَهُمْ ، وَيَكْثُرُ عَرْقُهُمْ ، وَيَضْيِقُ بِهِمْ أُمُورُهُمْ ، وَيَسْتَدُّ
ضَجِيجُهُمْ ، وَتَرْتَفِعُ أَصْوَاتُهُمْ » .

(١) الكافي: الروضة، ح ٧٩، ١٠٤/٨-١٠٥. عنه البحار: ٢٦٨/٧-٢٧٠، ح ٣٥.

(٢) عُرْلًا: لاسلاح لهم - بضم العين وسكون الزا، جمع أعزل. بها: ليس معهم شيء. جُرد: لا ثياب لهم. (الوافي). مُرد: جمع أمرد.

قال ابن الأثير (النهاية: بهم، ١/١٦٧): «فيه» مجثر الناس يوم القيامة عُرلة خفاة بها،
الْبَهْم: جمع بهم؛ وهو في الأصل الذي لا يخالط لونه لون سواه، يعني ليس فيهم شيء من
العاهات والأعراض التي تكون في الدنيا، كالعمى والعمور والعرج وغير ذلك؛ وإنما هي
أجساد مصححة لخلود الأبد في الجنة أو النار.

وقال بعضهم في تمام الحديث: «قيل: وما البهم؟ قال: ليس معهم شيء» يعني من أعراض
الدنيا. وهذا يخالف الأول من حيث المعنى.

- قال :- « وهو أول هول من أهوال يوم القيامة » .

- قال :- « فيشرف الجبار - تعالى - عليهم من فوق عرشه في ظلال من الملائكة ، فيأمر ملكا من الملائكة فينادي فيهم : « يا معشر الخلائق - انصتوا واستمعوا منادي الجبار » .

- قال :- « فيسمع آخرهم ، كما يسمع أولهم » .

- قال :- « فتتكسر أصواتهم عند ذلك وتخضع أبصارهم وتضطرب فرائصهم وتفرج قلوبهم ، ويرفعون رءوسهم إلى ناحية الصوت ﴿ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ ﴾ » .

- قال :- « فعند ذلك يقول الكافر : ﴿ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾ [٨/٥٤] » .

- قال :- « فيشرف الجبار - تعالى ذكره - الحكم العدل عليهم ، فيقول : « أنا الله لا إله إلا أنا ، الحكم العدل الذي لا يجوز ، اليوم أحكم بينكم بعدلي وقسطي ، لا يظلم اليوم عندي أحد ؛ اليوم آخذ للضعيف من القوي بحقه ، ولصاحب المظلمة بالمظلمة ، بالقصاص من الحسنات والسيئات ، وأثيب على الهبات ، ولا يجوز هذه العقبة اليوم عندي ظالم - ولأحد عنده مظلمة ، إلا مظلمة يهبها صاحبها ، وأثيب عليها ، وآخذ له بها عند الحساب - وتلازموا أيها الخلائق ، واطلبوا مظالمكم عند من ظلمكم بها في الدنيا ، وأنا شاهد لكم بها عليهم - وكفى بي شهيدا - » .

- قال :- « فيتعارفون و يتلازمون ، فلا يبقى أحد له عند أحد مظلمة أو حق إلا لزمه بها » .

- قال :- « فيمكنون ماشاء الله ، فيشتد حاتم ويكثر عرقهم ^(١) و ترتفع أصواتهم بضجيج شديد ، فيتمنون التخلص منه بترك مظالمهم لأهلها » .

- قال :- « ويطلع الله - تعالى - على جهودهم ، فينادي مناد من عند الله - تعالى - يسمع آخرهم كما يسمع أولهم : « يامعشر الخلائق - انصتوا

(١) أضيف في المصدر : ويشتد غتهم .

لداعي الله - تعالى - واسمعوا، إِنَّ الله - تعالى - يقول : أَنَا الوَهَّابُ إِن أَحْبَبْتُمْ أَن تَوَاهَبُوا فَتَوَاهَبُوا، وَإِن لَمْ تَوَاهَبُوا أَخَذْتُ لَكُمْ بِمَظَالِمِكُمْ» .

- قال :- « فيفرحون بذلك لشدة جُهدهم وضيق مسلكهم وتزاحمهم » .

- قال :- « فيب بعضُهم مظالمهم رجاء أن يتخلَّصوا ممَّا هم فيه، ويبقى بعضهم فيقول : « ياربِّ - مظالمنا أعظم من أن نهبها » .

- قال :- فينادي مناد من تلقاء العرش : « أين رضوان خازن الجنان ؛ جنان الفردوس ؟ »

- قال :- « فيأمره الله - تعالى - أن يُطلع من الفردوس قصرا من فضة بما فيه من الآنية والخدم » .

- قال :- « فيُطلعه عليهم، في حفاة القصر الوصائف والخدم » .

- قال :- « فينادي منادٍ من عند الله - تعالى - : يا معشر الخلائق، ارفعوا رُءُوسكم، فانظروا إلى هذا القصر » .

- قال :- « فيرفعون رُءُوسهم، فكلُّهم يتمنَّاه » .

- قال :- « فينادي منادٍ من عند الله - تعالى - : يا معشر الخلائق، هذا لكلِّ من عفا عن مؤمن » . - قال :- « فيعفون كلُّهم إلَّا القليل » .

- قال :- « فيقول تعالى : لا يجوز إلى جنَّتي اليوم ظالم، ولا يجوز إلى ناري اليوم إلَّا ظالمٌ ولأحد من المسلمين عنده مظلمة، حتَّى يأخذها منه عند الحساب ؛ أيُّها الخلائق استعدُّوا للحساب » .

- قال :- « ثمَّ نَحَلِّي سبيلهم، فينطلقون إلى العقبة، فيكرد بعضهم بعضا حتَّى ينتهوا إلى العرصة - والجُبَّار تعالى على العرش - قد نُشرت الدواوين، ونُصبت الموازين وأحضر النبيُّون والشهداء - وهم الأئمَّة - يشهد كلُّ إمام على أهل عالمه بأنَّه قد قام فيهم بأمر الله - تعالى - و دعاهم إلى سبيل الله » .

- قال الراوي :- فقال له رجلٌ من قريش : « يابن رسول الله - إذا كان للرجل المؤمن عند الرجل الكافر مظلمة، أيُّ شيء يأخذ من الكافر - وهو من أهل النار ؟ »

- قال :- « فقال له عليُّ بن الحسين عليه السلام : « يطرح عن المسلم من سيّاته بقدر ما له على الكافر ، فيعذب الكافر بها مع عذابه بكفره ، عذابا بقدر ما للمسلم قبله من مظلمته » .

- قال :- « فقال له القرشيّ : فإذا كانت المظلمة للمسلم عند مسلم كيف يؤخذ مظلمته من المسلم ؟ »

- قال :- « يؤخذ للمظلوم من الظالم من حسناته بقدر حقّ المظلوم فتزاد على حسنات المظلوم » .

- قال :- « فقال له القرشيّ : فإن لم يكن للظالم حسنات ؟ »

قال : « إن لم يكن للظالم حسنات ، فإن كان للمظلوم سيّات ، يؤخذ من سيّات المظلوم فتزاد على سيّات الظالم » .

وعن النبيّ صلى الله عليه وآله ^(١) : « هل تدرون من المفلس ؟ »

قالوا : « المفلس فينا - يارسول الله - من لا درهم له ولا متاع » .

فقال : « المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ، ويأتي قد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل مالَ هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ؛ فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ، وإن فنيت حسناته قبل أن يقضي ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه ، ثم يطرح في النار » .

سؤال:

الحسنات والسيّات عبارة عن أعمالٍ هي حركاتٌ قد انقضت ، فكيف يُنقل المعدوم الذي لو كان موجودا لكان عرضا لا يبق ليُنقل ؟

جواب:

هذا النقل واقع في الدنيا عند جريان الظلم ، لكنّه ينكشف في القيامة ،

(١) مسلم : كتاب البر والصلة ، باب تحريم الظلم ، ١٩٩٧/٤ ، ح ٥٩ . المسند : ٣٠٣/٢ و ٣٣٤ و ٣٧٢ .

فيرى طاعاتِ نفسه في ديوانِ غيره - كما علمتَ في نظائره - وما لم ينكشف بعد للإنسان فليس بوجود له، وإن كان موجودا في نفسه؛ فإذا انكشف له وعلمه، صار موجودا له وكأنه وُجد الآن في حقيقته.

ثمَّ المنقول ليس نفس الحسَنات والسيِّئات، بل الأثر الذي يترتب عليهما من تنوير القلب وإظلامه؛ وأما عتبرُ بهما عن الأثر لأنَّه المقصود والغاية منهما، وبين آثارهما تعاقب وتضادٌّ.

ولذلك قال تعالى: ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِيَّتَاتِ ﴾ [١١٤/١١].

وفي الحديث^(١): «أتبع السيئةَ بالحسنةَ تمحُها».

و: «الآلآمُ تمحيصاتُ للذنوب»^(٢).

ولذلك قال ﷺ^(٣): «إنَّ الرجلَ لَيُثَابَ حَتَّى بالشوكة تُصيب رِجله».

وقال^(٤): «الحدود كفَّارت لأهلها».

فالظالم يتبع شهوته بالظلم، وفيه ما يقسي قلبه ويسوِّده، فيمحو أثر النور الذي في قلبه من طاعته - وكأنه أحبط طاعته.

(١) الترمذي: ٣٥٥/٤، كتاب البر والصلة، باب (٥٥) في معاشرَة الناس، ح ١٩٨٧: «أتبع السيئة الحسنة تمحُها».

وفي أمالي الطوسي (١٨٦)، المجلس السابع، ح ١٤: «إذا عملت سيئة فاعمل حسنة تمحوها». البحار عنه وعن تفسير القمي ٢٤٢/٧١، ح ٢-٣.

(٢) في أمالي الطوسي (٦٠٢)، المجلس ٢٧، ح ٢: «المرض لأجر فيه، ولكنه لا بدع على العبد ذنباً إلا حطه». البحار: ٣١٧/٥، ح ١٥.

وفي التمهيد: (باب التمهيد بالعلل والأمراض: ٤٣): «لا يمرض مؤمن ولا مؤمنة إلا حطَّ الله به من خطاياها».

(٣) في مسلم (كتاب البر والصلة، باب (١٤) ثواب المؤمن فيما يصيبه...، ١٩٩٢/٤، ح ٥١): «ممن شيء يصيب المؤمن، حتى الشوكة تصيبه، إلا كتب الله بها حسنة، أو حطت عنه بها خطيئة». وفي الباب أحاديث أخر يقرب منه.

(٤) في الترمذي (كتاب الحدود، الباب (١٢)، ٤٥/٤، ح ١٤٣٩): «من أصاب من ذلك شيئا فعوقب عليه فهو كفارته». وفي ابن ماجه (كتاب الحدود، الباب ٣٣، ٢/ ٨٦٨، ح ٢٦٠٣): «من أصاب منكم حدا، فعجلت عقوبته، فهو كفارته...».

والمظلوم يتألم ويكسر شهوته ويستنير به قلبه ، وتفارقه الظلمة والقسوة التي حصلت له من آتياع الشهوات .

ولقد كان قلب الظالم مستتيرا فكأنه انتقل النور من قلب الظالم إلى قلب المظلوم ، وانتقل السواد من قلب المظلوم إلى قلب الظالم .

وهذا وإن لم يكن انتقالا حقيقيا - بل هو بطلان أمر من موضع وحدوث مثله في موضع آخر - إلا أن إطلاق النقل على مثل ذلك استعارة شائعة كما يقال : « انتقل الظل » - أو نور الشمس - من موضع إلى موضع ، أو ولاية القضاء من فلان إلى فلان » ونحو ذلك .

- كذا أفاد بعض العلماء - .



في طول يوم القيامة وجره وعرقه

﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾

[٤/٧٠]

رموز

[طول هذا اليوم وقصره]

وروي عن النبي ﷺ ^(١) أَنَّهُ تَلَا قَوْلَهُ - تَعَالَى - : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [٦٧/٨٣] ، ثُمَّ قَالَ : « كَيْفَ بَكُمْ إِذَا جُمِعَ اللَّهُ كَمَا يَجْمَعُ النَّبْلُ فِي الْكِنَانَةِ ، خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ - لَا يَنْظُرُ إِلَيْكُمْ - » ؟

وعن الإمام الصادق عليه السلام في حديث ^(٢) : « فَحَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تَحَاسِبُوا عَلَيْهَا ، فَإِنَّ لِلْقِيَامَةِ خَمْسِينَ مَوْقِفًا ، كُلُّ مَوْقِفٍ مَقَامٌ ^(٣) أَلْفَ سَنَةٍ » ، ثُمَّ تَلَا : ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ .

وعنه عليه السلام ^(٤) : « مَثَلُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا قَامُوا لِرَبِّ الْعَالَمِينَ مَثَلُ السَّهْمِ فِي الْقَرْبِ ، لَيْسَ لَهُ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا مَوْضِعُ قَدَمِهِ ، كَالسَّهْمِ فِي الْكِنَانَةِ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَزُولَ هَاهُنَا وَلَا هَاهُنَا » .

وعن النبي ﷺ ^(٥) : « تَدْنُوا الشَّمْسُ مِنَ الْأَرْضِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَعْرِقُ

(١) المستدرك للحاكم : كتاب الأحوال : ٥٧٢/٤ .

(٢) الكافي : الروضة ، حديث محاسبة النفس ، ١٤٣/٨ ، ح ١٠٨ .

(٣) الكافي : مقداره .

(٤) الكافي : الصفحة السابقة ، ح ١١٠ . عنه البحار : ١١١/٧ ، ح ٤٣ .

(٥) أورده الغزالي في الإحياء : كتاب ذكر الموت ، صفة العرق ، ٧٤٤/٤ . وجاء مع فروق في

المستدرك للحاكم : كتاب الأحوال ، ٥٧١/٤ . المسند : ١٥٧/٤ . مسلم : باب (١٥) في

صفة يوم القيامة ، ٢١٩٦/٤ ، ح ٦٢ .

الناس ؛ فن الناس مَنْ يبلغ عرقه عقبه ، ومنهم من يبلغ نصف ساقه ، ومنهم من يبلغ ركبتيه ، ومنهم من يبلغ فخذه ، ومنهم من يبلغ خاصرته ، ومنهم من يبلغ فاه - فأشار بيده - فالجمها فاه ، ومنهم من يغطيه عرقه - وضرب بيده على رأسه - هكذا .»

وفي معناه أخبار آخر ، وفي بعضها^(١) : « يذهب عرقهم في الأرض سبعين باعا .»

تَلْبِيْرٌ

« كلَّ عَزَقٍ لم يخرجْهُ التَّعَبُ في سَبِيلِ اللَّهِ - من حَجَّ و جهادٍ وقيامٍ وصيامٍ وترُدَّدٍ في قضاء حاجة مسلمٍ وتَحْمُلُ مَشَقَّةً في أمرٍ بمَعْرُوفٍ و نهيٍ عن منكرٍ - فيستخرجهُ الحياءُ والخوفُ في صعيدِ القيامةِ ، ويطول فيه الكربُ .»
ومن طال انتظاره في الدنيا للموت لشدة مقاساته للصبر عن الشهوات ، فإنه يقصر انتظاره في ذلك اليوم خاصة .

سُئِلَ رسولُ اللَّهِ ﷺ عن طول ذلك اليوم ، فقال^(٢) : والذي نفسي بيده إنه ليخفَّفَ على المؤمن حتَّى يكون أهونَ عليه من الصلاة المكتوبة يصليها في الدنيا .»

رموز

ورد في الخبر : إذا كان يوم القيامة يجمع الله - تعالى - خلق الأولين والآخرين في صعيد واحد ، و تدنو الشمس على رؤوسهم ، فيشتد عليهم يوم القيامة حرُّها ، فيخرج عنقُ من النار كالظلِّ ، ثم ينادي المنادي : « يامعشر الخلائق - انطلقوا إلى الظلِّ » ، فينطلقون وهم ثلاث فرق : فرقة من المؤمنين ، وفرقة من المنافقين ، وفرقة من الكافرين .

فإذا صار^(٣) الخلائق إلى الظلِّ ، صار الظلُّ ثلاثة أقسام :

(١) مسلم : الباب السابق ، الحديث ٦١ . المسند : ٤١٨/٢ . كتر المال : ٣٥٨/١٤ ، ح ٣٨٩٢٧ .

(٢) المسند : ٧٥/٣ . كتر المال : ٣٧٧/١٤ ح ٣٩٠٠٣ . (٣) ر : فإذا اصاب .

قَسَمٌ لِلْحَرَارَةِ وَقَسَمٌ لِلدُّخَانِ وَقَسَمٌ لِلنُّورِ ؛ فَذَلِكَ قَوْلُهُ - تَعَالَى - : ﴿ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ * لَا ظَلِيلٌ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَلَبِ * إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ * كَأَنَّهُ جَالَتْ صَفَرٌ ﴾ [٣٢-٣٠/٧٧] .

والحرارة تقوم على رغوس المنافقين والدخان على رغوس الكفار والنور على رغوس المؤمنين .

فالحرارة على رغوس المنافقين لأنهم يحدثون في الحرارة في الدنيا : ﴿ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ ﴾ - ياعلمد - ﴿ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾ [٨١/٩] .

والدخان على رغوس الكفار ، لأنهم كانوا في الدنيا في الظلمات ، وفي الآخرة كذلك ، لقوله - تعالى - : ﴿ يُخْرِجُوهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [٢٥٧/٢] .

والنور على رغوس المؤمنين ، لأنهم كانوا في الدنيا في النور ، لقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [٢٥٧/٢] .

وقال في صفاتهم يوم القيامة : ﴿ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بِشْرِيكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [١٢/٥٧] .

وعن النبي ﷺ^(١) : « سبعة يظلهم الله في ظِلِّ العرش - يوم لا ظل إلا ظله - : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجلان تحابا في الله ، ورجل طلبته امرأة ذات جمال فقال : « إني أخاف الله رب العالمين » ، ورجل ذكر الله - تعالى - خاليا ، ففاضت عيناه من خشية الله ، ورجل تصدق بيمينه فأخفاها عن شماله ، ورجل يتعلق قلبه في المساجد » .

(١) ورد في الحاصل مع اختلاف يسير : باب السبعة ، ٣٤٣ ، ح ٧ .
عنه البحار : ٢٦٦/٢٦ ، ح ٤١ . المسند : ٤٣٩/٢ .

في السياق والصراط

﴿ وَ سَبِّحْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا ﴾ [٧١/٣٩]
 ﴿ وَ سَبِّحْ الَّذِينَ آمَنُوا رَبُّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ﴾ - الآية - [٧٣/٣٩]
 ﴿ وَ جَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَ شَهِيدٌ ﴾ [٢١/٥٠]

نور

[السائق والشهيد]

سياق الملائكة عبارة عن تكميلهم النفوس الإنسانية شيئا فشيئا، من ابتداء حدوثها إلى أن تبلغ الكمال اللائق بحالها .

فن يقربها منهم إلى عالم الرحمة والرضوان ؛ فهم ملائكة الرحمة .

ومن يُبعدُها عن ذلك فهم ملائكة العذاب ، كالزبانية والحواس ^(١) .

قال أمير المؤمنين عليه السلام ^(٢) في قوله تعالى ﴿ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَ شَهِيدٌ ﴾ [٢١/٥٠] : « سَائِقٌ يسوقها إلى محشرها وشهيدٌ يشهد عليها بعملها » ^(٣) .

وما عليه يقع هذه الحركة هو الصراط ، فالصراط هو الطريق إلى الله بالاستكمال التدريجي للإنسان : ونزيد في الإيضاح فاسمع :

(١) راجع الشواهد الربوبية : الإشراق الرابع من المشهد الرابع ، ٣٢٣-٣٢٤ .

(٢) نهج البلاغة : الخطبة ٨٥ . عنه البحار : ١١٣/٧ ، ح ٤٧ .

(٣) جاء بهامش نسخة (ر) : وفي كتاب الحسين بن سعيد عن شعيب بن ميثم ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « نار تخرج من قعر عدن تضيء لها أعناق الإبل ، تبصر من أرض الشام ، تسوق الناس إلى المحشر » منه .

نُصْرِي [ما هو الصراط]

قد علمت أَنَّ لكلَّ إنسان من ابتداء حدوثه إلى منتهى عمره انتقالات جبلية وحركات طبيعية اشتدادية، لا يزال ينتقل من صورة إلى صورة حتى يتصل بالعالم العقلي ويلحق بالملأ الأعلى - إن ساعده التوفيق - أو يحشر مع الشياطين والحشرات في عالم الظلمات - إن ولّاه الطبع والشيطان وقارنه الخذلان .

فأول ما اقتضت النفس هو تكميل نشأتها الحسية وتعمير هذا القلب ، ليكون مسكنا لقواها ومعسكرا لجنودها ، ثم إذا كملت هذه النشأة وعمرت هذه المملكة وقويت جنودها أخذت في تحصيل نشأة ثانية ومزل آخر ، فتوجّهت إلى عالم آخر هو أعلى من هذا العالم وأشرف وأقرب إلى بارئها .

فهذا هو معنى صراط الله الذي فطر عليه الخلق ، فالاستقامة عليه والتثبت فيه هو الذي أراده الله من عباده وأرسل لأجله^(١) رسوله إليهم ، كما قال : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ * صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿ [٥٢/٥٢-٥٣] .

والانحراف عنه يوجب السقوط عن الفطرة والهوي إلى جهنم التي قيل لها : ﴿ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴾ [٣٠/٥٠] .

فالصراط المستقيم - الذي إذا سلكت أوصلك إلى الجنة هو صورة الهدى التي أنشأته لنفسك - مادمت في عالم الطبيعة - من الأعمال القلبية ، فهو في هذه الدار معنى كسائر المعاني الغائبة عن الحواس ، لا يشاهد له صورة حسية ، فإذا انكشف غطاء الطبيعة بالموت ، يمدّ لك يوم القيامة جسرا محسوسا على متن جهنم ، أوّل في الموقف وآخره على باب الجنة ، يعرف من يشاهده أنّه صنعتك وبنائك ، ويعلم أنّه قد كان في الدنيا جسرا ممدودا على متن جهنم

(١) النسخ : وأرسله لأجله . (التصحیح على السياق).

طبيعتك ، التي قيل لها ﴿ هَلْ آمَنَّا لَئِذَا قُلْنَا هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴾ [٣٠/٥٠] ليزيد في طولك وعرضك وعمقك من ظلّ ذي ثلاث شعب ، إذ كان جسمك ظلّ حقيقتك ، وهو ظلّ غير ظليل لا يغنيها من اللهب - لب الطبيعة - بل هو الذي يقودها إلى لب الشهوات ، ويوقد فيها نارها .

فالكامل من يطنّ نارها بماء التوبة وماء العلم في الوطن الذي فيه قوّة قبول الأعمال والطاعات قبل قيام نشأة المجازاة .

كذا قال أستاذنا^(١) أدام الله بركاته .

قال^(٢) : « ومن العجب كون الصراط والمآز عليه والمسافة والمتحرّك فيه شيئا واحدا ؛ وهذا هكذا في طريق الآخرة التي تسلكها النفس الإنسانية ، فإنّ المسافر إلى الله - أعني النفس - تسافر في ذاتها وتقطع المنازل والمقامات الواقعة في ذاتها بذاتها ؛ في كلّ خطوة تضع قدمها على رأسها ، بل رأسها على قدمها - وهذا أمر عجيب ، ولكن ليس بعجب عند التحقيق والعرفان .

تأييد شرعيّ

روى الصدوق في كتاب معاني الأخبار^(٣) بإسناده عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه سئل عن الصراط ، فقال : « هو الطريق إلى معرفة الله - عزّ وجلّ - وهما صراطان : صراط في الدنيا ، وصراط في الآخرة . فأما الصراط الذي في الدنيا : فهو الإمام المفترض الطاعة ، من عرفه في الدنيا واقتدى بهداه مرّ على الصراط الذي هو جسر جهنّم في الآخرة ؛ ومن لم يعرفه في الدنيا زلّت قدمه على الصراط^(٤) في الآخرة فتردى في نار جهنّم » .

وبإسناده عنه عليه السلام^(٥) أيضا قال : « الصراط المستقيم أمير المؤمنين عليه السلام » .

(١) الشواهد الربوبية : الإشراف الثامن من الشاهد الثاني من المشهد الرابع .

(٢) الأسفار الأربعة : ٢٩٠/٩ .

(٣) معاني الأخبار : باب معنى الصراط ، ٣٢ ، ح ١ . عنه البحار : ١١/٢٤ ، ح ٣ .

(٤) مل : عن الصراط . (٥) معاني الأخبار : باب معنى الصراط ، ٣٢ ، ح ٢ .

وقد مضى ما يشرح هذين الحديثين في معنى الميزان، فتذكّر ذلك حتّى تعلم أنّ الصراط المستقيم في الدنيا هو الطريق إلى الحقّ من وجه، والسالك عليه من وجه.

فالصراط والميزان متحدان في المعنى بكلا الوجهين، وإن اختلفا بالاعتبار. في تفسير أبي محمّد العسكري عليه السلام (١) : « الصراط المستقيم صراطان : صراط في الدنيا وصراط في الآخرة، فأما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلوّ وارتفع عن التقصير، واستقام فلم يعدل إلى شيء من الباطل. والطريق الآخر طريق المؤمنين إلى الجنة، وهو مستقيم لا يعدلون عن الجنة إلى النار، ولا إلى غير النار سوى الجنة ».

وفي الحديث النبوي صلى الله عليه وآله (٢) : « الصراط أدقّ من الشعر، وأحدّ من السيف، وأظلم من الليل ».

وتفسير ذلك (٣) : أنّ كمال الإنسان في سلوكه إلى الحقّ منوطٌ باستكمال قوّته : أمّا العلميّة : فبحسب إصابة الحقّ في الأنظار الدقيقة التي هي أدقّ من الشعر في المعالم الإلهية.

وأما العمليّة : فبحسب توطّط القوّة الشهويّة والغضبيّة والفكريّة في الأعمال، لتحصيل ملكة العدالة ؛ وهي أحدّ من السيف.

فالأول من الصراطين في كلام الإمام عليه السلام إشارة إلى هذين، فللصراط

(١) التفسير المنسوب إلى الإمام العسكري : ٤٤.

معاني الأخبار : باب معنى الصراط، ٣٣. عنها البحار : ١٠-٩/٢٤، ح ١.

(٢) لم أعرّض على نص الحديث. وجاء في تفسير القمي (قوله تعالى ﴿وجيء يومئذ بجهنم﴾ (٤٥٢/٢) : « ثم يوضع عليها الصراط ، أدقّ من حد السيف... ». عنه البحار : ٢٩٣/٨، ح ٣٦، بهذا اللفظ . وحكاها أيضاً في البحار (٦٥/٨، ح ٢) بلفظ : « ثم يوضع عليها الصراط أدقّ من الشعرة، وأحدّ من السيف... ». فلعل سبب اختلاف النقلين اختلاف النسخ الموجودة عند التأليف.

(٣) راجع مفاتيح الغيب : المفتاح التاسع عشر، المشهد الحادي عشر : ٦٤٤-٦٤٥. الشواهد الربوبية : المشهد الرابع، الإشراف الثامن : ٢٩٠-٢٩٢.

المستقيم في الدنيا وجهان : أحدهما أدق من الشعر ، والآخر أحمَد من السيف ، وهما مظلومان لا يهتدي إليهما إلا من جعل الله له نوراً يمشي به في الناس .

ولهذا ورد في الخبر^(١) : أنَّ الصراط يظهر يوم القيامة للأبصار على قدر المازين عليه ، فيكون دقيقاً في حقِّ بعض ، وجليلاً في حقِّ آخرين ، وأنهم يعطون نورهم على قدر أعمالهم ؛ فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسعى بين يديه ، ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك ، ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة يمينه ، ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك ، حتَّى يكون آخرهم رجلاً يعطى نوره على إبهام قدمه ، فيضيء مرَّةً وانطفيء مرَّةً ؛ فإذا أضاء قدَّم قدمه فشى ، وإذا طوى قام .

وبصديق هذا الخبر قوله تعالى : ﴿ تُورُهُمْ نَبِيٌّ يُبَيِّنُ أَيْدِيَهُمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴾ [٨/٦٦] والسعي مشي ، وما ثمة طريق إلا الصراط ، وإنما قال ﴿ بِأَيْمَانِهِمْ ﴾ لأنَّ المؤمن في الآخرة لاشمال له ، كما أنَّ الكافر لايمين له .

وبالجملة - النور ، نور القوَّة النظرية ، وبحسبه يمشي الإنسان طريق الحقِّ بقوَّته العملية ، والانحراف عن الوجه الأول يوجب الهلاك : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصَّراطِ لَنُكَيِّبُنَّ ﴾ [٧٤/٢٣] .

والوقوف على الوجه الثاني يوجب الشقَّ والقطع^(٢) وإليه اشير بقوله - عزَّ وجلَّ - : ﴿ وَلَا تَزَكُّنَا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ﴾ [١١٢/١١] وقوله : ﴿ أَتَأْتَلُمُ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْكُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ﴾ [٣٨/٩] .

فالصراط المستقيم هو الوسط الحقُّ بين الأطراف ، ولا عرض له ، ولذلك ليس في قدرة البشر الاستقامة عليه إلاَّ من شاء الله .

(١) مأخوذ من الأحاديث وقد ورد مايقرب منه في المستدرك للحاكم : كتاب الأموال ، ٥٩٠/٤ .
والترغيب والترهيب : كتاب البعث ، فصل في الحشر ، ١٨٤/٦ ، ح ٥١٦٢ .

(٢) في هامش النسختين : «قال أستاذنا - دام ظله - : وجه ذلك أنَّ هذه العدالة ليست كما لا حقيقتاً ، لأنَّ ذلك منحصر في نورالعلم وقوَّة الإيمان والمعرفة ، بل هي أمر عدمي وصفة نفسانية عدمية اعتدالية من جنس أطرافها ، والركون إليها والاعتدال عليها يوجب الإخلاق إلى الدنيا ، لأنها من الدنيا أيضاً - وحبُّ الدنيا رأس كل خطيئة » (مل : + منه دام فيه) .

وقال النبي ﷺ : « شَيَّبَتْنِي سُورَةُ هُودَ » ، لِمَكَانِ : ﴿ فَاسْتَقِيمْ كَمَا أُمِرْتُ ﴾ [١١٢/١١] ^(١) .

فلا جرم يرد أمثالنا النار وروداً ما - كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ [٧١/١٩] .

وأيضاً : الصراط في النار وهو غائب فيها ، وما ثمة طريق إلى الجنة إلا عليه ، فلا بد من ورود النار . ولهذا لما سُئِلَ بعضُ أئمتنا ﷺ عن عموم الآية المذكورة ، فقال ^(٢) : « جزناها وهي خامدة » .

سِيرٌ

قال في الفتوحات ^(٣) :

يشتمل على الصراط الشرع الأنور ؛ ولما تلى رسول الله ﷺ قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ [١٥٢/١] خط خطاً ، وعن جنبه خطوطاً ؛ فالمستقيم هو صراط التوحيد الذي سلكه جميعُ الأنبياء ﷺ وأتباعهم ، والمعوجة هي طرق أهل الضلال ^(٤) والمشرك ، لا قدم له على صراط التوحيد ، وله قدم على صراط الوجود ؛ والمعطل لا قدم له على صراط الوجود ؛ والموحد - وإن كان فاسقاً - لا يخلد في النار ، بل يمسك ويسأل ويعذب على الصراط .

(١) في شعب الإيمان (باب ١٩ ، ٤٧٢/٢ ، ح ٢٤٣٩) عن أبي علي السري ، قال : رأيت النبي ﷺ ، فقلت : يا رسول الله - روي عنك أنك قلت : شَيَّبَتْنِي سُورَةُ هُودَ ؟ قال : نعم . فقلت : ما الذي شَيَّبَكَ منه ، قصص الأنبياء وهلاك الأمم ؟ قال : لا ؛ ولكن قوله : ﴿ فَاسْتَقِيمْ كَمَا أُمِرْتُ ﴾ [١١٢/١] .

(٢) لم أعثر على الحديث . وقد أورد أستاذنا صدر المتألمين - قدس سرهما - أيضاً في بعض كتبه ، مثل تفسير سورة يس : ٦٨ .

(٣) الفتوحات المكية : ٣٢٥/١ ، مع تلخيص ونقل بالمعنى .

(٤) مستدرك الحاكم : كتاب التفسير ، ٢٣٩/٢ . أيضاً فيه ، سورة الأنعام ، الحديث الأخير ، ٣١٨/١ . وأورده السيوطي عنه وعن غيره في الدر المنثور : الأنعام/١٥٣ ، ٣٨٥/٣ .

أَنْوَالُ شَعِيَّةٍ

روى الصدوق بإسناده عن مولانا الباقر (عليه السلام) قال : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿ وَ جِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ﴾ [٢٣/٨١] - سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ :

« أَخْبَرَنِي الرُّوحُ الْأَمِينُ أَنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ، إِذَا جَمَعَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ أُنِيَ بِجَهَنَّمَ ، تُقَادُ بِالْأَلْفِ زَمَامٌ ، أَخَذَ بِكُلِّ زَمَامٍ أَلْفَ مَلِكٍ مِنَ الْغَلَاظِ الشَّدَادِ ، لَهَا هَدَّةٌ وَتَغْيِظٌ وَزَفِيرٌ ، وَأَنَّهَا لَتَزْفِرُ الرَّفْرَةَ - فَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ أَخْرَجَهُمْ إِلَى الْحِسَابِ لَأَهْلَكَتِ الْجَمِيعَ .

ثُمَّ يُخْرِجُ مِنْهَا عَنَقٌ مُحِيطٌ بِالْخَلَائِقِ - الْبَرِّ مِنْهُمْ وَالْفَاجِرِ - فَمَا خَلَقَ اللَّهُ عِبَادًا مِنْ عِبَادِهِ - مَلَكَ وَلَا نَبِيًّا - إِلَّا يَنَادِي : « يَارَبِّ نَفْسِي نَفْسِي » وَأَنْتَ تَقُولُ : « يَارَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي » .

ثُمَّ يُوَضِّعُ عَلَيْهَا صِرَاطًا ، أَدَقُّ مِنْ حَدِّ السِّيفِ ، عَلَيْهِ ثَلَاثُ قَنَاطِرٍ : أَمَّا وَاحِدَةٌ فَعَلَيْهَا الْأَمَانَةُ وَالرَّحْمُ (١) ، وَأَمَّا الْأُخْرَى فَعَلَيْهَا الصَّلَاةُ ، وَأَمَّا الْأُخْرَى فَعَلَيْهَا عَدْلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢) لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ؛ فَيَكْلَفُونَ الْمَمَرَّ عَلَيْهِ ، فَيَجْبِسُهُمُ الرِّحْمُ وَالْأَمَانَةُ ، فَإِنْ نَجَّوْا مِنْهَا جَبَسَتْهُمْ الصَّلَاةُ ، وَإِنْ نَجَّوْا مِنْهَا كَانَ الْمُنْتَهَى إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ - عَزَّ وَجَلَّ - وَهُوَ قَوْلُهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ ﴾ . [١٤/٨٩]

وَالنَّاسُ عَلَى الصِّرَاطِ ، فَتَعَلَّقُوا وَقَدَمُ تَزَلُّ وَقَدَمُ تَسْتَمْسِكُ ؛ وَالْمَلَائِكَةُ حَوْلَهُمْ يَنَادُونَ : « يَا حَلِيمُ اغْفِرْ ، وَاصْفَحْ ، وَعِدْ بِفَضْلِكَ ، وَسَلِّمْ وَسَلِّمْ » ؛ وَالنَّاسُ يَتَهَاوَتُونَ فِيهَا كَالْفَرَاشِ ، فَإِذَا نَجَّاهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - نَظَرَ إِلَيْهَا فَقَالَ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّاهُ مِنْكَ بَعْدَ إِيَّاسٍ بِمَنِّهِ وَفَضْلِهِ ، إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ » .

(١) مع فروق يسيرة في أمالي الصدوق : ٢٤١ ، المجلس الثالث والثلاثون ، ح ٤ .

(٢) الكافي : الرحمة .

(٣) الكافي : فعلها رب العالمين .

وبإسناده^(١) عن الإمام الصادق عليه السلام قال : « الناس يَمُوتُونَ على الصراط طبقات ، والصراط أدقُّ من الشعر وأحدُّ من السيف ؛ فمنهم من يمُتُّ مثل البرق ، ومنهم من يمُتُّ مثل عدوِّ الفرس ، ومنهم من يمُتُّ حبواً ، ومنهم من يمُتُّ مشياً ، ومنهم من يمُتُّ متعلّقاً ، قد تأخذ النار منه شيئاً وتترك شيئاً » .
وروي مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٢) وروي أنَّ مرورهم على الصراط على قدر نورهم^(٣) .

وفي حديث آخر^(٤) : « إنَّه يمُتُّ الناس على جسر جهنَّم وعليه حسك وكلايب وخطاطيف ، يخطف الناس يمينا وشمالاً ، وعلى جنبتيه ملائكة يقولون : اللهم سلِّم سلِّم » .
قال في الفتوحات^(٥) :

« وهذه الكلايب والخطاطيف والحسك هي صور أعمال بني آدم ، وهي القيود والتعلقات بالأُمور الدنيوية ، تمسكهم على الصراط ، فلا ينتهضون إلى الجنة ولا يقعون في النار حتَّى تدرَكهم الشفاعة لمن أذن له الرحمن .

فن تجاوز هاهنا تجاوز الله عنه ، ومن أنظر معيراً أنظره الله ، ومن عفى عني الله عنه ، ومن استقصى حقَّه هاهنا من عباده استقصى الله حقَّه منه هناك ، ومن شدَّد على هذه الأمة شدَّد الله عليه ؛ « إنما هي أعمالكم ترد إليكم »^(٦) ، فالتزموا مكارم الأخلاق ، فإنَّ الله غدا يعاملكم بما عاملتم به عباده » .

(١) أمالي الصدوق : ٢٤٢ ، المجلس الثالث والثلاثون ، ح ٥٠ . الزهد : باب الحشر والحساب ... ٩٢ ، ح ٢٤٨ ، مع فرق يسير . عنها البحار : ٦٤/٨ ، ح ١ .
(٢) المستدرك للحاكم : كتاب التفسير ، سورة مريم ، ٣٧٦/٢ . وكتاب الأهوال : ٥٩٠/٤ .
(٣) راجع ماضى في الفصل السابق : إن الصراط يظهر يوم القيامة على قدر المارين عليه ...
(٤) المستدرك للحاكم : كتاب الأهوال : ٥٨٤/٤ . كنز العمال : ٣٨٧/١٤ ، ح ٣٩٠٣٩ .
(٥) الفتوحات المكية : ٣١٦/١ ، الباب الرابع والستون ، مع بعض الاختلافات اللفظية ،
(٦) ماضى الحديث ، راجع الصفحة : ٣٠٠ .

في الشفاعة

﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ

[٨٧/١٩]

عَهْدًا﴾

﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفْعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ

[١٠٩/٢٠]

الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [٢٥٥/٢]

أنوار شريفة

[شفاعة رسول الله ﷺ]

عن الإمام الرضا عليه السلام (١) - قال :- قال رسول الله ﷺ : «مَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِحَوْضِي فَلَا أَوْرَدَهُ اللَّهُ حَوْضِي وَمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِشَفَاعَتِي فَلَا أَنَالَهُ شَفَاعَتِي» (٢) . ثم قال : «إِنَّمَا شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي ، فَأَمَّا الْمُحْسِنُونَ ، فَمَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ» .

قيل للرضا عليه السلام : «يَا بَنَ رَسُولَ اللَّهِ ، فَمَا مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ [٢٨/٢١] ؟
قال : «لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى» (٣) دينه .

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام : ما جاء عن الرضا عليه السلام في الأخبار عن التوحيد : ١/ ١٣٦ ، ح ٣٥ .

أُمَالِي الصَّدُوق : ٥٦ ، المَجْلِسُ الثَّانِي ، ح ٤ . البَحَار : ٨/ ٣٤ ، ح ٤ .

(٢) فِي الْعَيُونِ وَالْأُمَالِي : فَلَا أَنَالَهُ اللَّهُ شَفَاعَتِي .

(٣) فِي الْعَيُونِ وَالْأُمَالِي : ارْتَضَى اللَّهُ .

وعن النبي ﷺ^(١) : « شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي ما خلا الشرك والظلم ».

وعن الصادق ﷺ^(٢) : « من أنكر ثلاثة أشياء فليس من شيعتنا : المعراج ، والمساغة في القبر ، والشفاعة ».

وعن النبي ﷺ^(٣) : « خِثْرَتُ بَيْنِ أَنْ يَدْخُلَ شَطْرُ أُمَّتِي الْجَنَّةَ وَبَيْنِ الشَّفَاعَةِ ، فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ لِأَنَّهَا أَعْمُ وَأَكْنَى ».

وفي الموقِّع عن الصادق ﷺ^(٤) أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ شَفَاعَةِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ : « يُلْجَمُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْعَرَقُ ، فَيَقُولُونَ : « انْطَلِقُوا بِنَا إِلَى آدَمَ يَشْفَعُ لَنَا ؛ فَيَأْتُونَ آدَمَ ، فَيَقُولُونَ : « اشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ » .

فَيَقُولُ : « إِنَّ لِي ذَنْبًا وَخَطِيئَةً ، فَعَلَيْكُمْ بَنُوْح » .

فَيَأْتُونَ نُوحًا ، فَيَرُدُّهُمْ إِلَى مَنْ يَلِيهِ ، وَيَرُدُّهُمْ كُلُّ نَبِيٍّ إِلَى مَنْ يَلِيهِ ، حَتَّى يَنْتَهَوْا إِلَى عِيسَى ، فَيَقُولُ : « عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » .

فَيَعْرِضُونَ أَنْفُسَهُمْ عَلَيْهِ وَيَسْأَلُونَهُ ؛ فَيَقُولُ : « انْطَلِقُوا » . فَيَنْطَلِقُ بِهِمْ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، وَيَسْتَقْبِلُ بَابَ الرَّحْمَانِ وَيُخْرِجُهُمْ سَاجِدًا ، فَيَمْكُثُ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَيَقُولُ [اللَّهُ]^(٥) : « ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَاشْفَعْ تَشْفَعُ ، وَسَلْ تَعط » .

- ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ [٧٩/١٧] .
رواه علي بن إبراهيم في تفسيره .

(١) في الخصال (باب السبعة ، ح ٣٦ ، ٣٥٥) عن النبي ﷺ : « وأما شفاعتي في أصحاب الكبائر ، ما خلا أهل الشرك والظلم » .

(٢) أمالي الصدوق : ٣٧٠ ، المجلس التاسع والأربعون ، ح ٥ .

البحار : ٢٢٣/٦ ، ح ٢٣ ، ٣٧/٨ ، ح ١٣ ، ٣٤٠/١٨ ، ح ٣٣ .

(٣) جاء بلفظ « ... نصف أمتي ... » في ابن ماجه : كتاب الزهد ، باب ذكر الشفاعة ، ١٤٤١/٢ ، ح ٤٣١١ . والمسند : ٧٥/٢ . كنز العمال : ٤٠٠/١٤ ، ح ٣٩٠٦٤ .

(٤) تفسير القمي : ٢٤/٢ ، قوله تعالى ﴿ عسى أن يبعثك ... ﴾ ، وفيه فروق بسيرة .

عنه البحار : ٣٥/٨ ، ح ٧ .

(٥) إضافة من المصدر .

وعنه عليه السلام ^(١) : « إِنَّ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِهِ أَكْثَرُ مِنْ مُضَرٍّ .
وعن الإمام الباقر عليه السلام ^(٢) : « أَمَّا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُذَكَّرُ عِنْدَهُ أَهْلُ الْبَيْتِ
فَيُرَقُّ لَذِكْرِنَا إِلَّا مَسَحَتْ الْمَلَائِكَةُ ظَهْرَهُ وَغُفِرَ ذَنْبُهُ كُلُّهَا ، إِلَّا أَنْ يَجِيءَ بِذَنْبٍ
يُخْرِجُهُ مِنَ الْإِيمَانِ ؛ وَ إِنَّ الشَّفَاعَةَ لِمَقْبُولَةٍ ، وَمَأْتَقِلٌ فِي نَاصِبٍ ؛ وَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ
لِيُشْفَعَ لِحَارِهِ وَمَا لَهُ حَسَنَةٌ ، فيقول : « يَا رَبِّ جَارِي ، كَانَ يَكْفُ عَنِّي الْأَذَى » ،
فِيُشْفَعُ فِيهِ ؛ فيقول الله - تعالى - : « أَنَا رَيْكَ ، وَأَنَا أَحَقُّ مَنْ كَافَى عَنْكَ » ،
فَيَدْخُلُهُ الْجَنَّةَ وَمَا لَهُ مِنْ حَسَنَةٍ . وَ إِنَّ أَدْنَى الْمُؤْمِنِينَ شَفَاعَةُ لِيُشْفَعَ لثَلَاثِينَ
إِنْسَانًا ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ أَهْلُ النَّارِ : ﴿ قَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ * وَلَا صَدِيقِي
نَحِيْمٌ ﴾ [١٠٠/٢٦-١٠١] .

سِرُّ

معنى الشفاعة ما قاله بعض العلماء : أَنَّهُ يُجْعَلُ بَعْضُ مَقَرَّبِي حُضْرَةِ اللَّهِ
سَبْحَانَهُ وَسِيلَةً إِلَيْهِ فِي مَغْفِرَتِهِ تَعَالَى لِذُنُوبِ عَبْدِهِ وَ عَفْوِهِ عَنْ خَطَايَاهُ أَوْ ازْدِيَادِهِ
إِيَّاهُ فِي دَرَجَاتِهِ .

وهذا إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ إِذَا كَانَ الْعَبْدُ اسْتَحْكَمَ نَسَبَتَهُ إِلَى ذَلِكَ الشَّافِعِ فِي الدُّنْيَا
بَشِدَّةَ الْحُبَّةِ لَهُ ، أَوْ كَثْرَةَ الْمَوَاطَبَةِ عَلَى الْاِقْتِدَاءِ بِهِ ، أَوْ كَثْرَةَ الذِّكْرِ لَهُ بِالصَّلَاةِ
وَالسَّلَامِ عَلَيْهِ ، أَوْ تَأَلُّهُ بِفَقْدَانِهِ وَحُزْنِهِ عَلَى ذَلِكَ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ

(١) مجمع البيان: قوله تعالى ﴿فَاتَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر/٤٨] ٣٩٢/١٠. وأورده
الغزالي في الإحياء (كتاب ذكر الموت، صفة الشفاعة، ٧٦٣/٤) وقال الزبيدي في شرحه
(تحف السادة: ٤٩٥/١٠): «سباق المصنف رواه ابن أبي شيبه والحاكم والبيهقي وابن
عساكر عن الحسن مرسلًا...». وجاء مع فرق يسير في مستدرک الحاكم: كتاب الأهلوال،
٥٩٣/٤. عنه وعن المسند في كنز العمال (١٥٨/١٢)، ح ٣٤٤٧١. وفي التمهيد (باب
التحصيص بذهاب المال...: ٤٧، ح ٦٨): «لَا تَسْتَحْفُوا بِفُقَرَاءِ شِيعَةِ عَلِيٍّ وَعِزَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ،
فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لِيُشْفَعَ لِمِثْلِ رُبِيعَةَ وَمُضَرَ». عنه البحار: ٥٩/٨، ح ٨٠. وقد ورد ما
يقرب منه عن الباقر عليه السلام، راجع تفسير القمي: ٢٠٢/٢-٢٠٣، قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ
الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾.

(٢) الكافي: الروضة، ١٠١/٨، ح ٧٢. عنه وعن العياشي في البحار: ٥٦/٨، ح ٧٠.

يصير سببا لتنوير القلب والقرب من الله - سبحانه - وهما بعينها مغفرة للذنوب وزيادة في الدرجات، وإنما حصلنا بوسيلة ذلك الشفيع، بل بوسيلة قربه من الله - سبحانه .

فافهم ؛ وهذا معنى الإذن ؛ فما لم يكن هذه المناسبة لم يتحقق الإذن، فلم يحصل الشفاعة ^(١) .

يدلُّك على ما ذكر أنَّ جميع ما ورد في الأخبار عن استحقاق شفاعة النبي ﷺ معلَّق بما يتعلَّق به : من صلاة عليه، أو زيارة لقبره، أو جواب المؤذِّن والدعاء له عقبه - وغير ذلك ممَّا يحكِّم علاقة الحجَّة والمناسبة معه .

وكذا شفاعة غيره من الأئمة المعصومين ﷺ والعلماء الصالحين - كما نبَّه عليه الحديث السابق .

وقد ورد في الخبر ^(٢) : أنَّه يقال للرجل : «قُمْ يا فلان - فاشفع»، فيقوم الرجل، فيشفع للقبيلة، ولأهل البيت، وللرجل وللرجلين - على قدر عمله .

وفيه إنَّ رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على النار، فيناديه رجل من أهل النار ويقول : يا فلان، تعرفني ؟ يقول : لا والله ما أعرفك، من أنت؟ فيقول : أنا الذي مررت بي في الدنيا يوما... فاستقيتني شربة ماء، فسقيتك . قال : قد عرفت . قال : فاشفع لي بها عند ربِّك .

[فيسأل الله تعالى ذكره ويقول : إنِّي أشرفت على النار، فناداني رجل من أهلها، فقال : هل تعرفني ؟ فقلت : لا، من أنت ؟ فقال : أنا الذي استقيتني في الدنيا فسقيتك، فاشفع لي عند ربِّك] ^(٣) فشفعني فيه .

(١) ر : فلا يحصل الشفاعة.

(٢) حكاه الغزالي في الإحياء : كتاب ذكر الموت، صفة الشفاعة، ٧٦٣/٤. وجاء في مناقب ابن شهر آشوب (فصل في أنَّه [أمير المؤمنين ﷺ] الساقى والشفيع، ١٦٥/٢) عن الباقر ﷺ : «في قوله ﴿وترى كل أمة جاثية﴾ - الآية - : قال : ذلك النبي وعليّ، يقوم على كوم قد علا الخلائق، فيشفع، ثم يقول : «يا علي اشفع». فيشفع الرجل في القبيلة، ويشفع الرجل لأهل البيت، ويشفع الرجل للرجلين - على قدر عمله - فذلك المقام المحمود.

(٣) ما بين المعقوفتين إضافة من علم اليقين.

فيشفّعه الله ، فيؤمّر به ، فيخرج من النار .

فافهم واحدس من هذا أنّ الشفاعة أيضا واقعة في الدنيا ، كنقل الحسنات والسيّات ، و إنما ينكشف في الآخرة على ما بيّناه .

ونزيدك بيانا ، فاستمع :

نوم

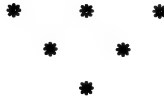
كما أنّ المناسبات الوضعيّة تقتضي الاختصاص بانعكاس النور الحثي ، كنور الشمس - مثلا - إذا وقع على الماء ، فإنّه ينعكس منه إلى موضع مخصوص من الحائط ، دون سائر المواضع ، وذلك لمناسبة مخصوصة بين ذلك الموضع وبين الماء في الوضع ، منتفية عن سائر أجزاء الحائط ؛ فكذلك المناسبات المعنويّة العقلية إنما تقتضي الاختصاص بانعكاس النور المعنوي في الجواهر المعنويّة ، ومن استولت عليه صفة التوحيد فقد تأكّدت مناسبته مع الحضرة الإلهيّة ويشرق عليه النور من غير واسطة ، ومن استولى عليه الاقتداء بالرسول ﷺ ومحبة أتباعه ولم يترسّخ قدمه في ملاحظة الوجدانيّة ، لم تستحكم مناسبته إلّا مع الواسطة ؛ فافتقر إلى واسطة في اقتباس النور ، كما يفتقر الحائط الذي ليس مكشوفاً للشمس إلى واسطة الماء المكشوف للشمس .

و إلى مثل هذا ترجع حقيقة الشفاعة في الدنيا ؛ فالوزير الممكن في قلب الملك المخصوص بالعناية ، إنّما يعنى عن جريمة أصحابه لمناسبة بينهم وبينه ، ومناسبة بينه وبين الملك ؛ إذ لا مناسبة بينهم وبين الملك .

فلو ارتفعت الواسطة لم يشملهم العناية أصلا ، إلّا أنّ الملك لا يعرف أصحاب الوزير واختصاصهم به إلّا بتعريف الوزير وإظهار الرغبة في العفو عنهم ، ويسمّى لفظة الوزير في التعريف وإظهار الرغبة شفاعة على سبيل المجاز ؛ و إنّما الشفيع مكانته عند الملك ، و إنّما اللفظ لإظهار الغرض . والله تعالى مستغني عن التعريف ، ولو عرف الملك حقيقة اختصاص أصحاب الوزير لاستغنى عن اللفظ وحصل العفو بشفاعة لانطق فيها ولا كلام .

والله تعالى عالم به ، فلو أذن للأنبياء في التلقظ بما هو معلوم له ، لكانت ألفاظهم ألفاظ الشفعاء ، وإذا أراد الله أن يمثل حقيقة الشفاعة بمثال يدخل في الحس والخيال ، لم يكن ذلك التمثيل إلا بالألفاظ المألوفة في الشفاعة .
كذا أفاد بعض العلماء .

قلت : ومن هذا القبيل توَّشَّل الأبوين بأولادهما - الذين لم يبلغوا الحنث - في دخول الجنة - كما وردت في الأخبار المتظافرة^(١) ، فإنَّ ذلك من جهة إصابتها بهم وحزنهما عليهم واستحكامهما المناسبة لهم ، وذلك ممَّا يؤثر في تنوير القلب بسبب الرغبة عن الدنيا والزهد فيها .



(١) راجع الكافي : كتاب الجنائز ، باب المصيبة بالولد ، ٢٢٠-٢٢١/٣ .
البحار : ١٢/٨٢-١٢٤

في الحوض

﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾

[١/١٠٨]

أَنْوَالُ شَرَعِيَّةٍ

[تفسير الكوثر في المأثورات]

قد مضى^(١) عن النبي ﷺ أنه قال : « مَنْ لم يؤمن بحوضي ، فلا أورده الله حوضي » .

وعن ابن عباس - رضي الله عنه - أنه قال^(٢) : « لَمَّا نزلت : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ [١/١٠٨] ، صعد رسول الله ﷺ المنبرَ ، فقرأها على الناس . فَلَما نزل قالوا : « يارسول الله - ما هذا الذي أعطاك الله » ؟

« قال : نهْرٌ في الجنة أشدُّ بياضاً من اللبن ، وأشدُّ استقامة من القدرح ، حافظه قباب الدر والياقوت ، ترده طيرٌ خضرٌ لها أعناق كأعناق البخت^(٣) » .

قالوا : « يارسول الله - ما أنعم هذا الطائر » ؟

قال : « أفلا أخبركم بأنعم منه » ؟ قالوا : « بلى يارسول الله » .

قال : « من أكل الطائر وشرب الماء وفاز برضوان الله » .

وفي رواية^(٤) : « إِنَّه نهْرٌ وعدنيه ربِّي - عز وجل - في الجنة ، عليه خيرٌ

(١) مضى في أول الباب السابق.

(٢) رواه الطبرسي في مجمع البيان ، تفسير سورة الكوثر : ٥٤٩/١٠ . عنه البحار : ١٦/٨ .

(٣) قال ابن الأثير (النهاية : ١٠١/١ ، بخت) : « البُخْتِيَّة : الأنثى من الجبال البُخْت ، والذكر بُخْتِي . وهي جمال طوال الأعناق ، وتجمع على بُخْت وبُخْتَاي . واللفظة معربة .

(٤) أبو داود : كتاب السنة ، باب الحوض ، ٢٣٧/٤ ، ح ٤٧٤٧ . المسند : ١٠٢/٣ .

كثير، عليه حوض يرد عليه أُمّتي يوم القيامة، وآنيته عدد النجوم».

وفي رواية^(١): «إنَّ حوضي ما بين عدن إلى عَمَّانَ البلقاء، ماؤه أشدُّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، وأكوابه عدد نجوم السماء، مَنْ شرب منه شربةً لم يظمَّ بعدها أبداً، أوَّل ورودا عليه فقراء المهاجرين».

وفي خبر آخر^(٢): «عرضه ما بين إيلة^(٣) وصنعاء، وأنَّ الوالي عليه يوم القيامة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام، يسقي منه أوليائه، ويدود عنه أعداءه».

وقال النبي صلى الله عليه وآله^(٤): «ليختلجنَّ قومٌ من أصحابي دوني - وأنا على الحوض - فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأنادي: «ياربَّ أصحابي أصحابي» فيقال لي: «إنَّك لاتدري ما أحدثوا بعدك». وفي رواية^(٥): «تشخب فيه ميزابان من الجنة». وقد يقال: إنَّ الحوض على باب الجنة خارج عنها، وماؤه الموعود من ماء الكوثر الذي هو النهر الجاري في وسط الجنة.

وفتّر ابن عباس^(٦) «الكوثر» بالخير الكثير، ف قيل له: «إنَّ ناسا يقولون: «إنَّه نهر في الجنة»؟ فقال: «هو من الخير الكثير».

(١) الترمذي: كتاب القيامة، باب (١٥)، ٦٢٩/٤، ح ٢٤٤٤. المسند: ٢٧٥/٥.

(٢) الاعتقادات للصدوق: باب الاعتقاد في الحوض. عنه البحار: ٢٧/٨.

وما يقرب منه في أمالي الطوسي: المجلس الثامن، ح ٥٠، ٢٢٨.

(٣) ر: ابلة. مل: املة. وكتب في هامش مل: «الاملة: بتشديد اللام مدينة يجنب البصرة. صنعاء اسم بلدة بجانب المغرب - بخطه».

(٤) الاعتقادات: الباب السابق. عنه البحار: ٢٧/٨، ح ٣٠. والحديث مروى في كتب العامة بألفاظ مختلفة، راجع البخاري: كتاب الرقاق، باب في الحوض، ١٤٨/٨ - ١٥٢، وكتاب الفتن، الباب الأول، ٥٨/٩ - ٥٩. مسلم: كتاب الفضائل، باب (٩) إثبات حوض نبينا صلى الله عليه وآله وصفاته، ١٨٠٢/١٧٩٢/٤.

(٥) مسلم: الباب السابق، ح ٣٦، ١٧٩٨/٤.

(٦) في البخاري (كتاب التفسير، سورة الكوثر: ٢١٩/٦): «... حدثنا أبو بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنّه قال في الكوثر: هو الخير الذي أعطاه الله إياه. قال أبو بشر: قلت لسعيد بن جبير: فإن الناس يزعمون أنه نهر في الجنة؟ فقال سعيد: النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه».

وفسر - أيضا - بالنسبة وبالقرآن وبخديجة - رضي الله عنها - فإن جميع أولاده - صلوات الله عليه - منها سوى إبراهيم .

وسئل الإمام الصادق عليه السلام عن قول الرجل للرجل : « جزاك الله خيرا » ، ما يعني به ؟ فقال عليه السلام ^(١) : « إن خيرا نهراً في الجنة مخرجه من الكوثر ، والكوثر مخرجه من ساق العرش ، عليه منازل الأوصياء وشيعتهم ، على حافتي ذلك النهر جوارى نابتات ، كلما قُلعت واحدة نبتت أخرى ، سمي بذلك النهر ، وذلك قوله - عز وجل - : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ جَسَانٌ ﴾ [٧٠/٥٥] . فإذا قال الرجل لصاحبه : « جزاك الله خيرا » ، فإنما يعني بذلك تلك المنازل التي أعدّها الله - تعالى - لصفوته وخيرته من خلقه » .

و في رواية أخرى عنه عليه السلام ^(٢) : « أن في الجنة نهراً حافته حور نابتات ، فإذا مر المؤمن بإحدها فاعجبته اقتلعها ، فأنبت الله مكانها » .

سِرُّ

[مثال الكوثر في الدنيا]

يخطر بالبال : أن مثال الكوثر في الدنيا هو العلم والحكمة ، ومثال أوانيهم علماء الأئمة ، ولهذا فيسر بالخير الكثير ، فإن الله - عز وجل - يقول : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [٢٦٩/٢] .

ويؤيد هذا ما روي عن الصادق عليه السلام في تأويل الآية ^(٣) : « إننا أعطيناك نورا في قلبك ، ذلك علي وقطعك عما سواي » . فافهم واغتم وأحمد الله .

(١) معاني الأخبار : باب معنى قول الرجل للرجل : « جزاك الله خيرا » : ١٨٢ .

(٢) الكافي : ٢٣١/٨ ، ح ٢٩٩ .

(٣) في هامش النسختين : « رواه عنه عليه السلام بعض العامة وقال : وكان هذا منه عليه السلام نوع إشارة كإشارات الصوفية ، لا أنه تفسير السورة - منه » (ر : منه دام الله فيضه) .

وجاءت هذه الرواية منسوبة إلى الصادق عليه السلام في حقائق التفسير للسلمي (رسائل السلمى : ٦٣/١) . ولم أعثر على مصدر نقل المؤلف - قده - .

في الجنة والنار والأعراف

﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ
تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا
الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ
وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [٢٥/٢] ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا
بِقَائِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [٣٩/٢]
﴿ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ ﴾ [٤٦/٧]

أنوار ورموز

[حقيقة الجنة والنار]

قد دريت مما أسلفناه من التحقيقات المبرهن عليها في الأصول أن لكل
معنى من المعاني الأصولية حقيقة كلية في عالم الغيب ومثالا كلياً في عالم
الملكوت ومظهراً جزئياً في عالم الشهادة؛ فالحقيقة الكلية للجنة هي روح العالم
ومظهر اسم الرحان؛ ﴿يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ [٨٥/١٩]، وللنار هي
البعد من رحمة الله بحسب اسمه الجبار والمنتقم ﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ
وَرِثًا﴾ [٨٦/١٩]

سميت «جهنم» لبُعد قعرها - يقال: «بئر جهنم» إذا كانت بعيدة
القعر-. والمثال الكلي للجنة هو العرش الأعظم، مستوى الرحان، كما ورد في
الآثار^(١): «إن أرض الجنة الكرسي، وسقفها عرش الرحان».

(١) اورد المجلسي - قده - في البحار حديثاً مطولاً فيه مسائل ابن سلام عن رسول الله ﷺ،

جاء فيه (٢٥٦/٦٠): «... وسقفها [الجنة] عرش الرحان».

وفي كنز العمال (٤٥٣/١٤، ح ٣٩٢٣٠): «... والفردوس أعلى الجنة، و فوقه عرش
الرحمان». راجع أيضاً: ٤٥٥/١٤، ح ٣٩٢٣٨.

وفي القرآن المجيد: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ﴾ [١٥-١٣/٥٢] مع أنه روي أن السدرة في السماء السابعة^(١) وللنار هي طبقات سبعة تحت الكرسي موضع القدمين - قدم الجبار وقدم صدق عند ربك - وفيه أصول السدرة التي هي من شجرة الزقوم طعام الأثيم، وهناك ينتهي أعمال الفجار والمنافقين.

-- كذا في الفتوحات

قال مجاهد^(٢): قلت لابن عباس: «أين الجنة؟» فقال: «فوق سبع سماوات». قلت: «فأين النار؟» قال: «تحت أبحر مطبقة».

قال بعض العلماء^(٣):

إن هذه الأبحر المطبقة في كلام ابن عباس هي ما يروى عن كعب الأحبار أنه قال: «خلق الله - تعالى - سبعة أبحر: بحر اسمه قنيس، ومن ورائه بحر اسمه الأصم، ومن ورائه بحر اسمه مطبقة، ومن ورائه بحر اسمه مرماس، ومن ورائه بحر اسمه الساكن، ومن ورائه بحر اسمه الباكي؛ وهو آخر البحار محيط بالكل، وكل واحد من هذه البحار محيط بالذي تقدمه».

وفي الحديث النبوي^(٤): «البحر هو جهنم».

(١) راجع تفسير القمي: ٣٤٤/٢، سورة النجم، ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ [١٤/٥٢].. بصائر الدرجات: الجزء الرابع، باب (٥) في الأئمة ع عندهم الصحيفة التي فيها أسماء أهل الجنة والنار، ج٦، ١٩٢. أسالي الصدوق: المجلس الثالث والتسعون، ٧٣٩، ح١. البحار: ١٣٣/٨، ح٤٠. ٢٩٠/٩، ح٢. ٣٩٤/١٠. ٣٢٧/١٦، ح٢٥. ١٤٧/١٧، ح٤١. ٢٨٩/١٨ و ٣٤٠.

(٢) لم أعثر على مصدره، و الظنّ الغالب أنّ المؤلف يورده اعتيادا على حكاية صدر المتألهين في كنه المختلفة، منها المبدء والمعاد: ٤٥٠.

(٣) حكاه صدر المتألهين في المبدء والمعاد: ٤٥٢ مع اختلاف في بعض الكلمات؛ ويظهر أن المؤلف منه اقتبس القسم الكبير من هذا الفصل. راجع أيضا الأسفار: ٣٢٦/٩.

(٤) المسند: ٢٢٣/٤. تفسير الطبري: ١٥٧/١٥، سورة الكهف، قوله تعالى ﴿نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سِرَادِقُهَا﴾ [٢٩/١٨].

وعن بعض السلف^(١) في قوله - عز وجل - ﴿يَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [٥٤/٢٩] - قال :- «إِنَّ جَهَنَّمَ هُوَ الْبَحْرُ - وَهُوَ مُحِيطٌ بِهِمْ - يَنْتَثِرُ فِيهِ الْكَوَاكِبُ ، ثُمَّ يَسْتَوْدِقُ ، وَيَكُونُ هُوَ جَهَنَّمَ» .
وفي التفاسير^(٢) : «إِنَّ الْبَحْرَ الْمَسْجُورَ هُوَ النَّارُ» .

[مظاهر الجنة والنار]^(٣)

وأما المظاهر الجزئية للجنة والنار وأمثلتها بالنسبة إلى المشاهدين لها ،
فذلك مثل ما روي في الحديث النبوي المشهور^(٤) : «إِنَّ مَا بَيْنَ قَبْرِي وَمَنْبَرِي
رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ» . وفي رواية^(٥) : «و مَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي» .
وسئل الصادق عليه السلام^(٦) : «هِيَ رَوْضَةُ الْيَوْمِ ؟»
قال : «نَعَمْ ، لَوْ كُشِفَ الْغَطَاءُ لَرَأَيْتُمْ» .
وعنه عليه السلام^(٧) : الْحَمَى بَرِيدُ الْمَوْتِ وَسَجْنُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، وَفُورُهَا مِنْ جَهَنَّمَ ،
وهي حِطٌّ الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ» .
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٨) في حديث الكسوف أنه قال : «مَامِنْ شَيْءٍ تَوَعَّدُونَهُ إِلَّا قَدْ

(١) قال السيوطي (الدر المنثور: العنكبوت ، ٤٧٣/٦) : «وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضَ - ...: جَهَنَّمَ هُوَ هَذَا الْبَحْرُ الْأَخْضَرُ ، تَنْتَثِرُ الْكَوَاكِبُ فِيهِ ، وَيَكُونُ فِيهِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ، ثُمَّ يَسْتَوْدِقُ ، ثُمَّ يَكُونُ هُوَ جَهَنَّمَ» .
(٢) حكى الطبري (التفسير: الصفحة السابقة) عن مجاهد وابن زيد : «وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ ، قَالَ : الْمَوْقِدُ» .

(٣) هذا الفصل مقتبس - على ما يظهر - من المبدء والمعاد : ٤٥٠-٤٥٣ .
(٤) معاني الأخبار : باب معنى الخبر الذي روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : ما بين ... ، ٢٦٧ ، ح ١ .
المناقب لابن شهر آشوب : ٣/٣٦٥ . عنه البحار : ٤٣/١٨٥ ، ح ١٧ . ١٠٠/١٩٢ ، ح ٣ .
(٥) المسند : ٤/٣ .
(٦) الكافي : كتاب الحج ، باب المنبر والروضة ومقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ٥٥٤/٤ ، ح ٣ .
(٧) ثواب الأعمال (ثواب الحمى ، ٢٢٨ ، ح ١) : «الْحَمَى رَائِدُ الْمَوْتِ ، وَسَجْنُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، وَفُورُهَا وَحَرْثُهَا مِنْ جَهَنَّمَ ، وَهِيَ حِطٌّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنَ النَّارِ» . البحار : ١٨٣/٨١ ، ح ٣٤ .
(٨) مسلم : كتاب الكسوف ، باب ما عرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار : ٦٢٣/٢ ، ح ١٠ . المسند : ٣١٨/٣ .

رأيتُ في صلاتي هذه، لقد جيء بالنار - وذلك حين رأيتُموني تأخّرتُ، مخافة أن يصيبني من نفحها^(١) - إلى أن قال :- «ثم جيء بالجنة وذلك حين رأيتُموني تقدّمتُ، حتّى قُتْ مقامي، ولقد مددتُ يدي وأنا أريد أن أتناول من ثمرها لتنظروا إليه، ثم بدا لي أن لا أفعل» .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام^(٢) : «أبغض البقاع إلى الله تعالى وادي برهوت^(٣) ، فيه أرواح الكفّار، وفيه برّ ماؤها أسود منتن تأوي إليها أرواح الكفّار» .

وذكر رجلٌ أنّه بات في وادي برهوت، فسمع طول الليل : «يا دومة» ؛ فذكر ذلك لرجل من أهل العلم، فقال : الملك الموكّل بأرواح الكفّار، اسمه : «دومة» . وحكى الأصمعي^(٤) عن رجل من حضرموت، أنّه قال : نجد من ناحية برهوت رائحةً فظيعةً منتنة جدّاً، فيأتينا بعد ذلك خبرٌ موت عظيم من عظماء الكفّار .

وعن الصادق عليه السلام^(٥) «أنّه وادي برهوت وادٍ يحضر موت يرد عليه هام الكفّار وصداهم^(٦)» .

(١) في المسند ومسلم : لفحها .

(٢) رواه البيهقي في معجم البلدان : برهوت، ٥٩٨/١ . وفي الكافي (كتاب الجنائز، باب في أرواح الكفار : ٢٤٦/٣، ح ٤) عن أمير المؤمنين عليه السلام : «شرّ ماء على وجه الأرض ماء برهوت، وهو الذي يحضرموت، تروده هام الكفار» .

ومثله في المحاسن : كتاب الماء، باب ماء زمزم، ٥٧٣/٢، ح ١٨ .

وفي الكافي أيضاً (الباب المذكور، ح ٥) : «شر برّ في النار برهوت، الذي فيه أرواح الكفار» . البحار : ٢٨٩/٦، ح ١٢ . ٢٤٤/٩٩ .

(٣) قال البيهقي (معجم البلدان : برهوت، ٥٩٨/١) : «برهوت - بضم الهاء وسكون الواو وتاء فوقها نقطتان - وادٍ باليمن يوضع فيه أرواح الكفار، وقيل برهوت برّ يحضرموت، وقيل هو اسم للبلد الذي فيه هذه البرّ، ورواه ابن دريد : برهوت - بضم الباء وسكون الراء . وقيل هو وادٍ معروف...» .

(٤) حكاه البيهقي في معجم البلدان : ٥٩٨/١ . والمؤلف يحكي جلّ هذه المنقولات عن المبدع والمعاد كما ذكرناه في أول الفصل .

(٥) الكافي : كتاب الجنائز، باب في أرواح الكفار : ٢٤٦/٣، ح ٥ . البحار : ٢٨٩/٦، ح ١ .

(٦) قال ابن الأثير (النهاية : هوم، ٢٨٣/٥) : «الهامة : الرأس، واسم طائر؛ وهو المراد في الحديث -»

وعن النبي ﷺ ^(١) أنه كان قاعدا مع أصحابه في المسجد، فسمعوا هذه عظمةً فارتاعوا؛ فقال ﷺ: «أتعرفون ماهذه الهدة؟» قالوا: «الله ورسوله أعلم».

قال: «حجرٌ أُلتي من أعلى جهنم منذ سبعين سنة، الآن وصل إلى قعرها، فكان وصوله إلى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدة». فافرج من كلامه ﷺ إلا الصراخ في دار منافق من المنافقين قدماء، وكان عمره سبعين سنة؛ فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر»؛ فعلمت علماء الصحابة أن هذا الحجر هو ذاك، وأنه منذ خلقه الله يهوي في جهنم، وبلغ عمره سبعين سنة، فلما مات حصل في قعرها.

قال الله - تعالى - : ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [١٥/٤]. فكان سماعهم تلك الهدة التي أسمعهم الله ليعتبروا، فإنَّ المراد بجهنم المشار إليها هي الدنيا ومتاعها، وبالحجر هو ذلك المنافق استعارةً.

و وجه المشابهة أنَّ ذلك المنافق لم ينتفع بوجوده مدة حياته، ولم يكسب نفسه خيرا، فأشبهه الحجر في ذلك. وإرسال الله له: هو إفاضة له ما استعدَّ له من آتياع هواه والانهاك في شهواتها والتيه عن سبيله، المشار إليه بقوله: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ [٢٧/١٣]. وشفيرها: هو أولها بالنسبة إليه، وذلك حين استعداده للانهاك فيها، وأوَّل الأمور القائدة له في طريق الضلال

← [لاعدوى ولاهامة]. وذلك أنهم يشاءمون بها؛ وهي من طير الليل. وقيل: هي البومة. وقيل: كانت العرب تزعم أنَّ روح القتيل الذي لا يدرك بشأه تصير هامة، فنقول: أسقوني؛ فإذا أدرك بشأه طارت. وقيل: كانوا يزعمون أن عظام الميت -وقيل روحه- تصير هامة قطير؛ ويسمونه الصدى؛ ففناه الإسلام. وقال المجلسي - قده - (البحار: ٢٨٩/٦): «و إنما عتر عنها بها لأنهم كانوا هكذا يعبرون عنها - وإن كان ذلك باطلا».

(١) ورد صدر الحديث مع اختلاف يسير في اللفظ في مسلم: كتاب الجنة، باب (١٢) في شدة حر نار جهنم، ٢١٨٤/٤-٢١٨٥، ح ٣١. المسند: ٣٧١/٢. وأما ذيل الحديث (فافرج من كلامه...) فلم أعثر عليه. وقد أورده ابن عربي في الفتوحات: الباب الحادي والستون، ٢٩٨/١. وحكاها المصنّف - قده - عنه في عين اليقين: ٢٩٥.

من متاعها ولذاتها. و «هُوِّيهِ فِيهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا» هو انهاكه فيها مدة عمره. وبلوغه قعرها هو وصوله بموته إلى غاية العذاب بسبب ما اكتسب فيها من ملكات السوء.



روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ - عَزَّ وَجَلَّ - : ﴿سَأَرْهَقُهُ صُعُودًا﴾ [١٧/٧٤] ؟ فقال^(١) : «إِنَّهُ جَبَلَ مِنْ نَارٍ يَصْعَدُ^(٢) فِيهِ سَبْعِينَ خَرِيفًا، ثُمَّ يَهْوِي فِيهِ كَذَلِكَ أَبَدًا».

وقال - أيضا-^(٣) : «يَكْلَفُ أَنْ يَصْعَدَ عَقِبَةَ فِي النَّارِ، كُلَّمَا وَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا ذَابَتْ، فَإِذَا رَجَعَهَا عَادَتْ، وَإِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ ذَابَتْ فَإِذَا رَفَعَهَا عَادَتْ؛ وَيَهْوِي فِيهِ إِلَى أَسْفَلٍ سَافِلِينَ».

قال بعض أهل المعرفة : «إِنَّ ذَلِكَ الصُّعُودُ هُوَ سَقَرُ الطَّبِيعَةِ مِنْ أَعْلَى طَبَقَتِهَا إِلَى أَسْفَلِهَا» - يعني أَنَّهَا مِثَالُهُ وَمَظْهَرُهُ فِي الدُّنْيَا - .

سِرُّ

قال في الفتوحات^(٤) :

وللنار أمثلة جزئية هي طبيعة كلِّ أحد وهواه في أولاه وأخراه، ولها أبواب ومشاعر - وهي سبعة - وهي عين أبواب الجنة، فإنَّها على شكل الباب الذي إذا فتح إلى موضع انسَدَّ به موضع آخر؛ فعين غلقه لمنزل، عين فتحه لمنزل آخر. وهذه الأبواب مفتوحة على الفريقين - أهل النار والجنة - إلَّا باب القلب، فإنَّه مطبوعٌ على أهل النار أبداً :

(١) المسند: ٧٥/٣. الترمذي: كتاب صفة جهنم، باب ٢، ٧٠٣/٤، ح ٢٥٧٦. كنز العمال: ١٢/٢، ح ٢٩٣٥.

(٢) كذا في الطبري، ولكن في غيره من المصادر المذكورة: يتصعد.

(٣) أورده الطبري (التفسير: سورة المدثر، ٩٧/٢٩) إلى قوله: «فإذا رفعها عادت».

(٤) لم أعثر على النص المنقول في الفتوحات المكية، والذي يظهر أنه نقل بالمعنى مما جاء في ٤٤٠/٣-٤٤١ من الفتوحات (الفصل السادس في جهنم وأبوابها ومنازلها ودركاتها).

﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [٤٠/٧]، لَأَنَّ صراطَ اللَّهِ أدقُّ من الشعر، فيحتاج مَنْ يسلكه إلى كمال التلطيف والتدقيق؛ وأتَى يتيسَّر للحمقاء الجاهلين - خصوصاً مع الاغترار والاستبداد برأيهم من^(١) غير تسليم وانقياد.

فأبواب الجحيم سبعة، وأبواب الجنة ثمانية؛ وهذا الباب الذي لا يفتح لهم، ولا يدخل عليه أحد منهم وهو في السور، ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ [١٣/٥٧]، وهي النار التي ﴿تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ﴾ [٧/١٠٤]، وللنار على الأفئدة اطلاع لادخول - لغلق ذلك الباب - فهو في الجنة حَقَّتْ بالمكروه.

والسور حجابٌ مضروبٌ بين الفريقين يسمَّى الأعراف، بين الجنة والنار، وهو مقام من اعتدلت كفتا ميزانه؛ فهم ينظرون بعينٍ إلى النار وبعينٍ أخرى إلى الجنة، وما لهم رجحان بما يدخلهم الله لإحدى الدارين؛ فإذا دُعوا إلى السجود - وهو الذي يبقى في القيامة من التكليف - فيسجدون، فيرجح ميزان حسناتهم فيدخلون الجنة، ولو جاءت ذرَّةٌ لإحدى الكفتين لرجحت بها، فيطمعون في كرم الله وعدله. وإنَّه لا بدَّ للكلمة: «لا إله إلا الله»، من^(٢) عناية لصاحبها؛ يقول الله فيهم: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيَاهِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ * وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿

[٤٧-٤٦/٧].

أقول: ويصديق قوله في أهل الأعراف قول مولانا الباقر عليه السلام فيهم^(٣) «لأنهم قَوْمٌ استوت حسناتهم وسيئاتهم، فقصرت بهم الأعمال، ولأنهم لكما قال الله تعالى».

(١) مل: عن. (٢) مل: من.

(٣) وجاء ما يقرب منه عن الصادق عليه السلام رواه العياشي: ١٨/٢، ح ٤٦ من سورة الأعراف. عنه البحار: ٣٣٧/٨، ح ١٠.

وفي رواية أخرى : « إن أدخلهم الله النار فبذنوبهم ، وإن أدخلهم الجنة فبرحمته .

نوم

[تحقيق في الأعراف]

قد ورد في أخبار آخر أن المراد بالرجال الذين على الأعراف الأئمة المعصومون عليهم السلام :

في بصائر الدرجات ^(١) بإسناده عن سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : قال : « أشهد - أو قال : أقسم - بالله ، لسمعت رسول الله ﷺ وهو يقول لعلي عليه السلام : « يا علي إنك والأوصياء من بعدي - أو قال : من بعدك - أعراف ، لا يعرف الله إلا بسبيل ^(٢) معرفتكم ، وأعراف لا يدخل الجنة إلا من عرفكم وعرفتوه ، ولا يدخل النار إلا من أنكركم وأنكرتموه » .

وبإسناده ^(٣) عن الأصبغ بن نباته قال : « كنت عند أمير المؤمنين عليه السلام جالسا ، فجاءه ^(٤) رجل فقال له يا أمير المؤمنين : ﴿ وَ عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيَاهِهِمْ ﴾ [٤٦/٧] ؟

فقال له علي عليه السلام : « نحن الأعراف ، نحن نعرف أنصارتنا بسيماهم ، ونحن الأعراف الذين لا يعرف الله إلا بسبيل معرفتنا ، ونحن الأعراف نوقف يوم القيامة بين الجنة والنار ، فلا يدخل الجنة إلا من عرفنا وعرفناه ، ولا يدخل النار إلا من أنكرنا وأنكرناه ؛ وذلك بأن الله - تبارك وتعالى - لو شاء عرّف الناس نفسه ، حتى يعرفوا حده ويأتوه من باب ، ولكن جعلنا أبوابه وصراطه وسبيله ، وبابه الذي يؤتى منه » .

(١) بصائر الدرجات : الجزء العاشر ، باب (١٦) في الأئمة أنهم الذين ذكرهم الله يعرفون أهل الجنة والنار ، ٤٩٧ ، ح ٧ . عنه البحار : ٢٥٢/٢٤ ، ح ١٣ .

(٢) مل : سبيل .

(٣) بصائر الدرجات : الباب السابق : ٤٩٦ ، ح ٦ .

(٤) مل : فجاء

وبإسناده الصحيح^(١) عن بريد العجليّ، قال: سألتُ أبا جعفر عليه السلام عن قول الله - تعالى - : ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيَاهِهِمْ﴾ [٤٦/٧]، قال: «أُنزِلَتْ في هذه الأئمة، والرجال هم الأئمة من آل محمّد عليه السلام». قلت: «فَنِ الْأَعْرَافِ؟»

قال: «صراطٌ بين الجنة والنار، فمن شفع له الأئمة متاً من المؤمنين المذنبين نجاً، ومن لم يشفعوا له هوى».

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام^(٢) قال: «نحن أولئك الرجال، الأئمة متاً يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنة، كما يعرفون في قبائلكم الرجل منكم يعرف من فيها من صالح أو طالح».

أقول: لامنافاة بين هذه الأخبار وبين ما قدّمنا من الخبر أنّ أصحاب الأعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم؛ وذلك لأنّ هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين على الأعراف، وكلاهما أصحاب الأعراف.

كما ورد عن أهل البيت عليهم السلام^(٣) «إنّ الأعراف كُتبانٌ بين الجنة والنار، يوقف عليها كلّ نبيّ وكلّ خليفة نبيّ، مع المذنبين من أهل زمانه - كما يقف صاحب الجيش مع الضعفاء من جنده - وقد سبق المحسنون إلى الجنة».

فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه: أنظروا إلى إخوانكم المحسنين قد سبقوا إلى الجنة فيسلم عليهم المذنبون؛ وذلك قوله: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ أن يُدخلهم الله إياها بشفاعته النبيّ والإمام، وينظر هؤلاء إلى النار، فيقولون: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

وينادي أصحاب الأعراف - وهم الأنبياء والخلفاء - رجالاً من أهل النار ورؤساء الكفار، يقولون لهم مقرعين: ما أغنى عنكم جمعكم واستكباركم، ﴿أَهْوَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ إشارة إلى أهل الجنة الذين كان

(١) بصائر الدرجات: الصفحة السابقة، ح. ٥. عنه البحار: ٣٣٥/٨، ح. ٣.

(٢) بصائر الدرجات: ٤٩٥، ح. ١.

(٣) مجمع البيان: ٤٢٣/٤.

الرؤساء يستضعفونهم ويحتقرونهم بفقرهم، ويستطيّلون عليهم بديانهم، ويقسمون أَنَّ الله لا يدخلهم الجنة.

يقول أصحاب الأعراف لهؤلاء المستضعفين عن أمر من أمر الله لهم بذلك: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ [٤٦/٧-٤٩] أي لا خائفين ولا محزونين.

رواه الطبرسي عن مولانا الصادق عليه السلام.

سِيرٌ

[رؤية أهل الكشف للجنة والنار]

قال في الفتوحات^(١):

اعلم يا أخي - تولاك الله برحمته - إِنَّ الْجَنَّةَ التي يصل إليها من هو من أهلها في الآخرة، هي مشهودة لك اليوم من حيث محلّها - لا من حيث صورتها - فأنت فيها تتقلب على الحال التي أنت عليها، ولا تعلم أنك فيها؛ فَإِنَّ الصورة تحجبك، التي تجلّت لك فيها.

فأهل الكشف - الذين أدركوا ما غاب عنهم - يرون ذلك المحلّ، ويرون من كان في روضة خضراء، وإن كان جهنمياً يرونه بحسب ما يكون فيه من لغوب زمهريرها^(٢) وحرورها وما أعدّ الله فيها؛ وأكثر أهل الكشف في بداية الطريق يرون هذا، وقد نبّه الشرع على ذلك بقوله: «بين منبري وقبري روضة من رياض الجنة».

أقول: ويصدّقه حديث حارثة بن النعمان^(٣) إذ قال له النبي ﷺ «كيف

(١) الفتوحات المكية: ١٣/٣، الباب الثاني وثلاث مائة.

(٢) المصدر: فأهل الكشف الذين أدركوا ما غاب عنه الناس يرون ذلك المحلّ إن كان جنة روضة خضراء وإن كان جهنمياً يرونها بحسب ما يكون فيه من لغوب زمهريرها.

(٣) الرواية مروية عن طرق الفريقين كما نشير إليه، ففي بعض المصادر «حارث بن مالك» وفي بعضها «حارثة» وفي معاني الأخبار «حارث بن النعمان الأنصاري» وأورد ابن حجر ماجاء-

أصبحت» ؟ فقال : «أصبحت مؤمنا حقا» .

فقال النبي ﷺ : «لكلِّ حقِّ حقيقة ، فاحقيقة إيمانك ؟

قال : «عزفت^(١) نفسي عن الدنيا ، فأسهرت ليلي ، وأظلمات هواجري ، فكأنِّي أنظر إلى عرش ربِّي - وقد وُضع للحساب - وكأنِّي أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون في الجنة ، وكأنِّي أسمع عواء أهل النار في النار» . فقال ﷺ : «عبدُ نور الله قلبه ، أبصرت فائت» .

وقد استفاض نقل مشاهدة النبي ﷺ لخازن الجنة وتناوله منه بيده من ثمارها ؛ وكان ﷺ يقول^(٢) : «الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله ، والنار مثل ذلك» .

وروى الصدوق - رحمه الله -^(٣) عن الرضا ﷺ : أنه سئل عن الجنة والنار : «أما اليوم مخلوقتان ؟

فقال : «نعم . وإنَّ رسول الله ﷺ دخل الجنة ورأى النار لما عرج به إلى السماء» .

قيل : «إنَّ أقواما يقولون : إنَّهما اليوم مقدرتان غير مخلوقتين ؟

فقال ﷺ : «ما أولئك منَّا ولا نحن منهم ؛ من أنكر خلق الجنة والنار فقد كَذَّب النبي ﷺ وكذَّبنا ، وليس من ولايتنا على شيء ، وخُلِد في نار جهنم ، قال الله - عزَّ وجلَّ - : ﴿ هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ * يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَاجِزٍ آخَرٍ﴾ [٤٤/٥٥]» .

← فيه عن طرق العامة في الإصابة (الترجمة (١٤٧٨) : ٢٨٩/١). هذا - وإن يمكن توفيقها بالتكلف غير أنه لا يمكن القول فيه جزما. راجع الكافي : كتاب الإيمان والكفر ، باب حقيقة الإيمان واليقين ، ٥٤/٢ ، ح ٣. راجع أيضا : معاني الأخبار ، باب معنى الإسلام والإيمان : ١٨٧ ح ٥.

(١) عزفت نفسه عن الشيء : زهدت فيه وملكته.

(٢) البخاري : ١٢٧/٨ ، كتاب الرقاق ، باب ٢٩. كثر المال : ١٥٧٧٦ ، ح ٤٣٠٥٥.

(٣) التوحيد : باب ماجاء في الرؤية ، ١١٨ ، ح ٢١. البحار : ١١٩/٨ ، ح ٦. ٢٨٤-٢٨٣/٨ ، ح ٨.

وقال النبي ﷺ : «لَمَّا عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ أَخَذَ بِيَدِي جِبْرِئِيلُ فَأَدْخَلَنِي الْجَنَّةَ، فَنَاولَنِي مِنْ رُطْبِهَا، فَأَكَلْتُهَا، فَتَحَوَّلَتْ ذَلِكَ نَظْفَةً فِي صُلْبِي، فَلَمَّا هَبَطْتُ إِلَى الْأَرْضِ وَأَقَعْتُ خَدْيِمَةً، فَحَمَلْتُ بِفَاطِمَةَ حَوْرَاءَ إِنْسِيَّةٍ، فَلَمَّا اسْتَقَتَّ إِلَى رَاحَةِ الْجَنَّةِ شَمِمْتُ ابْنَتِي فَاطِمَةَ»^(١).

سِيرٌ

[الجنة والنار موجودان في صقع وجود صاحبهما]

ليعلم إنَّ الجنة والنار إنما تنشآن من النفس، وهما حالتان في موضعها وحالتان لها، وتحدثان لكل نفس بحدوثها وتعمران بأعمالها ومدركاتها وأخلاقها وملكاتهما التي تحصل لها من أول العمر إلى آخره.

فإنَّ من أَلَفَ عقيدة وأنس طريقة واعتاد عملاً وأحبَّ شيئاً واستمرَّ على ذلك مدة وربَّاه يوماً فيوماً شيئاً فشيئاً، ترسَّخ ذلك لا محالة في نفسه، وصار جزءاً من حقيقة ذاته، بحيث يتعذَّرُ «أو يتعسَّرُ انفكاكه عنها، فيحمله معه إلى الآخرة، ويكون قرينه - شاء أم أبى - ولا تدفعه عنه كراهيته له ونفرته عنه.

ألا ترى إذا أصابك مصيبة في الدنيا، كيف كلَّما خطر ببالك اغتممت بها وتأذيت بسببها، ولا يمكنك أن لا تخطر ببالك أو تتناسى عنها، لأنَّها تفجأك من غير اختيارلك، إلا أنَّك في الدنيا تغفل عنها أحياناً بسبب الشواغل، بخلاف الآخرة، فإنه لا ينفك مكتسباتها عنك بجال، لصفاء المحلِّ وقوِّته، وعدم الشاغل، وصيرورة القوى كلَّها قوة واحدة.

فالمؤمن من يحمل معه من الدنيا ما يلتدُّ به من الصور الحسان واللؤلؤ والمرجان والخور والغلمان، ممَّا كسبه؛ والكافر يحمل معه من الدنيا^(٢) ما يتأذى به من سموم وحميم، وظلٍّ من محموم ممَّا اكتسبه.

وقد تبين ذلك ممَّا قدَّمناه من البيان.

(١) إلى هنا انتهت الرواية عن الرضا عليه السلام.

(٢) مل: يحمل معه منها.

قال بعض أهل المعرفة :

« اعلم أنّ النفس والشيطان والملك ليست أشياء خارجة عنك ، بل أنت هم ؛ وكذلك السماء والأرض والعرش والكرسي ليست أشياء خارجة عنك ، ولا الجنة والنار ؛ إنما هي أشياء فيك ، فإذا سرت وصفوت تبينّت إن شاء الله »

- انتهى كلامه - .

فما أشدّ سخافة رأي أهل الظنّ والتخمين ، حيث يزعمون يوم القيامة بعيدا عن الإنسان بحسب الزمان ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ﴾ [٥٠/٤١] ، أو بحسب المكان ﴿ وَ يَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ [٥٣/٣٤] .

وأما الموقنون فيعدّونه قريبا بحسب الزمان ﴿ أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ﴾ [١/٥٤] ، وبحسب المكان ﴿ وَ أَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ [٥١/٣٤] ﴿ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا * وَ نَرَاهُ قَرِيبًا ﴾ [٧-٦/٧٠] .

في أمثلة الجنة والنار

﴿مَنْ لُغِيَ الْجَنَّةُ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾
[١٥/٤٧]

تَلْبِيْسٌ

إنَّ الكتابَ المجيد والسنةَ المُطَهَّرةَ قد أتيا بتفاصيل مافي الجنة والنار بأمثلتها وصفاتها على أبلغ وجه وأحسن بيان بما لا مزيد عليه .

وناهيك بما في سورتي « الواقعة » و « الرحمن » في بيان الجنان ، وبما في بعض السور القصار في صفة النار - فضلا عما في سائر السور من الآيات ، وما يشتمل عليه الروايات . وهي من طرقنا وطرق العامة كثيرةٌ جدًّا ؛ ولندكر عدَّةً ممَّا رواه أصحابنا ممَّا يجتوي على أكثر مقاصدها في فصول ، فاسمع :

أَفْوَاشُ شَعِيْرَةٍ

قال رسول الله ﷺ ^(١) « إِنَّ لِلْجَنَّةِ ^(٢) لَبْنَةً مِنْ ذَهَبٍ وَلَبْنَةً مِنْ فِضَّةٍ وَلَبْنَةً مِنْ يَاقُوتٍ ، وَمَلَاطُهَا الْمَسْكُ الْأَذْفَرُ ، وَشَرْفُهَا الْيَاقُوتُ الْأَخْضَرُ وَالْأَصْفَرُ ^(٣) ... »

(١) أمالي الصدوق : المجلس ٣٨ ، ٢٨١ ، ح ١ تلخيصا واقتباسا . عنه البحار : ١١٦/٨ ، ح ١ .

(٢) كذا في النسختين . المصدر : سور الجنة .

(٣) المصدر : الياقوت الأحمر والأخضر والأصفر .

وأبوابها مختلفة : باب الرحمة من ياقوتة حمراء^(١) ، ... ، وأما الصبر فباب صغير [له]^(٢) مصراع واحد من ياقوتة حمراء لاحتق له .

وأما باب الشكر ، فإنه من ياقوتة بيضاء لها مصراعان ، مسيرة مابينهما خمسمائة عام ، له ضجيح وحنين ، يقول : « اللهم جثني بأهلي » - ... ينطقه ذوالجلال والإكرام - .

وأما باب البلاء ... من ياقوتة صفراء [له] مصراع واحد - ما أقل من يدخل^(٣) ...

فأما الباب الأعظم ، فيدخل منه العباد الصالحون - وهم أهل الزهد والورع ، الراغبون إلى الله عزَّ وجلَّ ، المستأنسون به - فإذا دخلوا الجنة يسرون على نهرين في ماء صاف^(٤) في سفن الياقوت ، مجاديفها^(٥) اللؤلؤ ، فيها ملائكة من نور عليهم ثياب خضر شديد الخضرة ... يسرون على حافتي ذلك النهر ... وأسم ذلك النهر جنة المأوى ...

وجنة عدن : هي وسط الجنان ... وسورها ياقوت أحمر ، وحصباها اللؤلؤ ... » .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام^(٦) « إِنَّ لِلجَنَّةِ ثمانية أبواب :

بابٌ يدخل منه النبيُّون والصديقون ، وبابٌ يدخل منه الشهداء والصالحون ، وخمسة أبواب يدخل منها شيعتنا ومحَبُّونا . فلا أزال واقفا على الصراط أدعو وأقول : « رَبِّ سَلِّمْ شِيعَتِي وَمَحَبِّي وَأَنْصَارِي وَمَنْ تَوَلَّانِي فِي دَارِ الدُّنْيَا » . فإذا النداء من بطنان العرش : « قد أُجِيبَتْ دَعْوَتُكَ وَشُقِّعَتْ فِي

(١) أسقط المؤلف بعض مقاطع الحديث تلخيصا ، ولعل ذلك صار سبب عدم ملائمة السياق .

(٢) إضافة من المصدر .

(٣) المصدر : منه .

(٤) المصدر : في مصاف .

(٥) هامش النسختين : « المجذاف - بالجيم والذال المهملة - : الجناح (مل) : بخطه دام ظله » . وفي المصدر : مجاذيفها - بالذال . وهو ما يجذف - أي يدفع - به السفينة .

(٦) الخصال : باب الثمانية : ٤٠٧/٢ ، ح ٦ . عنه البحار : ٣٩/٨ ، ح ١٩ ، ١٢١/٨ ، ح ١٢ .

شيعتك». ويشفع كل رجل من شيعتي ومن تولّاني ونصرتني وحارب من حارّبني - بفعل أو قول - في سبعين ألفاً من جيرانه وأقربائه .
و بابٌ يدخل منه سائر المسلمين ، ثمَّن يشهد أن لا إله إلا الله ، ولم يكن في قلبه مثقال ذرّة من بغضنا أهل البيت .
وقال الباقر (عليه السلام) : « أحسينوا الظنَّ بالله واعلموا أنَّ للجنة ثمانية أبواب ، عرض كلِّ باب منها مسيرة أربعائة سنة^(١) » .

أنوار شريفة

[الجنة والمتقين]

وروي في الكافي^(٢) بإسناده عن الإمام الباقر (عليه السلام) - قال :- إنَّ رسول الله ﷺ سئل عن قول الله - تعالى - : ﴿ يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الْرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾ [٨٥/١٩] فقال :

« يا عليّ - إنَّ الوفد لا يكونون إلا ركبانا ، أولئك رجالٌ اتَّقوا الله فأحبَّهم الله - تعالى - واختصَّهم ورضي أعمالهم ، فسماهم : المتَّقين » .

ثمَّ قال له : « يا عليّ - أما والذي فلقَ الحَبَّةَ وبرأَ النِّسْمَةَ ، إنَّهم ليخرجون من قبورهم ، و إنَّ الملائكة لتستقبلهم بنُوقٍ من نوق العِزِّ ، عليها رجال الذهب مكلَّلة بالدَّرِّ والياقوت ، وجلالُها الاستبرق والسندس ، وخطمها جُدُل^(٣) الأرجوان ، تطير بهم إلى المحشر ؛ مع كلِّ رجل منهم ألف ملك من قدامه وعن يمينه وعن شماله ، يزفونه زفًا ، حتَّى ينتهوا بهم إلى باب الجنة الأعظم .
وعلى باب الجنة شجرة ، إنَّ الورقة منها يستظلُّ تحتها ألف رجل من

(١) الحُصَال : باب الثمانية : ٤٠٨ ، ح ٧ . عنه البحار : ١٣١/٨ ، ح ٣٢ .

(٢) في الحُصَال : أربعين سنة .

(٣) الكافي : حديث الجنان والنوق ، ٩٥/٨ - ١٠٠ ، ح ٦٩ . عنه البحار : ١٥٧/٨ - ١٦١ ، ح ٩٨ .

(٤) هامش النسختين : الخطم من كل دابة مقدَّم أنفه وفه . والخطام : الزمام . والجُدُل أيضًا الزمام . والأرجوان : صَبغ أحمر شديد الحمرة .

الناس ، وعن يمين الشجرة عين مطهرة مركبة فيسقون منها شربة ، فيطهر الله بها قلوبهم من الحسد ويسقط عن أبشارهم الشعر وذلك قول الله - تعالى - : ﴿ وَ سَقَّيْنَاهُمْ زَرْئَهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ [٢١/٧٦] من تلك العين المطهرة .

- قال :- « ثم ينصرفون إلى عين أخرى عن يسار الشجرة ، فيغتسلون فيها وهي « عين الحياة » ، فلا يموتون أبدا » .

- قال :- « ثم يوقف بهم قدام العرش وقد سلموا من الآفات والأسقام والحر والبرد أبدا » .

- قال :- « فيقول الجبار - جلّ ذكره - للملائكة الذين معهم : « احشروا أوليائي إلى الجنة ولا توقفوهم مع الخلائق ، فقد سبق رضائي عنهم ووجب رحمتي لهم ، وكيف أريد أن أوقفهم مع أصحاب الحسنات والسيئات » .

- قال :- « فتسوقهم الملائكة إلى الجنة ، فإذا انتهوا بهم إلى باب الجنة الأعظم ضرب الملائكة الحلقة ضربة تصرّ صريرا يبلغ صوت صريرها كلّ حوراء أعدّها الله - تعالى - لأوليائه في الجنان ، فيتباشرون بهم إذا سمعوا صرير الحلقة ؛ فيقول بعضهم لبعض : « قد جاءنا أولياء الله » . فيفتح لهم الباب ، فيدخلون الجنة ، وتشرف عليهم أزواجهم من الحور العين والآدميين ، فيقلن : « مرحبا بكم ، فما كان أشدّ شوقنا إليكم » ، ويقول لهنّ أولياء الله مثل ذلك .

- فقال عليّ عليه السلام :- « يارسول الله ، أخبرنا عن قول الله - تعالى - : « غُرْفُ من فوقها غُرْفٌ مُبْنِيَّةٌ ﴾ [٢٠/٣٩] ، بما ذا بنيت - يارسول الله ؟ »

فقال : « يا عليّ - تلك غرف بناها الله - تعالى - لأوليائه بالدّر والياقوت والزربرد ، سقفوها الذهب محبوكة بالفضة ، لكلّ غرفة منها ألف باب من ذهب ، علي كلّ باب منها ملك موكل به ، فيها فرش مرفوعة بعضها فوق بعض من الحرير والديباج بألوان مختلفة ، وحشوها المسك والكافور والعنبر ، وذلك قول الله - تعالى - : ﴿ وَ فُرُشٌ مَّرْفُوعَةٌ ﴾ [٢٤/٥٦] .

إذا دخل المؤمن إلى منازل في الجنة و وضع على رأسه تاج الملك

والكرامة، ألبس حلل الذهب والفضة والياقوت والدرّ منظوم^(١) في الإكليل تحت التاج».

- قال :- « وألبس سبعين حلّة حرير بألوان مختلفة، منسوجة بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت الأحمر، فذلك قوله تعالى ﴿يُحَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ أَصَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤًا وَلِيَأْسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [٢٣/٢٢].

فإذا جلس المؤمن على سريريه اهتزّ سريرُه فرحاً، فإذا استقرّ لوليّ الله منازل في الجنان استأذن عليه الملك الموكل بجنانه ليهيئته بكرامة الله تعالى - إيّاه.

فيقول له خدام المؤمن - من الوصفاء والوصائف - : «مكانك - فإنّ وليّ الله قد أتكى على أريكته، و زوجته الحوراء [تهيّا له]^(٢)، فاصبر لوليّ الله».

- قال :- « فتخرج عليه زوجته الحوراء من خيمة لها، تمشي مقبلة وحولها وصائفها، وعليها سبعون حلّة منسوجة بالياقوت واللؤلؤ والزبرجد، هي من مسك وعنبر، وعلى رأسها تاج الكرامة، وعليها نعلان من ذهب مكللتان بالياقوت واللؤلؤ، شراكها ياقوت أحمر؛ فإذا دنت من وليّ الله فهمّ أن يقوم إليها شوقاً؛ فتقول له : «يا وليّ الله - ليس هذا يوم تعب ولا نصب، فلا تقم، أنا لك وأنت لي».

- قال :- « فيعتنقان مقدار خمسمائة عام من أعوام الدنيا - لا يملّها ولا تملّه».

- قال :- « فإذا فتر - بعض الفتور من غير ملالة - نظر إلى عنقها، فإذا عليها قلائد من قصب من ياقوت أحمر، وسطها لوح صفحته درّة، مكتوب فيها : «أنت - يا وليّ الله - حبيبي، وأنا الحوراء حبيبتك، إليك تناهت نفسي و إليّ تناهت نفسك».

(١) المصدر: المنظوم.

(٢) النسختين: تهني له. التصحيح من المصدر.

وفي هامش النسختين: الأريكة: سرير مزين في قبة أو بيت (مل: بخطه دام ظله).

ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ أَلْفَ مَلِكٍ يَهْتَوْنَهُ بِالْجَنَّةِ، وَيَزَوِّجُونَهُ بِالْحَوْرَاءِ».

- قال :- « فينتهون إلى أوّل باب من جنانه ، فيقولون للملك الموكّل بأبواب جنانه : « استأذن لنا على وليّ الله ، فَإِنَّ اللَّهَ بَعَثَنَا إِلَيْهِ نَهْتُوهُ » .

فيقول لهم الملك : « حَتَّى أَقُولَ لِلْحَاجِبِ فَيُعَلِّمُهُ بِمَكَانِكُمْ » .

- قال :- « فيدخل الملك إلى الحاجب - وبينه وبين الحاجب ثلاث جنان ، حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى أَوَّلِ بَابٍ - فيقول للحاجب : « إِنَّ عَلَى بَابِ الْعَرْصَةِ أَلْفَ مَلِكٍ ، أَرْسَلَهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ لِيَهْتُوا وَلِيَّ اللَّهِ ، وَقَدْ سَأَلُونِي أَنْ أَذِنَ لَهُمْ عَلَيْهِ » .
« فيقول الحاجب : « إِنَّهُ لَيُعْظَمُ عَلَيَّ أَنْ اسْتَأْذَنَ لِأَحَدٍ عَلَى وَلِيِّ اللَّهِ ، وَهُوَ مَعَ زَوْجَتِهِ الْحَوْرَاءِ » .

- قال :- « وبين الحاجب وبين وليّ الله جَنَّتَانِ » .

- قال :- « فيدخل الحاجب إلى القيم ، فيقول له : « إِنَّ عَلَى بَابِ الْعَرْصَةِ أَلْفَ مَلِكٍ أَرْسَلَهُمْ رَبُّ الْعَرْزَةِ يَهْتَوْنَ وَلِيَّ اللَّهِ ، فَاسْتَأْذِنَ لَهُمْ » .

فَيَتَقَدَّمُ الْقِيَمُ إِلَى الْحَدَّامِ ، فيقول لهم : « إِنَّ رَسَلَ الْجَبَّارِ عَلَى بَابِ الْعَرْصَةِ وَهُمْ أَلْفَ مَلِكٍ ، أَرْسَلَهُمْ [رَبُّ الْعَرْزَةِ]^(١) يَهْتَوْنَ وَلِيَّ اللَّهِ ، فَاعْلَمُوهُ بِمَكَانِهِمْ » .

- قال :- « فَيُعَلِّمُونَهُ ، فَيُؤْذِنُ لِلْمَلَائِكَةِ ، فَيَدْخُلُونَ عَلَى وَلِيِّ اللَّهِ - وَهُوَ فِي الْغُرْفَةِ ، وَلَهَا أَلْفُ بَابٍ ، وَعَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِهَا مَلِكٌ مُوَكَّلٌ بِهِ - فِإِذَا أُذِنَ لِلْمَلَائِكَةِ بِالْدُخُولِ عَلَى وَلِيِّ اللَّهِ فَتَحَ كُلُّ مَلِكٍ بَابَهُ الْمُوَكَّلَ بِهِ » .

- قال :- « فَيَدْخُلُ الْقِيَمُ كُلَّ مَلِكٍ مِنْ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْغُرْفَةِ ، فَيُبَلِّغُونَهُ رِسَالَةَ الْجَبَّارِ - جَلٍّ وَعَزٍّ - وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ - تَعَالَى - : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴾ مِنْ أَبْوَابِ الْغُرْفَةِ ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ [٢٤-٢٣/١٣] - إِلَى آخِرِ الْآيَةِ - » .

- قال :- « وَذَلِكَ قَوْلُهُ - تَعَالَى - : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ﴾ [٢٠/٧٦] ، يَعْنِي بِذَلِكَ وَلِيَّ اللَّهِ وَمَا هُوَ فِيهِ مِنَ الْكِرَامَةِ وَالنَّعِيمِ وَالْمُلْكِ

العظيم الكبير، إِنَّ الملائكة من رسل الله - تعالى - يستأذنون عليه، فلا يدخلون عليه إلَّا بإذنه - فذلك الملك العظيم الكبير - .»

- قال :- «والأنهار تجري من تحت مساكنهم، وذلك قول الله تعالى : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ﴾ [٢١/١٨] ، والثمار دانيةٌ منهم وهو قوله عزَّ وجلَّ :- ﴿ وَدَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ﴾ [١٤/٧٦] من قربها منهم، يتناول المؤمن من النوع الذي يشتهيه من الثمار بفيه - وهو متكئ - وأنَّ الأنواع من الفاكهة ليقلن لوليِّ الله : «يا وليُّ الله - كُلني قبل أن تأكل هذا قبلي» .

- قال :- «وليس من مؤمن في الجنة إلَّا وله جنان كثيرة معروشات وغير معروشات، وأنهار من خر، وأنهار من ماء، وأنهار من لبن، وأنهار من عسل؛ فإذا دعا وليُّ الله بغذائه أتى بما تشتهي نفسه عند طلبه الغذاء من غير أن يسمي شهوته» .

- قال :- «ثمَّ يتخلَّى مع إخوانه، ويزور بعضهم بعضاً، ويتنعمون في جنَّاتهم في ظلٍّ ممدود، في مثل ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وأطيب من ذلك؛ لكلِّ مؤمن سبعون زوجة حوراء، وأربع نسوة من الآدميين؛ والمؤمن ساعة مع^(١) الحوراء وساعة مع الآدمية، وساعة يخلو بنفسه على الأرائك متكأً ينظر بعضهم إلى بعض .

و إِنَّ المؤمن ليغشاه شعاع نور - وهو على أريكته - ويقول لخدَّاه : «ما هذا الشعاع اللامع ؟ لعلَّ الجبار لحظني» .

فيقول له خدَّاه : «قدَّوس قدَّوس، جلَّ جلال الله - بل هذه حوراء من نسائك، ثمَّن لم تدخل بها بعدُ، أشرفت عليك من خيمتها شوقاً إليك، وقد تعرَّضت لك وأحبَّت لقاءك، فلما أن رأتك متكأً على سريرتك تبسَّمت نحوك شوقاً إليك، فالشعاع الذي رأيت والنور الذي غشيك هو من بياض ثغرها وصفائه ونقاته ورقَّته» . - قال :- «فيقول وليُّ الله : «اخذنوها فتزلي إليَّ» .

فيبتدر عليها ألف وصيف وألف وصيفة، يبشرونها بذلك . فتزلي إليه من

خيمتها - وعليها سبعون حلّة منسوجة بالذهب والفضّة، مكلّلة بالدرّ والياقوت والزبرجد، صبغهنّ المسك والعنبر بألوان مختلفة، كاعتب مقطوعة خميصه كفلاء سوقاء^(١)، يرى منخ ساقها من وراء سبعين حلّة، طولها سبعون ذراعاً، وعرض مابين منكبها عشرة أذرع.

فإذا دنت من وليّ الله، أقبلت الخدّام بصحائف الذهب والفضّة، فيها الدرّ والياقوت والزبرجد، فيثرونه عليها.
ثمّ يعانقها وتعانقه، فلا ميل ولا تمّل.
قال الراوي: ثمّ قال أبو جعفر عليه السلام:

«أما الجنان المذكور في الكتاب، فإنّهنّ: جنّة عدن، وجنّة الفردوس، وجنّة نعيم، وجنّة المأوى».

- قال -: «وإنّ الله - تعالى - جنانا محفوفة بهذه الجنان، وإنّ المؤمن ليكون له من الجنان ما أحبّ واشتهى، يتنعم فيهنّ كيف يشاء. وإذا أراد المؤمن شيئاً إنّما دعواه به إذا أراد أن يقول: «سبحانك اللهم»؛ فإذا قالها تبادرت إليه الخدّام بما اشتهى من غير أن يكون طلبه منهم، أو أمر به؛ وذلك قول الله - تعالى -: ﴿دَعُوهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾^(٢) يعني الخدّام، قال -: ﴿وَءَاخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣)، يعني بذلك عند ما يقضون من لذّاتهم - من الجماع والطعام والشراب - يحمدون الله - تعالى - عند فراغهم.

وأما قوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّغْلُومٌ﴾^(٤) - قال -: يعلمه الخدّام، فيأتون به أولياء الله قبل أن يسألوهم إيّاه.

وأما قوله: ﴿فَوَاكِهَ وَهُم مُّكْرَمُونَ﴾^(٥) - قال -: فإنّهم لا يشتهون شيئاً في الجنّة إلّا أكرموا به. - انتهى -.

(١) هامش النسختين: «الكاعب هي الجارية حين يبدو ثديها للنهود. والمقطوعة: المهتاجة للننك. والخميص: الضامرة البطن. والكفلاء: الغليظة الجسم. والسوقاء: الطويلة الساقين أو حسنهما» (مل + بخطه دام فيضه).

وعن النبي ﷺ ^(١) «أن أدنى أهل الجنة منزلاً من له ثمانون ألف خادم، واثنان وتسعون درجة» ^(٢)، وتنصب له قبة من لؤلؤ وزبرجد ويقوت كما بين الجابية وصنعا.

وعنه ﷺ ^(٣) : «إن أهل الجنة لا يتغوطون ولا يبولون؛ طعامهم جشاً»^(٤) ورشح كالمسك، يلهمون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس».

وعنه ﷺ ^(٥) : «والذي أنزل الكتاب على محمد، إن أهل الجنة ليزدادون جالاً وحسناً كما يزدادون في الدنيا قباحة وهماً».

وفي كتاب الحسين بن سعيد الأهوازي ^(٦)، عن أبي بصير، عن أحدهما ﷺ - قال -: «إذا كان يوم الجمعة وأهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار، عرف أهل الجنة يوم الجمعة لما يرون من تضاعف اللذة والسرور؛ وعرف أهل النار يوم الجمعة، وذلك أنه تبطش بهم الزبانية».

وفيه ^(٧) عن أبي بصير، عن أبي جعفر ﷺ قال : «إذا كان يوم القيامة نادى الجنة ربها، فقالت : يارب أنت العدل قد ملأت النار من أهلها كما وعدتها ولم تملأني كما وعدتني».

فيخلق الله خلقاً لم يروا الدنيا فيملأ بهم الجنة - طوبى لهم - .
وفي حديث آخر ^(٨) : «لم يروا غموم الدنيا ولا همومها».

(١) الترمذي: ٦٩٥/٤، كتاب صفة الجنة، باب (٢٣) ماجاء مالأدنى أهل الجنة من الكرامة، ح ٣٩٣٢٧. كنز العمال: ٤٧٦/١٤، ح ٣٩٣٢٧.

(٢) في المصادر التي ذكرنا: اثنان وسبعون زوجة.

(٣) جاء مع فرق يسير وإضافة في مسلم: ٢١٨٠-٢١٨١، كتاب صفة الجنة، ح ١٨-٢٠. كنز العمال: ٤٦٩/١٤ و ٤٨١ و ٤٨٦، ح ٣٩٢٩٤ و ٣٩٣٤٨ و ٣٩٣٦٧.

(٤) الجشأ: ريح يخرج من الفم مع الصوت عند الشبع.

(٥) روضة الواعظين: ٥٨١. الدر المنثور: ٩٤/١، البقرة: ٢٥.

(٦) الزهد: باب أحاديث الجنة والنار، ٩٩، ح ٢٦٨. عنه البحار: ١٩٨/٨، ح ١٩٣.

(٧) نفس المصدر: ٩٩. وقد سقط من المصدر «أبو بصير». البحار: الصفحة السابقة.

(٨) نفس المصدر: ١٠٣. تفسير القمي: ٣٣٤/٢، سورة ق.

في طوبى والتسليم

قال أمير المؤمنين - عليه الصلاة والسلام - ^(١) « طوبى شجرة في الجنة أصلها في دار رسول الله ﷺ، فليس من مؤمن إلا وفي داره غصن من أغصانها لا ينوي في قلبه شيئا إلا أتاه ذلك الغصن به، ولو أن رابكا مجدًا سار في ظلها مائة عام لم يخرج منها، ولو أن غرابا طار من أصلها ما بلغ أعلاها حتى يبيض هرا».

قال بعض المحققين ^(٢) :

« وتأويل ذلك من جهة العلم : أن المعارف الإلهية - سبًا ما يتعلق بأحوال الآخرة وما لا تستقل بإدراكه العقول على طريقة الفكر البحثي - إنما يقتبس من مشكاة نبوة خاتم الأنبياء - عليه وعليهم السلام - ونور ولايته المتدمج في رسالته، المنتشر أضواؤه من ولاية أفضل أوصيائه عليّ عليه السلام في نفوس القابلين للهدى والإيمان، المستعدين للعلم والعرفان ؛ فإن آثار العلوم الإلهية والمعارف الحقيقية إنما نشأت في قلوب عرفاء هذه الأمة المرحومة من بذر ولايته ونجم هدايته ^(٣) .

(١) أمالي الصدوق : المجلس التاسع والثلاثون، ح ٧، ٢٩٠. الكافي : كتاب الإيمان والكفر، باب المؤمن وعلاماته وصفاته، ح ٣٠، ٢/٢٣٩.

(٢) الأسفار الأربعة : ٣٧٩/٩. راجع أيضا مفاتيح الغيب : ٦٧٩.

(٣) مل : بدر ولايته ونجم هدايته. كتب في هامش (ر) : « البذر يترى بالنجم - بخطه ره ».

- كما أفصح عنه قول النبي ﷺ^(١) : « أنا مدينة العلم وعليّ بابها » .
ونسبة ذاته المقدّسة بالنسبة إلى سائر الأولياء والعلماء بالولادة
المعنويّة كنسبة آدم أبي البشر إلى سائر الناس بالولادة الصوريّة ؛ ولذلك
ورد عن النبي ﷺ أنّه قال^(٢) : « يا عليّ أنا وأنت أبوا هذه الأمة » .
وروى العاقمة بإسنادهم عن ممام بن أبي علي^(٣) ، قال : قلت لكعب
الحبر : « ما نقول في هذه الشيعة - شيعة علي بن أبي طالب ؟ »
فقال : « يا ممام - ليّ أجْدُ صفّتهم في كتاب الله المنزل، إنّهم حزب الله
وأنصار دينه وشيعته وليّهم ، وهم خاصّة الله من عباده ونجباؤه من خلقه ؛
اصطفاهم لدينه وخلقهم لجنته ، مسكنهم الجنّة : الفردوس الأعلى ، في خيام
الدرّ وغرف اللؤلؤ ، وهم المقرّبون الأبرار ، يشربون من الرحيق المختوم ، وتلك
عين يقال لها : « تسنيم » ، لا يشرب منها غيرهم ؛ فإنّ تسنيم عين وهبها الله
لفاطمة بنت محمّد زوجة علي بن أبي طالب ، يخرج من تحت قائمته العرش
قبتها ، على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك ، ثمّ تسنم فيشرب منها
شيعتها وأحبّائها .
و إنّ لقبّتها لأربع قوائم ، قائمة من لؤلؤة بيضاء ، تخرج من تحتها عين
تسيل في سبل أهل الجنّة ، يقال لها « السلسبيل » ، وقائمة من درّة صفراء^(٤)
تخرج من تحتها عين يقال لها « طهور » ، وهي التي قال الله - عزّ وجلّ - في
كتابه : ﴿ وَ سَقَّيْنَهُمْ رَبَّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ [٢١/٧٦] .
-
- (١) المستدرک للحاکم : ١٢٦/٣ . كنز العمال : ٦١٤/١١ ، ح ٣٢٩٧٨ . و ١٤٨/١٣ ، ح ٣٢٤٦٣ .
راجع تحريجات الحديث في الغدير : ٨١-٦١/٦ . وملحقات إحقاق الحق : ٥٠١-٤٦٩/٥ .
- (٢) مناقب آل أبي طالب : ١٠٥/٣ ، فصل في أنّه ﷺ المعني بالإنسان و... جاء في كمال
الدين (٢٦١) ، باب نص النبي ﷺ على القائم ﷺ ، ح (٧) عن النبي ﷺ : « أنا وعلي
أبوا هذه الأمة » .
- (٣) لم أعثر على ترجمته . وجاء الحديث في بشارة المصطفى : ٦٠ . عنه البحار : ١٢٨/٦٨ ، ح ٥٩ .
تأويل الآيات : المطففين/ ٢٧ ، ٧٧٨-٧٧٩ ، ح ١١ ، مع اختلاف يسير .
- (٤) مل : درّة الصفراء .

وقائمة من زمردة خضراء تخرج من تحتها عينان نضاختان من خمر وعسل ، فكلّ عين منها تسيل إلى أسفل الجنان إلّا التسليم ، فإنّها تسنم إلى عليّين ، فيشرب منها خاصّة أهل الجنّة - وهم شيعة عليّ وأحباؤه - تلك قول الله - عزّ وجلّ - في كتابه : ﴿ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ * خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ * وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [٢٨: ٢٥/٨٣] فهنيئاً لهم .

- ثمّ قال كعب :- « والله لا يحبهم إلّا من أخذ الله منه الميثاق » .

وعن الإمام الباقر (عليه السلام) : « تسنيم أشرف شراب أهل الجنّة ، يشربه محمّد وآل محمّد صرفاً ، ويمزج لأصحاب اليمين وسائر أهل الجنّة » .

أفوالشرعية

في الوسيلة واللواء^(١)

روى الصدوق^(٢) بإسناده عن أبي سعيد الخدري ، - قال :- قال رسول الله ﷺ : « إذا سألت الله - تعالى - شيئاً ، فأسأله في الوسيلة » .

فسألت النبي ﷺ عن الوسيلة ؟

فقال : « هي درجتي في الجنّة ، وهي ألف مرقاة ، ما بين المرقاة إلى المرقاة

(١) تأويل الآيات الظاهرة: الصفحة السابقة. عنه وعن كتاب المختصر: البحار: ١٥٠/٨ ، ح ٨٥ .
و ٣/٢٤ ، ح ٨ . ٢٦٦/٢٤ ، ح ٢٩ . و ٣١٨/٢٦ ، ح ٨٨ .

(٢) كتب في هامش نسخة (ر): وفي حديث العامة في صفة اللواء ما يقرب من هذا ، وفي آخره : «...وعنده سبعون ألف صف من الملائكة ، في كلّ صف خمسمائة علم ، ألف ملك يسبحون الله ويقدمونه» بخطه ره .

(٣) معاني الأخبار: باب معنى الوسيلة: ١١٦ .
أمال الصدوق: المجلس الرابع والعشرون ، ح ٤ ، ١٧٨ . تفسير القمي: قوله تعالى: ﴿ ألقيا في جهنم كل كفار عنيد ﴾ ، ٣٣٢/٢ ، وفيه فروق يسيرة .
بصائر الدرجات: الجزء الثامن ، باب (١٧) في أمير المؤمنين (عليه السلام) أنّه قسم الجنة والنار ، ٤١٦-٤١٨ ، ح ١١ . عنها البحار: ٣٢٦/٧-٣٢٨ ، ح ٢ .

حضر الفرس الجواد شهرا، و هي مابين مرقاة جوهر إلى مرقاة زبرجد، و مرقاة ياقوت إلى مرقاة ذهب، و مرقاة ذهب إلى مرقاة فضة.

فيؤتى بها يوم القيامة حتى تنصب مع درجة النبيين، فهي في درج النبيين كالقمر بين الكواكب، فلا يبقى يومئذ نبي ولا صديق ولا شهيد إلا قال: «طوبى لمن كانت هذه الدرجة درجته».

فيأتي النداء من عند الله - تعالى - يسمع النبيين وجميع الخلق: «هذه درجة محمد».

فأقبل - وأنا يومئذ مترز بريطة^(١) من نور، على تاج الملك، و إكليل الكرامة - وعلي بن أبي طالب أمامي، وبيده لوائي - وهو لواء الحمد - مكتوب عليه: «لا إله إلا الله، المفلحون هم الفائزون بالله»؛ و إذا مررنا بالنبيين قالوا: «هذان ملكان مقربان لم نعرفهما ولم نرهما»؛ و إذا مررنا بالملائكة قالوا: «هذان نبيان مرسلان».

حتى أعلو الدرجة - وعلي يتبعني - حتى إذا صرت في أعلى درجة منها - وعلي أسفل مني بدرجة - فلا يبقى يومئذ نبي ولا صديق ولا شهيد إلا قال: «طوبى لهذين العبدین، ما أكرهما على الله».

فيأتي النداء من قبل الله - تعالى - يسمع النبيين والصديقين والشهداء والمؤمنين: «هذا حبيبي محمد، وهذا وليي علي، طوبى لمن أحبه، و ويل لمن أبغضه وكذب عليه».

- ثم قال رسول الله ﷺ: «فلا يبقى يومئذ أحد أحبك - يا علي - إلا استروح إلى هذا الكلام وبيض وجهه وفرح قلبه، ولا يبقى أحد ممن عاداك ونصب لك حزبا أو جحد لك حقاً، إلا اسود وجهه واضطربت قدماه».

* * *

«فبينما أنا كذلك إذا ملكان قد أقبلا إلي: أما أحدهما فرضوان، خازن

(١) الريغة: كل ثوب يشبه الملحفة.

(٢) الإكليل: التاج.

الجنة؛ وأما الآخر فمالك خازن النار؛ فيدنو رضوانُ فيقول: «السلام عليك يا أحمد».

فأقول: «السلام عليك أيُّها الملك، من أنت؟» فما أحسن وجهك وأطيب ربحك». فيقول الملك: «أنا رضوان خازن الجنة، وهذه مفاتيح الجنة بعث بها إليك ربُّ العزة، فخذها يا أحمد».

فأقول: «قد قبلت ذلك من ربِّي، فله الحمد على ما فضَّلني به؛ ادفَعها إلى أخي علي بن أبي طالب».

- ثمَّ يرجع رضوان - فيدنو مالك فيقول: «السلام عليك يا أحمد».

فأقول: «السلام عليك أيُّها الملك، من أنت؟» فما أقبح وجهك وأنكر رؤيتك». فيقول: أنا مالك، خازن النار، وهذه مقاليد النار بعث بها إليك ربُّ العزة، فخذها يا أحمد».

فأقول: «قد قبلت ذلك من ربِّي، فله الحمد على ما فضَّلني به، ادفَعها إلى أخي علي بن أبي طالب».

فيقبل عليٌّ ومعه مفاتيح الجنة ومقاليد النار، حتَّى يقف على عَجْز جهنَّم، وقد تطايرها شررها وعلا زفيرها واشتدَّ حرُّها وعليٌّ أخذ بزمامها. فتقول له جهنَّم: «جزني يا عليٌّ، قد أطفأ نورك لحي».

فيقول لها عليٌّ: «قَرِّي يا جهنَّم؛ خذي هذا عدوي، واتركي هذا وليي». فلجهنَّم يومئذٍ أشدُّ مطاوعة لعلِّي من غلام أحدكم لصاحبه، فإن شاء يذهبها يمينه وإن شاء يذهبها يسره؛ ولجنة يومئذٍ أشدُّ مطاوعة لعلِّي فيما يأمرها به من جميع الخلائق».

وفي حديث آخر^(١): «... وإنَّ آدم وجميع خلق الله يستظلُّون بظلِّ

(١) أمالي الصدوق: المجلس الثاني والخمسون، ح ١٤، ٤٠٢. عنه البحار: ١/٨-٢، ح ١. كشف الغمة: في قول النبي ﷺ أنت واري... ٣٣٨/١. عنه البحار: ٣٨/٣٤١. وأورده ابن بطريق في العمدة (الفصل التاسع والعشرون: ٢٢٩) عن أحمد بن حنبل.

لوائ يوم القيامة ، وطوله مسيرة ألف سنة ، سنانه ياقوتة حمراء ، قصبتة فضة بيضاء ، زجه زبرجدة خضراء ، له ثلاث ذوائب من نور : ذؤابة في المشرق ، وذؤابة في المغرب ، وذؤابة في وسط الدنيا ؛ مكتوب عليها ثلاثة أسطر : الأول « بسم الله الرحمن الرحيم » ، والآخر « الحمد لله رب العالمين » ، والثالث « لا إله إلا الله » ، محمد رسول الله » ؛ طول كل سطر مسيرة ألف سنة ، وعرضه مسيرة ألف سنة .

وفي الكافي^(١) عن أمير المؤمنين عليه السلام ما يقرب من الحديث المذكور - بزيادة بسط - ولكن ليس فيه قصة الملكين إلى آخر الحديث ، وفيه :
« إن الرسل والأنبياء عليه السلام قد وقفوا على المراقي ، وأعلام الأزمنة وحجج الدهور عن أيماننا ، قد تجللتهم حلل النور والكرامة ، لايرانا ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا بهت بأنوارنا وعجب من ضيائنا وجلالتنا » .

وفي حديث الباقر عليه السلام^(٢) : « ثم يدعى بنا ، فيدفع إلينا حساب الناس ، فنحن - والله - ندخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ؛ ثم يدعى بالنبيين ، فيقامون صقن عند عرش الله حتى نفرغ من حساب الناس ؛ فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بعث رب العزة عليا ، فأنزلهم منازلهم من الجنة وزوجهم ؛ فعلي - والله - الذي يزوج أهل الجنة في الجنة ، وماذاك إلى أحد غيره - كرامة من الله وفضلا فضله الله به ومن به عليه - وهو - والله - يدخل أهل النار النار ، وهو الذي يغلق على أهل الجنة إذا دخلوا فيها أبوابها ، لأن أبواب الجنة إليه وأبواب النار إليه » .

وروى العائمة بأسنادهم عن عبد الله بن عمر^(٣) - قال :- قال رسول الله

(١) الكافي : خطبة الوسيلة : ٢٥/٨ .

(٢) الكافي : ١٥٩/٨ ، ح ١٥٤ . عنه البحار : ٣٣٧/٧ ، ح ٢٤ .

(٣) رواه الصدوق عن عبد الله بن عمر في الأمالي : ٤٤٢ ، المجلس السابع والخمسون ، الحديث الأخير . عنه البحار : ٢٣٢/٧ ، ح ٣ . وجاء ما يقرب منه مع إضافة في صدر الحديث في الكافي (١٥٩/٨ ، ح ١٥٤) عن جابر .

علي بن أبي طالب عليه السلام : « إذا كان يوم القيامة يوقى بك - يا علي - على نحيب من نور ، على رأسك تاج قد أضاء نوره وكاد يحطف أبصار أهل الموقف ؛ فيأتي النداء من عند الله - جلّ جلاله - : أين خليفة محمد رسول الله ؟ فيقول علي : « ها أنا ذا » .

- قال : - فينادي المنادي : « يا علي - أدخل من أحبك الجنة ، ومن عاداك النار ، وأنت قسم الجنة والنار » .

أفوالشعرية

قال أمير المؤمنين عليه السلام ^(١) : « إنّ للنار سبعة أبواب : [باب] يدخل منه فرعون وهامان وقارون ، وباب يدخل منه المشركون والكفار ممن لا يؤمن بالله طرفة عين ، وباب يدخل منه بنو أمية - هو لهم خاصة لا يزاحمهم فيه أحد أبدا - وهو باب لظى ، وهو باب سقر ، وهو باب الهاوية يهوي بهم سبعين خريفا ، [فكلما] هوى بهم سبعين خريفا فاز بهم فورة قذف بهم في أعلاها سبعين خريفا ، ثم هوى بهم كذلك سبعين خريفا ، ^(٢) فلا يزالون هكذا أبدا خالدين محلّدين ، وباب يدخل مبغضونا ومحاربونا وخاذلونا ، وإنه لأعظم الأبواب وأشدّها حرّا » .

وقال الصادق عليه السلام ^(٣) : « بينا رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم قاعد إذ نزل جبرئيل عليه السلام وهو كثيب حزين متغير اللون ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « يا جبرئيل - ما لي أراك كئيبا حزينا ؟ فقال : يا محمد - فكيف لا أكون كذلك ، وإنما وضعت منافيخ جهنم اليوم » .

(١) الخصال : باب السبعة : ح ٥١ ، ٣٦١/٢ . عنه البحار : ٢٨٥/٨ ، ح ١١ .

(٢) مل :- باب .

(٣) ما بين المعقوفتين إضافة من علم اليقين ، ساقطة من النسختين .

(٤) روى مايقرب منه القمي في تفسيره : ٨١/٢ ، سورة الحج/٢٢ . البحار : ٢٨٠/٨ ، ح ١ .

فقال رسول الله ﷺ : « وما منافخ جهنم - ياجبرئيل ؟ » فقال : « إن الله تعالى أمر بالنار فأوقد عليها ألف عام حتى احترت ، ثم أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ، ثم أمر بها فأوقد عليها ألف عام^(١) حتى اسودت وهي سوداء مظلمة ، فلو أن حلقة من السلسلة - التي طولها سبعون ذراعاً - وضعت على الدنيا ، لذابت الدنيا من حرها ، ولو أن قطرة من الرقوم والضرير قطرت في شراب أهل الدنيا ، مات أهل الدنيا من تنها^(٢) . - قال :- « فبكى رسول الله ﷺ ، وبكى جبرئيل ﷺ ؛ فبعث الله إليهما ملكاً فقال : « إن ربكما يقرؤكما السلام ويقول : « إني قد أمنتكما من أن تذنبا ذنباً أعذبكما عليه » .

وقال الباقر ﷺ^(٣) لما نزلت هذه الآية : ﴿ وَجِبَاءٌ يَوْمُضُ بِجَهَنَّمَ ﴾ [٢٣/٨٩] سئل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال :

« أخبرني الروح الأمين أن الله لا إله غيره إذا جمع الأولين والآخرين أنى بجهمهم تقاد بألف زمام ، أخذ بكل زمام ألف ملك من الغلاظ الشداد ، لها هدة وتغيظ وزفير ، وإنها لتزفر الزفرة ، فلولاً أن الله أخرهم إلى الحساب لأهلك الجميع .

ثم يخرج منها عنق محيط بالخلائق - البر منهم والفاجر - فاخلق الله عبداً من عباده - ملكاً ولا نبي - إلا ينادي : « يارب ، نفسي نفسي » ، وأنت تقول : « يارب أمي أمي » - الحديث وقد مضى^(٤) -

وقال الباقر ﷺ^(٥) : « إن أهل النار يتعاونون كما يتعاونى الكلاب والذئاب

(١) أضيف في هامش (ر) وعليه علامة الاستدراك : « حتى احترت ثم أمر بها فأوقدت عليها ألف عام » ثم كتب تعليقا عليها : « الظاهر أن فيه تكراراً فإن هذا الحديث قد تنى ذكره وليس في الثانية هذا التكرار - بخطه ره .

(٢) أمالي الصدوق : المجلس ٣٣ ، ح ٤ ، ٢٤١ . وفي تفسير القمي : ٤٥١/٢ ، مع فروق يسيرة . البحار : ١٢٥/٧ ، ح ١ . ٦٥/٨ ، ح ٢ . و ٢٩٣ ، ح ٣٦ .

(٣) مضى في باب السياق والصراط .

(٤) أمالي الصدوق : المجلس الثاني والثمانون ، ح ١٤ ، ٦٥١ . عنه البحار : ٢٨١/٨ ، ح ٣ .

ما يلقون من أليم العذاب ؛ ما ظنَّك بقوم لا يُقضى عليهم فيموتوا ، ولا يخفف عنهم من عذابها ؛ عطاش فيها جياع ، كليله أبصارهم ، صمَّ بكمِّ عمي ، مسوِّدة وجوههم ، خاسئين فيها نادمين ، مغضوبٌ عليهم فلا يُرحمون ، ومن العذاب لا يخفف عنهم ، وفي النار يسجرون ، ومن الحميم يشربون ، ومن الرزقوم يأكلون ، وبكلاليب النار يحطمون ، وبالمقامع يُضربون ، والملائكة الغلاظ الشداد لا يرحمون ، فهم في النار يُسحبون على وجوههم ، ومع الشياطين يُقرنون ، وفي الأنكال والأغلال يصفَّدون ؛ إن دَعُوا لم يُستجب لهم ، وإن سألوا حاجة لم يُقضى لهم ؛ هذه حال من دخل النار .

وقال عليه السلام^(١) : « إنَّ رسول الله ﷺ لما أُسري به لم يمرَّ بمخلوق من خلق الله إلَّا رأى ما يحبُّ من البشر والطف والسرور ، حتَّى مرَّ بمخلوق من خلق الله ، فلم يلتفت إليه ولم يقل شيئا ، فوجده قاطبا عباسا ؛ فقال : « يا جبرئيل ، ما مررت بمخلوق من خلق الله إلَّا رأيت البشر والطف والسرور منه إلَّا هذا ، فنَّ هذا ؟ »

قال : « هذا مالك ، خازن النار [وهكذا خلقه ربُّه]

قال : فإني أحبُّ أن تطلب إليه أن يُريني النار »^(٢)

فقال له جبرئيل : « إنَّ هذا عمَّد رسول الله ، قد سألتني أن أطلب إليك أن تريه النار .

- قال : - « فأخرج عُنقا منها ، فرآها ؛ فافتَرَّ صاحكا حتَّى قبضه الله عزَّ وجلَّ » .

ورواها الحسين بن سعيد الأهوازي في كتابه بأدنى تفاوت^(٣) .

(١) أمالي الصدوق : المجلس السابع والثمانون ، ح ٦ ، ٦٩٦-٦٩٧ . عنه البحار : ٢٨٤/٨ ، ح ٩ .

(٢) الإضافة بين المعقوفتين من المصدر ولم تكن في النسخ .

(٣) الزهد : باب أحاديث الجنة والنار ، ٩٩ ، ح ٢٧١ ، عن الصادق عليه السلام .

عنه البحار : ٢٨٤/٨ ، ح ٩ .

وروى فيه^(١) عن زيد بن علي، عن آبائه، عن علي^(عليه السلام) قال: قال رسول الله^(صلى الله عليه وآله): «إِنَّ نَارَكُمْ هَذِهِ لَجَزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جِزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، وَلَقَدْ أُطْفِئَتْ سَبْعِينَ مَوْءً بِالْمَاءِ، وَ لَوْلَا ذَلِكَ لَمَّا اسْتَطَاعَ آدَمِيُّ أَنْ يَطْفِئَهَا^(٢) إِذَا تَهَبَّتْ، وَ إِنَّهُ لَتَوْتِي بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى تَوْضَعَ عَلَى النَّارِ، [فَتَصْرُخُ صَرْخَةً]^(٣) مَا يَبْقَى مَلِكٌ مَقْرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مَرْسَلٌ إِلَّا جِثَا بِرُكْبَتَيْهِ فَرَعَا مِنْ صَرْخِهَا^(٤)».

وعن ابن بكير، عن أبي عبد الله^(عليه السلام) قال: «إِنَّ فِي جَهَنَّمَ لَوَادٍ لِلْمُتَكَبِّرِينَ يُقَالُ لَهُ: سَقَرٌ؛ شَكَى إِلَى اللَّهِ شِدَّةَ حَرِّهِ، وَسَأَلَهُ أَنْ يَأْذُنَ لَهُ أَنْ يَتَنَفَّسَ؟ فَأْذَنَ لَهُ، فَتَنَفَّسَ، فَأَحْرَقَ جَهَنَّمَ».

وفي رواية أخرى عن النبي^(صلى الله عليه وآله) قال: «لَوْ كَانَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ مِائَةُ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ، ثُمَّ تَنَفَّسَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَأَصَابَهُمْ نَفْسُهُ لَأَحْرَقَ الْمَسْجِدَ وَمَنْ فِيهِ».

وعنه^(٥): «إِنَّ فِي النَّارِ لَحَيَاتٍ مِثْلَ أَعْنَاقِ الْبُخْتِ، يَلْسَعْنَ أَحَدَهُمُ اللَّسْعَةَ فَيَجِدُ مَحْوَتَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيفًا؛ وَإِنَّ فِيهَا لَعُقَارِبَ كَالْبَغَالِ الْمُؤَكَّفَةِ^(٦)، يَلْسَعْنَ أَحَدَهُمْ فَيَجِدُ مَحْوَتَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيفًا».

(١) الزهد: الباب المذكور، ١٠١، ح ٢٧٥. عنه البحار: ٢٨٨/٨، ح ٢١. وجاء ما يقرب منه في مستدرك الحاكم: كتاب الأحوال: ٥٩٣/٤.

(٢) نسخة في المصدر: أَنْ يَطْفِئَهَا.

(٣) إضافة من المصدر.

(٤) المصدر: صرختها.

(٥) الكافي: كتاب الإيمان والكفر، باب الكبير، ٣١٠/٢، ح ١٠. تفسير القمي: الزمر/٦٠، ٢٥٣-٢٥٤. المحاسن: ١٢٣، ح ١٣٨.

عنها البحار: ٢٩٤/٨، ح ٣٨. ١٨٩/٧٣، ٢٣٢/٧٣، ح ٢٨.

(٦) حلية الأولياء: ترجمة سعيد بن جبير: ٣٠٧/٤.

(٧) ما يقرب منه في مستدرك الحاكم: كتاب الأحوال: ٥٩٣/٤. المسند: ١٩١/٤.

كنز العمال: ٥٢٦/١٤، ح ٣٩٥٠٣.

(٨) في النسختين: «المؤلفة» والتصحيح من المصادر. الأكاف: كساء يلقي على ظهر الدابة.

في وجوه الفرق بين الدنيا والآخرة

في نحو الوجود الجسماني^(١)

﴿ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾

[٣٩/٤٠]

فنها : أَنَّ الدنيا لا بدَّ وأن تَفْنَى ، لأنها لم تَخْلُقْ لذاتها ، بل لتكون وسيلة إلى تحصيل نشأة أخرى وتمتعاً لها وبلغة إليها ، فلا بدَّ من انقطاعها ومصيرها إلى البوار ؛ والآخرة باقية أبداً ببقاء بارئها وقيومها ، لأنها خلقت لذاتها ، لا لشيء آخر ، فهي محل الإقامة ودار القرار .

قال أمير المؤمنين^(٢) عليه السلام : « الدنيا خلقت لغيرها ، ولم يخلق لنفسها » .

ومنها : أَنَّ الأجساد الدنيوية قابلة لنفوسها على سبيل الاستعداد ، والنفوس الأخروية فاعلة لأجسادها على سبيل الاستيجاب والاستلزام ، فهأنا ترتقي الأبدان بحسب تزايد استعداداتها إلى حدود النفوس ، وفي الآخرة يتنزل الأمر إلى النفوس فينسج منها الأبدان .

ومنها : أَنَّ القوة الخيالية في الدنيا غير الحواس الظاهرة ، وفي الآخرة تصير عينها وتتحد بها ؛ ولهذا قيل : « إِنَّ اللذة الخيالية لا تكون في الجنة » . لأنها من قضيات الوهم ، إذ من شأنه أن يتخيل أشياء على طريق التمني فتلتذ بها النفس - و « المني رأس مال المفاليس » - والآخرة دار الصدق ودار الحقائق ، ولذلك سميت ﴿ الْخَاقَةُ ﴾ [١٨/٩] ، لأنَّ فيها حوائق الأمور ، وليس فيها أباطيل

(١) مل : وجود الجسماني .

(٢) نهج البلاغة : الحكمة رقم ٤٦٣ .

وأكاذيب ولا أمنيّة، إذ ﴿فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [٧١/٤٣] نقداً، وإنما التذاذهم بالوجود المشاهد.

ومنها: أَنَّ الشهوات في الدنيا تاهية للمشتبهات، والمشتبهات في الجنة تابعة للشهوات، كما قال الله - تعالى - : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ﴾ [٣١/٤١]، فما تريد يستحضر، لأنّه يكون موجوداً ثم يستحضر، بل يستحضر فيكون موجوداً بالاستحضار، فالحضور هناك ليس بقطع المسافة.

قيل ورد في الحديث القدسي أَنَّ الله - سبحانه - يقول^(١) «يا ابن آدم خلقتك للبقاء، وأنا حيٌّ لأموت، أطعني فيما أمرتك به وإنته عمّا نهيتك عنه، أجعلك مثلي حيّاً لا تموت؛ أنا الذي أقول لشيء: «كُن»، فيكون، أطعني فيما أمرتك به أجعلك مثلي إذا قلتَ لشيء: «كُن»، فيكون».

ومنها: أَنَّ باطن الإنسان يكون ثابتاً في الآخرة، فإنّه عين ظاهر صورته في الدنيا، ويكون ظاهره فيها مثل باطنه في الدنيا متنوعاً في الصور.

ومنها: أَنَّ المادّة الحاملة للصور الدنيويّة تحتاج إلى فاعل مبائن يكملها على سبيل التربية شيئاً فشيئاً، لأنّها في عالم الحركات، فإذا زالت منها الصور احتاجت في استرجاعها إلى فاعل مبائن عن ذاته، بخلاف المادّة الحاملة للصور الأخرويّة، فإنّها قوّة نفسانيّة مستكفية بذاتها وبأسبابها الذاتية، فإذا زالت عنها الصور ففي استرجاعها يكفي تذكّرها من غير حاجة إلى تحيّم اكتساب من فاعل جديد ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ [٣٧/٨٠].

ومنها: أَنَّ المادّة الأخرويّة أشرف صورة وأسرع قبولا للصور، وأسهل انفعالا من الفاعل، لأنّها ألطف جوهرًا وأشدّقرباً من الروحانيّة بالإضافة إلى الموادّ الدنيويّة.

(١) جاء في عدة الداعي (الباب السادس، ٢٩١): «ورد في الحديث القدسي: يا ابن آدم أنا غنيّ لأفقر، أطعني فما أمرتك أجعلك غنياً لا تفقر؛ يا ابن آدم أنا حيٌّ لأموت، أطعني فما أمرتك أجعلك حيّاً لا تموت؛ يا ابن آدم أنا أقول للشيء «كُن»، فيكون؛ أطعني فما أمرتك أجعلك تقول للشيء «كُن»، فيكون».

ومنها : أَنَّ الموجودات الأخروية أقوى في الوجود وأشدَّ تحضلاً في التجوهر من الحسيات الدنياوية - كما مَرَّ بيانه في مباحث عذاب القبر .

ومنها أَنَّ الأجساد الدنياوية أجسام لحمية طبيعية مركبة من أخلاط قابلة للتغيرات والاستحالات ، معرضة للآفات ، والأجساد الأخروية ليست كذلك ، بل « لا يَمِشُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَلا يَمِشُّهُمْ فِيهَا لَغُوبٌ » ^(١) « لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى » [٥٧/٤٤] . « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » [٦٢/٢] . « جُرد مُرد مكحلون من أبناء ثلاث وثلاثين » ^(٢) دائماً .

ومنها : أَنَّ الدار الآخرة لافاعل ولا مؤثر هناك إلا الحق سبحانه ، إذ الأسباب المقابلة والعلل المتضادة مرتفعة ، وكذا الموانع والقواصر والحجب منتفية ، فلا مالك إلا هو « الْمَلِكُ يَوْمِئِذٍ اللَّهُ » [٥٦/٢٢] .

ومنها : أَنَّ الآخرة قريبة من الله ، يتكلم فيها الإنسان مع الله ، وينظر إليه بعين قلبه ، وينظر الله إليه ؛ وهذه بعيدة من الله دائرة ذاتها . بائدة هالكة ذووها ، « لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ » [٧٧/٣] ؛ كما ورد في الحديث القدسي : « ما نظرت في الأجسام مذ خلقتها » ، وأما مكاملة الأنبياء ﷺ مع الله تعالى في الدنيا ، فهي من ظهور سلطان الآخرة على قلوبهم .

ومنها : أَنَّ الآخرة نشأة الوجود والنور والإدراك والحضور والحياة والظهور ، وكلُّ ما فيها حيٌّ مدرك كما ورد في الحديث ^(٣) : « إِنَّ الْأَنْوَاعَ مِنَ الْفَاكِهَةِ لَيَقْلُنَ لَوْلِيَ اللَّهِ : يَا وَلِيَّ اللَّهِ كُلَّنِي قَبْلَ أَنْ تَأْكُلَ هَذَا قَبْلِي » . و « إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا جَلَسَ عَلَى سَرِيرِهِ اهْتَرَّتْ سَرِيرُهُ فَرَحًا » . « وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ » [٦٤/٢٩] وهذه النشأة موصوفة بمقابلات ذلك .

ومنها : أَنَّ النشأة الدنياوية لضعف وجودها التدريجي يحتاج الإنسان مادام فيها إلى مهد المكان وظنَّ الزمان ، وكلَّ منها لضعف وجوده غير مجتمع

(١) مقتبس من قوله تعالى : « لَا يَمِشُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمِشُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ » [٣٥/٣٥] .

(٢) الترمذي : كتاب صفة الجنة ، باب (١٢) ، ٦٨٣/٤ ، ح ٢٥٤٥ .

(٣) الكافي : ٩٩/٨ ، ح ٦٩ .

الأجزاء، فوجود كلٍّ منها وحضوره يقتضي فقد صاحبه وغيبته؛ وأما النشأة الأخرى فليست كذلك.

ومنها: أنَّ عدد الأبدان في الآخرة كعدد النفوس غير متناهية، لعدم التضايق والتزاحم فيها، إذ ليست في أمكنة وأبعاد، ولا في موادَّ جسمانية؛ بل اتصال بعضها ببعض اتصال عقلي وتلاقٍ معنوي.

ومنها: أنَّ النفس الواحدة فيها مع ما تتصوره وتدركه من الصور بمنزلة عالم عظيم نفسانيٍّ أعظم من هذا العالم الجسمانيِّ بما فيه، وأنَّ كلَّ ما فيها من الأشجار والأنهار والأبنية والغرف حيَّة بحياة واحدة ذاتية، هي حياة النفس التي تدركها وتوجدتها.

ومنها: أنَّه ما لم تحرب الدنيا لم توجد الآخرة، وهذا فرقان مبین؛ إذ لو كانت الآخرة من جوهر الدنيا لم يصحَّ أنَّ الدنيا تحرب، لأنَّ الدنيا إنما هي دنيا بالجواهر ونحو الوجود، لا بالتخصّصات الشخصية والامتيازات التعينية، ولا لكان كلَّ يوم دنيا أخرى، لتبدّل الأشكال والهيآت والمشخصات، ولكان القول بالآخرة تناسخاً، وكان البعث عبارة عن الدنيا بعد خرابها، وقد ثبت أنَّ الدنيا تضمحلّ وتفتي ولا تعود أبداً.

ومنها: أنَّ الآخرة لا تنتظم مع الدنيا في سلك واحد، ولا إحداها مع الأخرى في جهة واحدة أو اتصال واحد زمانيٍّ أو مكانيٍّ، وليس منها ولا من الصور الموجودة فيها في الدنيا إلا أمثلة بعيدة، ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [١٧/٣٢] ﴿وَنُنَشِّئُكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٦١/٥٦] قال ابن عباس ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء.

في أصناف اللذة والآلام وأصحابها في الآخرة

﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾ - الآيات - [١١-٧/٥٦]

نور

[اللذة في الآخرة]

اللذة إمّا عقلية أو خيالية أو حسيّة، لأنّ أصول النشآت تنحصر في هذه الثلاث، والأزواج الثلاثة بإزاء هذه الثلاث.

فأصحاب الشمال هم أهل الدنيا، إلا أنّهم إمّا يتعذّبون في دار أخرى هي من جنس النشأتين الأوليين، خلقت بالعرض - لا بالذات - وهي جهنّم، بخلاف الأوليين، فإنّ السابقين يتنعمون أينما كانوا.

وأصحاب اليمين يتنعمون في دارهم المخصّصة بهم، واللذة الخيالية في الآخرة ترجع إلى الحسيّة، لما دريت أنّ الخيال هناك يصير عين الحسّ الظاهر ويتحد به.

فاللذة في الآخرة تنحصر في قسمين: العقلية والحسيّة.

فالعقلية: كالالتذاذ بالعلوم والمعارف والأنس بالله - عزّ وجلّ - و بمقرّبي حضرته؛ وهي إمّا تكون للسابقين المقرّبين ﴿ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴾ [١٢/٥٦] على حسب درجاتهم ﴿ ثَلَاثَةٌ مِنْ الْأَوَّلِينَ * وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ [١٤-١٣/٥٦]، وهي أحلى اللذات وأشهاها.

روي في الكافي^(١) عن مولانا الصادق عليه السلام أنه قال : « لو يعلم الناس مافي فضل معرفة الله - تعالى - مامدّوا أعينهم إلى ما مُتّع به الأعداء من زهرة الحياة الدنيا ونعيمها ، وكانت دنياهم أقلّ عندهم ممّا يطوّنه بأرجلهم ، ولنعموا بمعرفة الله - تعالى - وتلذّدوا بها تلذّد من لم يزل في روضات الجنان مع أولياء الله . إنّ معرفة الله تعالى أنس من كلّ وحشة ، وصاحب من كلّ وحدة ، ونور من كلّ ظلمة ، وقوّة من كلّ ضعف ، وشفاء من كلّ سقم » .

- ثمّ قال :- « قد كان قبلكم قومٌ يُقتلون ويحرقون ويُنشرون بالمناشير وتضيق عليهم الأرض برحبها ، فما يرُدّهم عمّا هم عليه شيءٌ ممّا هم فيه من غير ترة^(٢) وتروا من فعل ذلك بهم ، ولا أذى بمانقموا منهم ، إلّا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد . فسلوا ربّكم درجاتهم ، و اصبروا على نوايب دهركم ، تدرّكوا سعيهم » .

وقال بعض الفضلاء^(٣) : « لو علم الملوك مانحن فيه من لذّة العلم لخاربونا بالسيوف » .

﴿ وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴾ [٢١/١٧] .

لأنّ المعرفة في هذه الدنيا بذر المشاهدة في الآخرة ، واللذّة الكاملة متوقّفة على المشاهدة ، لأنّ الوجود لذيدٌ ، وكماله ألدُّ ، فالمعارف التي هي مقتضى طباع القوّة العاقلة - من العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله - إذا كانت مشاهدة للنفس ، لكانت لها لذّة لا يدرك الوصف كنهها .

ولهذا ورد في الحديث^(٤) : « لا عيش إلّا عيش الآخرة » .

والوجودات متفاوتة في العالم العقليّ ، فالسعادات متفاوتة بحسبها .

(١) الكافي : الروضة ، ح ٣٤٧/٨ ، ٢٤٧/٨ .

(٢) وثّر ، يترّ ، يزة فلانا : أصابه بظلم أو مكروه .

(٣) ر : بعض العلماء .

(٤) تفسير القمي : ١٧٨/٢ ، الأحزاب/١٠ . البخاري : باب ماجاء في الرقاق ، ١٠٩/٨ .

كنز العمال : ٣٨٤/١٠ .

والله أشار مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بقوله^(١) : «درجات متفاضلات ومنازل متفاوتات، لا ينقطع نعيمها، ولا يظعن مقيمها، ولا يهرم خالدها، ولا يئأس ساكنها».

وتفاضلها إما بالنوع، أو الكم، أو الكيف؛ فإن كل نوع من الأنواع الموجودة في هذا العالم يوجد هناك على وجه عقلي وجوداً قوياً أو ضعيفاً، كما يوجد هاهنا صناعات مختلفة في نفس واحدة متفاضلة في النوع أو القوة والضعف أو الكثرة والقلّة ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ بِمَا عَمِلُوا﴾ [١٣٢/١].

نور

[اتصال الأرواح في الآخرة والتذاذهم بذلك]

ولما جاز اجتماع النفوس هناك - ولو بلغت إلى لا نهاية - لعدم تضايق بعضها عن بعض، فكلماً كثرت الأرواح المفارقة عن الأبدان المتعارفة المتولفة واتصل بعضها ببعض - اتصال معقول بمعقول - كان التذاذ كل واحد منها بالأخرى أشد، وكلماً لحق بهم من بعدهم زاد التذاذ من لحق بمصادفة الماضي، وزادت لذات الماضي بمصادفة اللاحق؛ كما قال الله - سبحانه - : ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [١٧٠/٣].

لأن كل واحد منهم هوية وجوده نورية، فيعقل ذاته، ويعقل مثل ذاته مرات كثيرة، ولأن المتلاحقين إلى غير نهاية يكون تزايد قوة كل واحد واحد ولذاته في غابر الزمان إلى غير نهاية نوعاً وكماً وكيفاً كما ذكرناه.

نور

[اللذائذ الحسية]

وأما اللذة الحسية : كاللذائذ بالطعام والشراب والنكاح والأصوات الطيبة

(١) نهج البلاغة : الخطبة ٨٥ : أولها : «وأشهد أن لا إله إلا الله...».

والنعمات الرخيمة ؛ فهي لذة المتوسّطين الصالحين من أصحاب اليمين ، كما قال تعالى : ﴿ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ * وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴾ ^(١) - إلى قوله : ﴿ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ * ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى * وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ [٤٠-٢٨/٥٦] .

وقد تكون أنواع منها للسابقين المقربين ، كما قال تعالى : ﴿ عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ * مُتَكِبِينَ عَلَيْهِا مُتَقَابِلِينَ ﴾ - إلى قوله سبحانه :- ﴿ كَأَمْثَالِ اللَّزُلِّ الْمَكْنُونِ * جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [٢٤-١٥/٥٦] .

وهذا يدلُّ على أنَّ ذلك جزاء أعمالهم دون علومهم واعتقاداتهم ؛ و يشبه أن لا يكون لهم كثير التذاذ بها ، بل ولا التفات ، كما يشعر به قوله سبحانه : ﴿ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ ﴾ لأنَّ قَرَّةَ عيونهم إنما هي في الجنة العالية .

وأما ^(٢) يحصل ذلك كلُّه بإبداع النفس تلك الصور المألوفة في عالمها وصُقعها الخاصِّ بها ، كما تبدع الصور هاهنا في قوتها المتخيَّلة ، إلَّا أنَّها هناك تكون عينية ، وقد ثبت أنَّ للنفس اقتدارا على ذلك ، و لكنَّها مادامت في هذه النشأة لا ترتب عليها آثارها ، لضعفها و اشتغالها بالمحسوسات وانهاكها فيها ، إلَّا لأصحاب الكرامات خاصَّة . وأما في الآخرة : فيكون ذلك لعامة الناس ، إلَّا أنَّ السعداء - لصفاء طويَّتهم وعدالة أخلاقهم - تكون قرناؤهم الصُّور الحسان واللؤلؤ والمرجان ؛ والأشقياء - لخبث عقائدهم ورداءة أخلاقهم واعوجاج عاداتهم - يكون جليسهـم الجحيم والزُّقوم والعقارب والحيات ؛ إذ كما أنَّ الأعمال مستتبعة للملكات في الدنيا بوجه ، فالملكات مستتبعة للأعمال في الآخرة بوجه .

(١) هامش (ر) : ذكر السدر والطلح ونحوهما- مما لا يرغب فيه رغبة بالغة - إمَّا لأنَّه مما خوطب به جماعة عظمت هذه الأمور في أعينهم ويشتهونه غاية الشهوة ، وإمَّا لأنَّ كل شيء يكون في الدنيا فله صورة في الآخرة وكثيرا ما يكون صورته الدنياوية سمجة كريمة ، وصورته في الآخرة في غاية الحسن واللطفة . أولاترى أنَّ أهل الإيمان كثيرا ما يكونون في الدنيا شعثا غبرا صفر الوجوه ، وفي الآخرة وجوههم أضوء من الشمس ، وخلفهم الصائم عند الملائكة أطيب من رائحة المسك الأذفر - منه رو .

(٢) مقتبس مما جاء في تفسير سورة الواقعة لصدرالمُتأهِّلين : ٣٦-٣٤/٧ .

وهذا معنى قول النبي ﷺ^(١) : « إِنَّ الْجَنَّةَ قَاعٌ صَفْصَفٌ فَأَكْثَرُوا مِنْ غِرَاسٍ^(٢) الْجَنَّةِ » - الحديث .

وقد دريت أَنَّ ما يحصل هناك من الصور أشدُّ إلذاذا وإيلاما من هذه المحسوسات المُلدَّة والمؤلَّمة بكثير ؛ لصفاء المحلِّ ، وقوَّة الفاعل ، وعدم الشاغل ، وذكاء المدرك ، وانحصار القوى كُلِّها في قوَّة واحدة هي المتخيَّلة ، وصيرورتها عينا باصرة للنفس وقدرة فعَّالة ، وانقلاب العلم مشاهدة ؛ فلا يخطر بالبال شيء في الجنَّة تميل إليه النفس إلَّا و يوجد في الحال بإذن الله - أي يوجد بحيث يراه رؤية عيان ، ويحسُّ به إحساسا قويًّا لا أقوى منه .

و إليه الإشارة بقوله ﷺ^(٣) : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ سَوْقًا يَبَاعُ فِيهِ الصُّورُ » .
والسوق عبارة عن اللطف الإلهي الذي هو منبع القدرة على اختراع الصوَر بحسب المشيئة ونيلها بالحقِّ .

وقد مضى حديث « كن فيكون » في ذلك .

وهذه القدرة أوسع وأكمل من القدرة على الإيجاد في المادَّة الجسمانيَّة ، لأنَّ الموجود في تلك المادَّة لا يوجد في مكانين و إذا صارت النفس مشغولة باستماع واحد ومشاهدته ومعايشته صارت مستغرقة محجوبة عن غيره ؛ وأمَّا هذا فيتَّسع اتِّساعا لا ضيق فيه ولا منع ، حتَّى لو اشتهى مشاهدة النبي ﷺ مثلا ألف شخص في ألف مكان في حالة واحدة - لشاهدوه كما خطر ببالهم - في الأماكن المختلفة ، وأمَّا الإبصار الحاصل عن شخص النبي الماديِّ فلا يكون إلَّا في مكان واحد .

وأمر الآخرة أوسع وأوفى بالشهوات وأوفق لها ، وقد علمت في محله أنَّ كلَّ

(١) في الترمذي (كتاب الدعوات، الباب ٥٩، ٥١٠/٥، ح ٣٤٦٢): «إِنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنْهَا قِيَمَانٌ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ».

(٢) ر: غرايس.

(٣) جاء مع فرق يسير في جامع الأخبار: الفصل ١٣٧، ٤٩٤. عنه البحار: ١٤٨/٨، ح ٧٦. المستند: ١٥٦/١. الترمذي: كتاب صفة الجنة، باب (١٥)، ٦٨٦/٤، ح ٢٥٥٠.

ما يصدر من الفاعل - لآبواسطة المادّة الجسمانيّة - فحصوله في نفسه عين حصوله لفاعله، وليس من شرط الحصول : الحلول والاتّصاف، فإنّ صور الموجودات حاصلّة للباري سبحانه قائمة به من غير حلول ولا اتّصاف، وإنّ حصول الشيء للفاعل أوكّد من حصوله للقابل، فلكلّ واحد من أهل السعادة في الآخرة عالم فيه ما يريد، ومن يرغب في صحبته ينشأ في لحظة عين أو فلة خاطر.

فالعالم هناك بلا نهاية، كلّ منها كعرض السماوات و الأرض بلامزاحة شريك وسهيم، فكلّ عالم عالم، والله - عزّ وجلّ - ربّ العالمين.
قال أستاذنا - دام ظله - : ويمكن أن يخلق الله - سبحانه - ادراكات أخر لأهل الجنّة يدركون بها ما أخفى لهم من قوّة أعين، والله قادر على كلّ شيء وهو بكلّ شيء عليم.

قال الفاضل العارف كمال الدين بن ميثم البحراني في شرح نهج البلاغة عند قوله ﷺ «درجات متفاوتات»^(١) :

«اعلم أنّ ألدّ ثمار الجنّة هي المعارف الإلهيّة، والنظر إلى وجه الله ذي الجلال والإكرام؛ والسعداء في الوصول إلى نيل هذه الثمرة على مراتب متفاوتة ودرجات متفاوتة :

فالأولى مرتبة من أوّلي الكمال^(٢) في حدس القوّة النظرية، حتّى استغنى عن معلّم بشريّ رأساً، وأوتي مع ذلك ثبات قوّة المفكّرة واستقامة وهمه، منقاداً تحت قلم العقل، فلا يلتفت إلى العالم المحسوس بما فيه، حتّى يشاهد العالم المعقول بما فيه من الأحوال، ويستشبعها في اليقظة؛ فيصير العالم وما يجري فيه متمثلاً في نفسه، فيكون لقوّة النفسانيّة أن تؤثر في عالم الطبيعة، حتّى ينتهي إلى درجة النفوس الساهويّة، وتلك هي النفوس القدسيّة أولات المعارج، وهم ﴿الَسَّابِقُونَ

(١) شرح نهج البلاغة : ٢٧٩/٢ - ٢٨٠. الخطبة ٨٢ حسب ترقيم الشرح.

(٢) مل : من أدنى الكمال.

السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمَقَرُّونَ ﴿١١٠/١١١﴾ ، وهم أفضل النوع البشري وأحقه بأعلى درجات السعادة في الجنة .

المرتبة الثانية : مرتبة من له الأمران الأولان دون الثالث - أعني التأثير في عالم الطبيعة - وهذه مرتبة أصحاب اليمين وتحتها مراتب :
فإحداها : مرتبة من له استعداد طبيعي لاستكمال قوته النظرية -دون العملية - .

الثانية : مرتبة من اكتسب ذلك الاستكمال في قوته النظرية اكتساباً تكليفيّاً ، دون تهيوء طبيعي ، ولا حصّة له في أمر القوة العملية .

الثالثة : مرتبة من ليس^(١) له تهيوء طبيعي ، ولا اكتساب تكليفي في قوته النظرية ، وله ذلك التهيوء في قوته العملية .

الرابعة : مرتبة من له^(٢) تكلف في إصلاح الأخلاق و اكتساب الملكات الفاضلة ، دون تهيوء طبيعي لذلك .

إذا عرفت ذلك - فاعلم أنّ للمقرّبين البالغين في الملكات الشريفة لذات عظيمة في الجنة ، قد فازوا بنعيم الأبد والسرور الدائم في حضرة جلال رب العالمين - ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ [٥٥/٥٤] - غير مخرجين عن لذاتهم ؛ لهم فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين ، وهم فيها خالدون .

كما قال ﷺ^(٣) : « لا يظعن مقيمها » .

جُرد عن عوارض الأبدان و شوائب المواد ، مُردّ عن مزاحمة القوى المتعالية المتجاذبة المؤدية إلى الهرم و الموت ، مكحلين بالأنوار الساطعة ، ينظرون إلى ربهم بوجوههم المفارقة .

(١) مل : - ليس .

(٢) مل : الرابعة من له قرينة من له .

(٣) من الخطبة المذكورة .

وَأَمَّا ﴿أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ ﴿فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ و لهم لذات دون الوصول إلى رتبة السابقين ، و قد يخالط لذات هؤلاء شوب من لذات المقربين كما أشير إليه في التنزيل الإلهي في وصف شراب الأبرار ، و ﴿مَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ [٢٧/٨٣] .
 ولكل من المراتب المذكورة كمالٌ يخصه ودرجة من السعادة في الجنة تخصه ، كما قال : ﴿هُم دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [١٦٣/٣] وقال : ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [١١/٥٨] ، وقال : ﴿لَهُمْ غُزْفٌ مِنْ فَوْقِهَا وَغُزْفٌ مَبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [٢٠/٣٩] ^(١) .

نوم

[الألام في الآخرة]

وَأَمَّا الآلام : فهي - أيضا - تنقسم بالأقسام الثلاثة ، وترجع في الآخرة إلى القسمين - كاللذات بعينها - .

والعقل - وإن لم يتألم - حيث لاحظ له من الشقاء ، وليس من دارالشقاء - إلا أن من اشتاق إليه وحرّم الوصول يُسمّى ^(٢) ألمه ألما عقلياً - وإن لم يبلغ مرتبة العقل ، مشاكلة للذة العقلية ومقابلة لها - إذ الألم يرجع في الحقيقة إلى العدم - كما دريت - والعدم إنما يُعرف ويمتاز بالوجود .

فالعقلي من الألم يكون للجاحدين للحقّ والمنكرين للعلوم ، والكاسبين لأنفسهم شوقاً إلى الكمالات العقلية في الدنيا ، ثم التاركين الجهد في كسبها ؛ ففقدت منهم القوة الهولانية ، وحصلت لهم فعلية الشيطنة والاعوجاج ، ورسخت في أوهامهم العقائد الباطلة ؛ دون الناقصين بحسب الغريزة عن إدراك المراتب العالية ، فإن شقاوة هؤلاء غير مؤلمة لعدم معرفتهم بالكمال ولاشوقهم إليه ، فهي بمنزلة الموت أو الزمانة في الأعضاء من غير شعور بمؤلم . وكلاهما

(١) إلى هنا انتهى المنقول من شرح ابن ميثم .

(٢) مل :- يسمى .

مشتركان في عدم الانحيار في الآخرة، إلا أن البلاءة أدنى إلى الخلاص من فطانة براء.

عذابُ الناقصين بالذوات عظيم - من دون ألم - وإلى أمثالهم الإشارة بقوله - سبحانه - : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ [٧-٦٢] .

وعذابُ الجاحدين والمنافقين أليم ، وإليهم الإشارة بقوله - تعالى - : ﴿ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ * يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ مَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ مَا يَشْعُرُونَ ﴾ * فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿ [١١-٧/٢] . وهذا الألم العقلي - الكائن عن المضادات للحق - هو بإزاء اللذة والراحة الكائنة عن مقابلاتها، وكما أن تلك أجلُّ من كلِّ إحساس بأمر ملام ، فكذلك هذه أشدُّ من كلِّ إحساس بمنافر حسيٍّ، من تفريق اتِّصال بالنار، أو تجميد بالزمهرير، أو قطع بالمناشير، أو سقطة من شاهق - أو نحو ذلك .

أعاذنا الله واخواننا منه بمته .

نور

[الآلام الحسية في الآخرة]

وأما الألم الحسي : فهو لمن غلبت عليه الهيآت البدنية من المعاصي الحسية - كالفسوق و المظالم - و الأخلاق المذمومة - كالحرص والحسد - إلى غير ذلك، فإنها بعينها تصير حيآت و عقارب محسوسة - كما دريت في اللذات الحسية - فإن هذه الهيآت الانقهارية قبيحة مؤلمة لجوهر النفس، مضادة لحقيقتها، لأن حقيقةا تستدعي أن تكون لها هيئة استعلائية قهرية على البدن وقواه الشهوية والغضبية، فإذا انقهرت عنها وانقادت وخدمت إياها في تحصيل مآربها الدنية كان ذلك موجب شقاوتها وتآلمها وحسرتها .

إلا أن إقبالها على البدن وشواغله يُنسيها عن أمر عاقبتها، وسكر الطبيعة

يشغلها عن الإحساس بفضيحتها ؛ فإذا زال العائق وارتفع الحجاب وكشف الغطاء بموت البدن تصوّرت تلك الهيات بالصور القبيحة المؤلمة التي تناسبها في تلك النشأة، كما قال الله - عز وجل - : ﴿ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَجَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [١٨٠/٣] ﴿ يَوْمَ تُجْمَعُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ ﴾ [٣٥/٩] .

ولكن لما كانت هذه الهيات غريبة عن جوهر النفس وكذا مايلزمها، فلا يبعد أن تزول في مدّة من الدهر متفاوتة حسب تفاوت العوائق في رسوخها وضعفها وكثرتها وقلتها - إن شاء الله - « فيخرج من النار مَنْ في قلبه مثقال ذرّة من الإيمان »^(١) ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةً خَيْرًا يَرَهُ ﴾ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةً شَرًّا يَرَهُ ﴾ [٨-٧/٩٩] ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [١١٦/٤] .

وفي اعتقادات الصدوق - رحمه الله -^(٢) وروي أنّه لا يصيب أحد من أهل التوحيد ألم في النار، و إنما يصيبهم الآلام عند الخروج منها، فيكون تلك الآلام جزاء بما كسبت أيديهم وما الله بظلام للعبيد .

وبإسناده^(٣) عن ابن عبّاس، قال : قال رسول الله ﷺ : « و الذي بعثني بالحق بشيرا - لا يعذب الله بالنار موحدًا أبداً، و إنّ أهل التوحيد ليشفعون فيشفعون » . وعن الصادق عليه السلام^(٤) في الحمى : « إنّها حظّ المؤمن من النار » .

تتميم نوري

[مآل الإنسان في الآخرة (إلى النشآت الغالبة عليه في الدنيا]

قد ثبت أنّ أصول النشآت ثلاثة : العقليّ والخياليّ والحتيّيّ .

(١) راجع ماسيجي في الفصل السادس من هذا الباب .

(٢) الاعتقادات : باب الاعتقاد في الجنة والنار .

(٣) التوحيد : باب ثواب الموحدين ، ٢٩ ، ح ٣١ . أمالي الصدوق : المجلس التاسع والأربعون ، ح ١٠ ، ٣٧٢ . عنها البحار : ١/٣ ، ح ١ .

(٤) ثواب الأعمال : ٢٢٨ ، باب ثواب الحمى ، ح ١ . بحار الأنوار : ١٨٣/٨١ ، ح ٣٤ .

فكلُّ من غلبت عليه في الدنيا واحدة من تلك النشآت^(١) فقَّاله بعد وفاته إليها .

فن غلبت عليه القوَّة العقلية واستكملت بإدراك العقليَّات المحضة ، والعلم باليقينيَّات الحقيقيَّة ، فقَّاله إلى النشأة العقلية في عليين مع الملائكة المقربين .

ومن غلبت عليه اللذات الحسية الأخرى - من الجنة ونعيمها وسرورها وحوورها وقصورها ، والخوف من عذاب الآخرة ونار جهنم وآلامها - وعمل بمقتضى الوعد والوعيد ، فقَّاله إلى النشأة الخيالية الحسية في نعيم الجنة مع أصحاب اليمين .

ومن غلبت عليه المستلذات الحسية الدنيوية والعادة بهذه المألوفات الفانية ، فهو بعد وفاته أليف غصَّة شديدة ، ورهين عذاب أليم ؛ لأنَّ الدنيا ولذاتها أمور مجازية لاحقيقة لها ، والإحساس بها انفعالات تنفعل النفس بها عند الحدوث ، و تزول بسرعة عنها ولا تدوم ؛ ولكن يبقى الأثر والعادة في المحبة والاستياق .

فن عشقها واشتاقتها كان كمن أحبَّ أمرا معدوما ، محبَّة مفرطة ، وطلب شيئا باطلا طلبا شديدا ، وحيث لم يكن محبوبه أثر ولا لطلبه أثر فهو في هذه الحال في غصَّة شديدة وألم دائم .

إلا أنَّهم ماداموا في الدنيا يشتبه ذلك عليهم ، ويزعمون أنَّ محبوباتهم حقيقة ، فيأكلون ويتمتعون ﴿ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَ النَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ﴾ [١٧/٤٧] ؛ لأنَّه إذا طلعت شمس الآخرة وقامت الحقيقة ، اضمحلَّت بها رسوم المجازات ، وذابت بإشراقها أكوان المحسوسات ، اضمحلَّال الظلال وذوبان الجميد بحجارة ارتفاع الشمس في أوان الصيف ، فبقى الحب للدنيا والمحسوسات المادية محترقا بنار الجحيم ، معذبا بالعذاب الأليم^(٢) .

(١) مل : في الدنيا في تلك النشآت .

(٢) في هامش (ر) : قال أمير المؤمنين عليه السلام : « أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَتْ حَذَاءً ، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا صِبَاةٌ كَصِبَاةِ الْإِنَاءِ اصْطَبَهَا صَاحِبُهَا ، أَلَا إِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ ، وَلِكُلِّ مِنْهَا بَنُونَ ، فَكُونُوا -

رموزُ شرعيةٌ

[مآل الناقصين من الناس في الآخرة]

وأما الناقصون - كالأطفال والمجانين والبُله ومن مات في الفترة ونحوهم - ففي الأخبار إنه محتج الله عليهم بأن يرفع لهم نارا فيقال لهم أدخلوها، فمن دخلها كانت عليهم بردا وسلاما، ومن أبي قال: «ها أنتم، قد أمرتكم فعصيتُموني»^(١).

وعن النبي ﷺ أنه سُئل عن الأطفال، فقال^(٢): «الله أعلم بما كانوا عاملين».

أقول: يشبه أن تكون تلك النار كناية عن التكاليف الشرعية المقدرة، بأن يتصور لهم تلك التكاليف بالصور المناسبة لها - وهي الصورة النارية - فمن كان منهم من أهل الإطاعة والانقياد والإيمان في علم الله بأن كانت نفسه مفطورة على الخير، وإن كان يبقى لآمن بها وقيلها، يلقي نفسه في النار؛ وإن يكن الأخرى يأبى ويهاب. كما يلوح إليه قوله ﷺ^(٣): «الله أعلم بما كانوا عاملين».

وفي القرآن المجيد: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرْبُكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾ [٨٤/١٧].

وسياقي في هذه الآية كلام عن النبي ﷺ يؤيد ماقلناه - والله أعلم -.

← من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن كل ولد سيلحق بأبيه يوم القيامة». قوله: حذاء: أي خفيفة مسرعة، لا يتعلق أحد منها بشيء. والصبابة: بقیة الماء في الإناء - منه.

(١) الكافي: كتاب الجنائز، باب الأطفال، ٢٤٩/٣، ح ٦.

(٢) الكافي: كتاب الجنائز، باب الأطفال، ٢٤٩/٣، ح ٤. البحار: ٢٩٠/٥، ح ٣. البخاري:

كتاب الجنائز: باب ما قيل في أولاد المشركين، ١٢٥/٢. كنز العمال: ٤٩٩/١٤ و٦٧٦.

(٣) مضي الحديث آنفا.

في خلود الفريقين

﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [٢٥/ ٢]

أسرار

[ذبح الموت]

قال في الفتوحات: ورد في الخبر^(١) : أَنَّ اللَّهَ - سبحانه - يظهر الموت يوم القيامة في صورة كبش أملح، و يأتي يحيى - على نبينا وعليه السلام - وييده الشفرة، فيضجعه ويدبجه، وينادي مناد : « يا أهل الجنة خلود بلاموت، ويا أهل النار خلود بلا موت ». وليس في النار في ذلك اليوم^(٢) إلا الذين هم أهلها .

وذلك ﴿ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ [٣٩/١٩] .

و إنما سمي به لأنه حسر للجميع عن صفة الخلود الدائم للطائفتين .

فأما أهل الجنة إذا رأوا الموت سرّوا سرورا عظيما، فيقولون : « بارك الله لنا فيك، لقد خلّصتنا من تلك الدنيا الفانية، وكنت خير وارد علينا، وخير تحفة أهداها الله إلينا .

(١) الفتوحات المكية : ٤٤١/٣، الفصل السادس من الباب الحادي والسبعون وثلاث مائة .

وجاء رواية ذبح الموت بدون ذكر يحيى عليه السلام في البحار : كتاب السماء والعالم، باب نادر، عن بعض الكتب القديمة، ٢٦١/٦٠ . البخاري : كتاب التفسير، سورة مريم، ١١٨/٦ . وروي مايقرب منه عن الصادق عليه السلام أيضا : تفسير القمي : ٤٩/٢، مريم/٣٩ . عنه البحار : ٣٤٦/٨، ح ٤ .

(٢) مل :- اليوم .

قال النبي ﷺ^(١) : « الموت تحفة المؤمن » .

وأما أهل النار إذا أبصروه يفرزعون منه ويقولون : « لقد كنت شرَّ وارد علينا ، حُلَّت بيننا وبين ما كنَّا فيه من الخير والدعة » ، ثم يقولون له : « عسى أن تميتنا فنستريح ممَّا نحن فيه من المصيبة والعذاب » .

قال : يدخل أهل الدارين فيها ؛ السعداء بفضل الله ، وأهل النار بعدل الله ؛ ويزلون فيها بالأعمال ويخلدون فيها بالنيات .

أقول : وتصديق هذا مارواه في التوحيد^(٢) عن الصادق ﷺ ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين ﷺ ، قال : « جاء يهوديُّ إلى النبي ﷺ وسأل عنه أشياء ، وكان فيما سأل أن قال : يا محمد إن كان ربُّك لا يظلم ، فكيف يخلد في النار أبد الآبدين من لم يعصه إلَّا أياما معدودة » ؟

قال : « يخلده على نيَّته ؛ فمن علم أنَّ نيَّته أنَّه لو بقي في الدنيا إلى انقضائها كان يعصي الله - عزَّ وجلَّ - خلَّده في ناره على نيَّته ، ونيَّته في ذلك شرُّ من عمله . وكذلك يخلد من يخلد في الجنة بأنَّه ينوي أنَّه لو بقي في الدنيا أياها لأطاع الله أبدا ، ونيَّته خيرٌ من عمله » .

فبالنيات يخلد أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، والله عزَّ وجلَّ يقول : ﴿ قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلِيهِ فَرُبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴾ [٨٤/١٧] .

قال صاحب الفتوحات^(٣) :

« فيأخذ الأُلَمُ جزاء العقوبة موازيا لمُدَّة العمر في التنزُّل في الدنيا^(٤) ؛

(١) جاء بلفظ : « تحفة المؤمن الموت » في الدعوات للراوندي : الباب الرابع ، ذكر الموت : ٢٣٥ .

عنه البحار : ١٧١/٨٢ . كنز العمال : ٥٤٦/١٥ ، ح ٤٢١١٠ .

(٢) الحديث موجود في بعض نسخ المصدر ، راجع التوحيد : ٣٩٩ الهامش .

وقد جاء مايقرب منه عن الصادق ﷺ ، راجع الكافي : كتاب الإيمان والكفر ، باب النية ،

٨٥/٢ ، ح ٥٠ . والعياشي : أسرى/ ٨٤ ، ٣١٦/٢ . عنه البحار : ٢٠١/٧٠ و ٢٠٩ .

(٣) الفتوحات المكية : ٦٤٨/٢ ، الباب التاسع والثمانون ومائتان ، مع بعض الفروق والتلخيص .

(٤) المصدر : في الشرك في الدنيا .

فإذا فرغ الأمد جعل لهم نعيم في الدار التي يخلّدون فيها ، بحيث أتهم لو دخلوا الجنة تألموا بعدم موافقة الطبع الذي جبلوا عليه ؛ فهم يتلذذون بما هم فيه من نار وزمهرير ، وما فيها من لدغ الحيات والعقارب ، كما يلتذّ أهل الجنة بالظلال والنور ولثم الحسان من الحور ، لأنّ طبائهم تقتضي ذلك . ألا ترى الجعل على طبيعة يتضرّر بريح الورد ويلتذّ بالنن ، والمحرو من الإنسان يتألم بريح المسك .

فاللذات تابعة للملائم ، والآلام تابعة لعدمه .

قال في الفصوص ^(١) :

«أما أهل النار فألهم إلى النعيم - لكن في النار- إذ لا بدّ لصورة النار بعد انتهاء مدّة العقاب أن يكون بردا وسلاما على من فيها ، وهذا نعيمهم» ^(٢)

وقال في موضع آخر منه ^(٣) :

«الثناء بصدق الوعد ، لا بصدق الوعيد ؛ والحضرة الإلهية تطلب الثناء المحمود بالذات ، فيثنى عليها بصدق الوعد ، لا بصدق الوعيد ، بل بالتجاوز : ﴿ فَلَا تَحْزَنْ أَلَّهِ خَلِّفْ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ﴾ [١٧/١٤] ؛ ولم يقل : «ووعيده» ، بل قال : ﴿ وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ [١٧/١٦] . مع أنّه نوعّد على ذلك» .

أقول : وتصديق هذا ما رواه في كتاب التوحيد ^(٤) عن الصادق ، عن آبائه

(١) فصوص الحكم : الفصّ البينبي .

(٢) كتب في الهامش : «ويصدق هذا ما ورد في الحديث الذي روته العامة : «إنه سيأتي على جهنم زمان بنيت في قعرها الجرجير» . ولكن روي في الكافي عن أهل البيت عليهم السلام ما يكذب هذا الحديث صريحا وينسب إلى الوضع والافتراء - منه - « (مل : منه دام فيضه) .

(٣) فصوص الحكم : الفصّ الإسماعيلي .

(٤) التوحيد : باب الأمر والنهي والوعيد ، ٤٠٦ . المحاسن : كتاب مصابيح الظلم ، باب (٢٧) الوعد والوعيد ، ٢٤٦ . عنها البحار : ٣٣٤/٥ - ٣٣٥ . راجع أيضا اعتقادات الصدوق : باب الاعتقاد في الوعد والوعيد .

ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ وَعَدَهُ اللَّهُ عَلَى عَمَلٍ ثَوَابًا فَهُوَ مَنْجُزٌ لَهُ ، وَمَنْ أَوْعَدَهُ عَلَى عَمَلٍ عِقَابًا فَهُوَ فِيهِ بِالْخِيَارِ » .
وقال القيصري^(١) :

« اعلم أَنَّ مَنْ اكْتَحَلَتْ عَيْنُهُ بِنُورِ الْحَقِّ يَعْلَمُ أَنَّ الْعَالَمَ بِأَسْرِهِ عِبَادُ اللَّهِ ، وَلَيْسَ لَهُمْ وَجُودٌ وَصِفَةٌ وَفِعْلٌ إِلَّا بِاللَّهِ وَحَوْلَهُ وَقُوَّتُهُ ، وَكُلُّهُمْ مُحْتَاجُونَ إِلَى رَحْمَتِهِ ، وَهُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ .

وَمَنْ شَأْنُ مَنْ هُوَ مَوْصُوفٌ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ أَحَدًا عَذَابًا أَبَدِيًّا ، وَلَيْسَ ذَلِكَ الْمَقْدَارُ مِنَ الْعَذَابِ إِلَّا لِأَجْلِ إِيصَالِهِمْ إِلَى كَمَا لَا تَهْمُ الْمُقَدَّرَةُ ، كَمَا يَذَابُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ بِالنَّارِ لِأَجْلِ الْخُلَاصِ مِمَّا يَكْذِرُهُ وَيُنْقُصُ عِيَارَهُ ، فَهُوَ يَتَضَمَّنُ أَمْتَنَ اللَّطْفِ وَالرَّحْمَةِ - كَمَا قِيلَ :

وَتُعَذِّبُكُمْ عَذَابٌ وَسَخَطُكُمْ رِضًا
وَقَطْعُكُمْ وَصَلٌ وَجُورُكُمْ عَدْلٌ » .

وقال أستاذنا - سلمه الله -^(٢) :

إِنَّ الْأَصُولَ الْحَكِيمَةَ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ الْقَسْرَ لَا يَدُومُ عَلَى طَبِيعَةٍ ، وَإِنَّ لِكُلِّ مَوْجُودٍ غَايَةَ يَصِلُ إِلَيْهِ يَوْمًا ، وَإِنَّ الرَّحْمَةَ الْإِلَهِيَّةَ وَسَعَتْ كُلَّ شَيْءٍ .

وعندنا - أيضا - أصول دالة على أَنَّ الْجَحِيمَ وَالْأَمَهَا وَشُرُورَهَا دَائِمَةٌ بِأَهْلِهَا ، كَمَا أَنَّ الْجَنَّةَ وَنَعِيمَهَا وَخَيْرَاتَهَا دَائِمَةٌ بِأَهْلِهَا ، إِلَّا أَنَّ الدَّوَامَ لِكُلِّ مِنْهَا عَلَى مَعْنَى آخَرٍ .

- قال : -

وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ نِظَامَ الدُّنْيَا لَا يَنْصَلِحُ إِلَّا بِنَفْسٍ غَلِيظَةٍ وَقُلُوبٍ قَاسِيَةٍ ،

(١) شرح الفصوص للقيصري : الفص المردى : ٢٤٦ .

(٢) راجع الشواهد الربوبية : الإشراق السادس عشر من الشاهد الثاني من المشهد الرابع .
الأسفار الأربعة : ٣٤٦/٩ - ٣٥١ .

فلو كان الناس كلهم سعداء بنفوس خائفة من عذاب الله خاشعة، لا اختل النظام بعدم القائمين بعمارة هذه الدار من النفوس الغلاظ - كالفراغة والدجاجلة - والنفوس المكارة كشياطين الإنس، والنفوس البهيمة كجهلة الكفار.

وفي الحديث الرباني: «إني جعلت معصية آدم سببا لعمارة العالم». وقال سبحانه: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [١٣/٢٢]، فكونها على طبقة واحدة ينافي الحكمة، وفيه إهمال سائر الطبقات الممكنة من أن يخرج من القوة إلى الفعل، وخلق أكثر مراتب هذا العالم عن أربابها. فلا يتمشى النظام إلا بوجود الأمور الخسيسة والدنية المحتاج إليها في هذه الدار التي يقوم بها أهل الظلمة والحجاب، ويتنعم بها أهل الذلة والقسوة، المبتدئين عن دار الكرامة والمحبة والنور.

فوجب في الحكمة الحقّة التفاوت في الاستعدادات لمراتب الدرجات في القوة والضعف والصفاء والكدورة: وثبت بموجب قضائه اللازم النافذ في قدره بوجود السعداء والأشقياء جميعا.

فإذا كان وجود كل طائفة بحسب قضاء إلهي ومقتضى ظهور اسم رباني، فيكون لها غايات طبيعية، ومنازل ذاتية، والأمور الذاتية التي جبلت عليها الأشياء إذا وقع الرجوع إليها تكون ملائمة لذيفة، وإن وقعت المفارقة عنها أمدا بعيدا، والحيلولة عن السكون إليها والاستقرار لها زمانا مديدا، كما قال تعالى: ﴿وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [٥٤/٢٤] والله تعالى يتجلى بجميع الأسماء في جميع المقامات والمراتب، فهو الرحمان الرحيم، وهو العزيز القهار. وفي الحديث ^(١) «لولا أنكم تذبون لذهب بكم وجاء يقوم يذبون فيستغفرون فيغفر الله لهم».

(١) مع فرق يسير في مسلم: ٢١٠٥-٢١٠٦، كتاب التوبة، باب سقوط الذنوب بالاستغفار.

- قال: -

وقد سبق القول منّا بأنّ جميع الحركات الطبيعيّة والانتقالات في ذوات الطباع والنفوس إلى الله وفي سبيل الله، والإنسان بحسب فطرته داخل في السالكين إليه؛ وأمّا بحسب اختياره وهواه، فإنّ من كان من أهل السعادة، فيزيد على قربه قربا وعلى سلوكه الجلبّي سعيا واسعا وإمعانا وهرولة.

وإن كان من الكفار الناقصين، المختوم على قلوبهم، الصمّ البكم الذين لا يعقلون، فهو كالذئاب والبهائم، لا يفقه شيئا إلا الأغراض الحيوانيّة، وأمّا الغرض في وجوده خزانة الدنيا وعمارة الأبدان، وما له في الآخرة من خلاق؛ فله المشي في مراتع الدوابّ والسباع، فيحشر كحشرها، ويعذب كعذابها، ويحاسب كحسابها وينعم كنعيمها.

وإن كان من أهل التفاق المردودين عن الفطرة الخاصّة، المردودين عن سماء الرحمة، فيكون عذابه ألما لانحرافه عمّا فطر عليه وهويّه إلى الهاوية بما كسبت يده؛ فيقدر خروجه عن الفطرة ونزوله في مهاري الجحيم يكون عذابه الألم؛ إلا أنّ الرحمة واسعة، والآلام دالّة على وجود جوهر أصليّ مقاوم لها، والتقاوم بين المتضادّين لا يكون دائما ولا أكثر، لما حقّق في مقامه؛ فلا محالة يؤول إمّا إلى بطلان أحدهما أو إلى الخلاص، لكن الجوهر النفساني من الإنسان لا يقبل الفساد، ولو فسد لاستراح من العذاب، فإمّا أن يزول الهيآت الرديئة بزوال أسبابها، فيعود إلى الفطرة ويدخل الجنة - إن يكن الهيآت من باب الاعتقادات كالشرك - وإلا فينقل إلى فطرة أخرى، ويخلص من الألم والعذاب.

وهذا مراد من قال: «إنّ عذاب صاحب الجهل المركّب أبديّ» أي لا يمكن عوده إلى الفطرة الأصليّة، فيصير من الهالكين المائتين عن هذه النشأة وعن الحياة العقليّة؛ ولا ينافي ذلك كونه حيّا بحياة أخرى نازلة دنيّة؛ وقوله تعالى: ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ [١٣/٨٧] أي لا يموت موت البهائم والحشرات، ولا يحيى حياة السعداء والعقلاء.

تَلْيِيسٌ

[عذاب أهل النار ونعيمهم]

وأنت تعلم أَنَّ كون الشيء عذاباً من وجه لاينافي كونه رحمة من وجه آخر، وَأَنَّ عدم انقطاع العذاب من أهل النار لاينافي انقطاعه عن كل أحد من أهلها.

ثُمَّ ليعلم أَنَّ بين نعيم أهل الجنة ونعيم أهل النار عند إفاضة الرحمة عليهم بونا بعيداً، ولهذا قيل: «ينبت في قعر جهنم الجرجير»، ولم يقل: «ينبت الورد والفرفير»^(١).

فإنَّ نعيم أهل النار من رحمة أرحم الراحمين - لحدوثه بعد الغضب والعذاب - ونعيم أهل الجنة من حضرة الرحمان الرحيم والامتنان الجسيم؛ والأول كالقشر للثاني، لكثافة ذلك ولطافة هذا؛ كالتين والنخالة للحجار والبقر، ولباب البرِّ للإنسان والبشر؛ والقشر إنما هو لصيانة اللب وحفظه.

فكذا أهل النار محامل يتحملون المشاقِّ لعامة العالم، وأهل الجنة مظاهر يحققون المعارف والحقائق لعامة الآخرة، فيحفظونهم عن الشدائد، ويفرغونهم لملازمة المعابد؛ فعمرت الداران وسبقت الرحمة الغضب، ووسعت كلَّ شيء جهنم ومن فيها، والله أرحم الراحمين.

وعن النبي ﷺ^(٢): «إِنَّ اللهَ خَلَقَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِائَةَ رَحْمَةٍ، فَجَعَلَ فِي الْأَرْضِ مِنْهَا رَحْمَةً، [بها] تَعُطِفُ الْوَالِدَةُ عَلَى وَلَدِهَا وَالْبَهَائِمُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَالطَّيْرُ؛ وَأَخَّرَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ؛ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَكْمَلَهَا بِهَذِهِ الرَّحْمَةِ مِائَةً».

(١) هامش ر: الفرفير كجرجير: نوع من الألوان.

(٢) ابن ماجه: كتاب الزهد، الباب (٣٥)، ١٤٣٥/٢. ومايقرب منه في مسلم: كتاب التوبة، باب (٤)، ٢١٠٩/٤. ومستدرك الحاكم: كتاب الإيمان: ٥٦/١. وكتاب التوبة: ٢٤٧/٤.

كنز العمال: ٢٥٠/٤، ح ١٠٣٩١ و ٩٧/٣، ح ٥٦٧٠.

هذا آخر الكلام في كتاب العلم باليوم الآخر من كتاب
أنوار الحكمة، وبه تم الكتاب بكتبه الأربعة
وختم وكمل، والحمد لله أولاً وآخراً
وظاهراً وباطناً^(١).



(١) كتب في آخر نسخة مل:

وقع الفراغ من نقله من النسخة التي كان نقله من خط مصنفه - آدم الله تعالى أيام
إفاضاته في شهر شوال، ختم بالظفر والخبر والإقبال، من شهور سنة (١٠٨٥) خمس وثمانين
بعد الألف من الهجرة النبوية - صلى الله عليه وآله وسلم بعدد علمه وزينة عرشه وملأ
سماواته وأرضه - في بلدة شيراز - صانها الله عن الحوادث والآفات والأعواز.

قوبل وصحح مع أصله، الذي كتب وصحح من النسخة الأصل، التي خطها المصنف
الأستاذ الاستاذ - آدم الله فيضه وفضله ومتنا بوجوده وبقائه - وكان آخر مجالس المقابلة
أول شهر جمادي الأولى من شهور سنة ١٠٨٦، وكنت طرف المقابلتين بحمد الله ومته؛ وأنا
العبد المذنب الأثيم عند ربه الكريم محمد شفيع بن محمد مقيم، نور الله قلبها بأنوار العلم
والحكمة؛ والمرجو من الأخ في الله - مولانا محمد علي - صاحب الكتاب - الدعاء.

وجاء في آخر نسخة (ر):

تم في أصيلة يوم الخميس ١١ شهر ربيع الثاني سنة ١١٢٦.

صورة خط سيدي ومولاي وملاذي أمير محمد خان طاب ثراه:

«قد وقع الفراغ من كتابة هذا الكتاب المستطاب وانتسخ من نسخة المحقق الرباني والمدقق
العارف الإلهي الصمداني مولانا محمد محسن الكاشاني بخطه الشريف - آدم الله بركاته
وأفاض على العالمين أنوار فيوضاته، وقوبل بها؛ وقد كان أرسلها إلى من كاشان، وأنا يومئذ
بسمان، صانها الله عن آفات الزمان وتوائب الدهر الخوان. وأنا العبد الفقير المحتاج المستنير
بأنوار الهدى محمد خان بن عزيز الله طبا طبا - عني عنها-». كنه الفقير الحفير المحتاج إلى
ربه الغني محمد بن محمد مؤمن فصاع السمان عني عنها.

أثقف تاريخ الإتمام هذه العبارة: «تمت الأنوار ساقطة عنه ثلث أحاده» - أعني الثلاثة - :
١١٢٦ عما كتبه كاتبه».

- ١- فهرس الآيات ٤٤٨-٤١٨
- ٢- فهرس الأحاديث ٤٧٣-٤٤٩
- ٢- فهرس الآثار ٤٧٨-٤٧٤
- ٤- فهرس الأشعار الفارسية ٠٠٠-٤٧٩
- ٥- فهرس الأشعار العربية ٤٨١-٤٨٠
- ٦- فهرس الأعلام ٤٩٤-٤٨٢
- ٧- فهرس الاصطلاحات ٥٢٥-٤٩٥
- ٨- فهرس المحتويات ٥٤٠-٥٢٦
- ٩- فهرس المراجع ٥٤٤-٥٤١

فهرس الآيات

٢- سورة البقرة

- ٧-٦ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءَ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٤٠٤
- ١٠-٨ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ * يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ٤٠٤
- ٢٥ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَنْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٣٦٠
- ٢٥ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٤٠٨
- ٢٨ كُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ٢٨٧
- ٣٠ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ١٥١
- ٣٢ سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ٨١
- ٣٩ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٣٦٠
- ٦٢ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٣٩٤
- ١١٥ وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَنَّمْ وَجْهُ اللَّهِ ٣٦
- ١١٥ أَيْنَمَا تُولَّوْا فَنَّمْ وَجْهُ اللَّهِ ٣٤
- ١١٦ كُلُّ لَه قَانِتُونَ ٩٥
- ١٢٥ بَيْتِي ٣٨
- ١٤٨ وَلِكُلِّ وُجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيُّهَا ٣٢٣

- ١٥٦ إِنْ أَلَّاهُ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ٢٩٠
- ١٧١ كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ الْأَدْعَاءُ وَ نِدَاءً ٨٨
- ١٧٩ وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ٥١
- ١٨٦ أُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ١١٦
- ٢٥٢ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ١٧٧
- ٢٥٣ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ ٢١٠
- دَرَجَاتٍ ٢١٠
- ٢٥٥ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٣٠
- ٢٥٥ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ٥٨
- ٢٥٥ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ٣٥١
- ٢٥٥ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ٣٨
- ٢٥٧ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ٣٤٢
- ٢٥٧ يُخْرِجُوهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا ٣٤٢
- خَالِدُونَ ٣٤٢
- ٢٦٩ وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَ مَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ٣٥٩

٣- سورة آل عمران

- ٤-٣ وَ أَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ * مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ ١٧٧
- ٧ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ٢٠٣
- ٧ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ٤٣
- ١٨ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٣١، ٢٧
- ٣٠ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ ٣٢٦
- مُحَضَّرًا وَ مَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ٣٢٦
- ٣٠ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحَضَّرًا ٣٠٠
- ٥٥ مُطَهَّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ٢٨٨

رقم الآية	رقم الصفحة
٦٤	قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ٣٣
٧٧	لَا يَكْلَمُهُمْ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ ٣٩٤
٨١	وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ٢٣٠
١٠٣	وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِرَّعَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ٢٤٧
١٠٣	كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ١٦٥
١٦٠	إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ١٢٦
١٦٣	هُم دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ٤٠٣، ٢٠
١٦٩	أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ * فَرَحِينَ ٢٧٥
١٧٠	وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٣٩٨
١٨٠	سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ٤٠٥
١٨٤	فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ ٢٢٢
١٨٥	كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ٢٧٤

٤- سورة النساء

١٠	الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ٣٠٠
٥٦	كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ٢٧٠، ٣٢٣
٥٩	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ٢١٦
٧٨	أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ ٢٧٤، ٢٧٦

- ٧٨ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ١١٣
- ٨٠ مَن يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ٤٦
- ١١٣ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ١٨٧
- ١١٦ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ٤٠٥
- ١٤٥ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ٣٦٤
- ١٥٩ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ٢٨٦
- ١٦٣-١٦٥ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالتَّيِّبِينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ - إِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ :- وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٢١٠
- ١٧١ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَيْهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ٢٦٨
- ١٧٢ لَنْ يَسْتَكْفِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ١٢٨

٥- سورة المائدة

- ١٣ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ٢٣٤
- ١٦ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٦٥
- ٤٣ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ١٧٧
- ٤٦ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ١٨٧
- ٤٦ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرَانِ الْأَرْضَ لَهُ يَرُثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ١٨٧
- ٤٨ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ١٨٧

٦- سورة الأنعام

- ٢ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ١٨١
- ٩ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ١٦٧
- ١٨ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ١٢٥
- ١٩ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ ٣٨، ٢٧

- ٤٠-٤١ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * بَلْ إِلَٰهَهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ١٧
- ٥٢ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ٣٣٢
- ٥٩ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ٩٦، ٦٠
- ٥٩ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ١٧٧
- ٥٩ وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ١٧٩
- ٦١ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ٢٨٧
- ٨٣-٩٠ وَبَلَّغْنَا حُجَّتَنَا آتِيَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ... أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَيَهْدِيهِمْ أَفْتَلِهَ ٢١١
- ٩٣ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ ٢٨٧
- ٩٦ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٩٨
- ١٠٣ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ٣٧، ٣٩، ٧٨
- ١٠٣ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ٣٨
- ١٢٨ يَا مَعْشَرَ الْإِنِّ قَدْ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ٣١٩
- ١٣٢ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ٣٩٨
- ١٣٩ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ ١١٧
- ١٥٣ وَإِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ٣٤٨

٧- سورة الأعراف

- ٨ وَالْوَزَنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ٣٢٩
- ٢٣ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ١١٣
- ٢٩ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ٩٤

- ٣٤ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ١٨١
- ٤٠ لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ
- أَلْحِيَاط ٣٦٦
- ٤٦ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ٣٦٨، ٣٦٧، ٣٦٠
- ٤٦-٤٧ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ
- سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ * وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ
- أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لِأَتَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ٣٦٦
- ٤٦-٤٩ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ * ... رَبَّنَا لِأَتَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ
- الظَّالِمِينَ * ... أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنْتَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ
- لَاخَوْفَ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ٣٦٩
- ٥٤ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْجُودُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ ١٢٦
- ١٥٤ وَفِي نُحُسْخَتْهَا هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ١٨٦
- ١٥٦ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ٣٣٢
- ١٥٧ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
- وَالْإِنْجِيلِ ٢٣٠
- ١٧٢ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ٤٠، ١٨
- ١٧٢ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ - الْآيَةُ ١٨
- ١٨٠ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ٨٤
- ١٩٩ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ٢٣٤

٨- سورة الأنفال

- ١٧ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ١١٥
- ٢٥ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ٢٢٩
- ٢٦ وَادْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ
- فَأَوَّاهُمْ وَوَدَّعَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٢٤٦

- ٣٩ الَّذِينَ كُلُّهُ لِلَّهِ ٢٠٥
- ٥٨ وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيفَتُهُ فَإِنِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ٢٦٠

٩- سورة التوبة

- ١٤ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ١١٥
- ٣٣ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ٢٠٥
- ٣٥ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ٤٠٥
- ٣٨ هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ٤٠٥
- ٣٨ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ارْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ٣٤٧
- ٥١ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ١٢٥
- ٧٤ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ ... وَهُمْ لَا يَتْلَوْنَ ٢٢٣
- ٨١ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ٣٤٢
- ١٠٢ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ٣٣٣

١٠- سورة يونس

- ٦ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ ١٨٥
- ١٠ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ١٨٥
- ١٠ دَعْوِهِمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوِهِمْ أَنِ الْحَمْدُ ٣٨٠
- ٢٢ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٣٨٠
- ٢٢ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ١٢٦، ٩٩
- ٢٣ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ٢٥٦
- ٣٥ أَفَنْ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ ٢٦٤
- ٤٨-٤٩ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ٣١٢

- ٩٤ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ٣٠
 ١٠٧ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ
 لِفَضْلِهِ ١٢٦

١١- سورة هود

- ١ الر كِتَبَ أَحْكَمْتَ عَائِيَهُ ثُمَّ فَصَّلْتَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ١٧٩
 ٦ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا
 كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ١٨٠
 ٧ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ١٣
 ١٦ حِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٣٣٢
 ١٨-١٩ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ
 الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ
 يَصْلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَخُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ٢٢٩
 ٥٦ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ١٢٦
 ١٠٣ ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمَ مَشْهُودٍ ٣١٧
 ١٠٥ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ١١٩
 ١٠٥-١٠٧ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ * فَأَمَّا الَّذِينَ
 شَقُوا فَمِى النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ * خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ
 الْأَرْضُ ٢٩٧
 ١٩٨ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَمِى الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا
 مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ ٢٩٧
 ١١٣ لَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ ٣٤٧
 ١١٤ إِنْ أَحْسَنَاتِ يُذْهِبِ السَّيِّئَاتِ ٣٣٨
 ١١٩-١١٨ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ * إِلَّا مَنْ
 رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ
 النَّاسِ أَجْمَعِينَ ٢٤٢

١٢- سورة يوسف

- ١ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ١٧٧
- ١٠٦ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ٣٤

١٣- سورة الرعد

- ٧ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ٢٦٤
- ١٤ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ٨٦
- ٢٣-٢٤ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ٣٧٨
- ٢٤ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ١٤٥
- ٢٧ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ٣٦٤
- ٣٨ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ١٨٠
- ٣٩ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ١٨٠

١٤- سورة إبراهيم

- ١٠ أَفَبَى اللَّهِ شَيْءٌ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ١٢
- ٢٧ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ٣٠٢
- ٤٣-٤٢ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ * مُهْطِعِينَ مُقْنِبِينَ رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْنِدْتُهُمْ هَوَاءً ٣٣٤
- ٤٧ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ٤١٠
- ٤٨ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ ٣١٧

١٥- سورة الحجر

- ٨ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ ٩٥

- ٩ وَأَنَا لَهُ لَحَافِظُونَ ١٨٠
- ٢١ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ١٣٢، ١٧٩، ٩٦
- ٢١ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ١٨٠، ١٧٩، ٩٦
- ٢٩ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ٢٧٢، ٢٦٨، ٣٨
- ٣٠ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ١٥١
- ٣٩ رَبِّ يَمَا أَغْوَيْتَنِي ١١٣

١٦- سورة النحل

- ٢٨ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ٢٨٧
- ٤٠ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ١٧٧
- ٥٠ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ١٥١، ١٢٧
- ٧٨ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ
- الْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ١٦٥
- ٩٠ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ
- ١٢٥ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ. ٢٠٣

١٧- سورة الإسرا

- ١ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ٦٠
- ٥-٦ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا * ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَ
- بَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ٢١٥
- ٩ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ٢٠٩
- ١٣ وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ
- مَنْشُورًا ١٨٦

- ١٣-١٤ وَ كُلُّ إِنْسَانٍ أَلَمَنَاهُ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ
 مَشْهُورًا * إِقرءْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ٣٢٥
- ١٤ إِقرءْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ٣٣٠
- ٢١ وَ لِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا ٣٩٧
- ٢٣ وَ قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ١٠٦
- ٤٣ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ٣٧
- ٧٩ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ٣٥٢
- ٨٤ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ ١٦٦
- ٨٤ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ فَرِيكُمْ أَعْلَمُ بِمَن هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ٤٠٧، ٤٠٩
- ٩٧ وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَ وَ بُكْمًا وَ صُمًّا ٣٣١
- ١٠٠ كَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ١٦٦
- ١٠٥ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ ١٧٧

١٨- سورة الكهف

- ٣١ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ٣٧٩
- ٤٧ وَ حَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ٣١٩
- ٤٩ مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَ لَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْهَا وَ وَجَدُوا مَا عَمِلُوا
 حَاضِرًا وَ لَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ٣٢٥
- ٤٩ وَ وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَ لَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ٣٢٦
- ٤٩ وَ لَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ٢١٥
- ٩٩ وَ نُفِخْ فِي الصُّورِ ١٤١
- ١٠٩ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ ... بِمِثْلِهِ مَدَدًا ١٨٥

١٩- سورة مريم

- ١٧ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ١١٥

٣٩	يَوْمَ الْحُسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ	٤٠٨
٧١	وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا	٣٤٨
٨٥	يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا	٣٧٥، ٣٦٠، ٣١٩
٨٦	وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا	٣٦٠
٨٧	لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا	٣٥١

٢٠- سورة طه

٥٢	عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَّا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى	٢٥٤
٥٥	مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ	٢٩٠
١٠٥	نَسْفًا	٢٨١
١٠٧	لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا	٣١٧
١٠٩	يَوْمَئِذٍ لَّا نَنْفَعُ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ	٣٥١
١٢٤	فَإِنْ لَهُ مَعِيشَةٌ ضَنْكََا	٣٠٤

٢١- سورة الأنبياء

١٩	وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ	١٥١
٢٠	يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ	١٥١، ١٣٧، ١٢٧
٢٢	لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا	٣٣
٢٦	بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ	١٥١
٢٧	لَا يَسْأَلُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ	١٥١
٢٦-٢٧	بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ* لَا يَسْأَلُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ	١٥٥، ١٢٧
٢٨	وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى	٣٥١
٢٨	وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ	١٥١
٣٠	أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا	٩٣
٣٥	وَبَلَّوْهُمْ بِالْأَسْرِ وَالْخَبَرِ فَفَتَنَهُ	١٠٦

- ٣٧ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ ١٦٦
- ٤٧ وَ نَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَ كَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ٣٢٨
- ١٠٤ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ٩٤
- ١٠١-١٠٤ إِنْ أَلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ... لَا يَحِزُّهُمْ أَفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَ تَتَلَقَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ * يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِلِ لِلْكَتَبِ ٣١

٢٢- سورة الحج

- ٢-١ إِنْ زَلَزَلَتْ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَرْوُنَهَا نَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَ مَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَ لَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ٢٨٢
- ٥ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ لُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُصْغَةٍ مُخْلَقَةٍ وَ غَيْرِ مُخْلَقَةٍ ... ٢٧٢
- ٧-٥ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُصْغَةٍ مُخْلَقَةٍ وَ غَيْرِ مُخْلَقَةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَ نُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّىٰ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا وَ تَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَّتْ وَ أَنتَبَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّارْيَبَ فِيهَا وَ أَنَّ اللَّهَ يُبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ٣١٤
- ٢٣ يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لَوْلُؤَا وَ لِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ٣٧٧
- ٣١ حُفَّاءَ اللَّهُ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ١٨
- ٥٢ وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لَا نَبِيٍّ ١٩٨
- ٥٦ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ ٣٩٤

٢٣- سورة المؤمنون

- ١٦-١٧ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا * ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ٣١٤
- ١٤ * ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ٢٦٨، ٢٧٢
- ١٦ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ٣١٣
- ٤٤ كُلُّ مَا جَاءَتْهُ رُسُولُهُمْ كَذَّبُوهُ ٢٢٢
- ٧٤ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصَّرَاطِ لَنَاجِبُونَ ٣٤٧
- ٨٠ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ٢٨٧
- ٩١ إِذَا لَذَّحَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ٣٣
- ٩٦ أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ٢٣٤
- ١٠٠ وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ٢٩١
- ١٠٢-١٠٣ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ٣٢٩

٢٤- سورة النور

- ٢١ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ٢٨
- ٣٥ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ١٦٧
- ٤١ وَالطُّيْرُ صَافَاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ١٦١
- ٥٥ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ٢٤٧

٢٥- سورة الفرقان

- ٣ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ٣٤
- ٢٢ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ٢٩٥
- ٢٣ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ٣٣٢
- ٢٤ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ٣٠٢
- ٤٥ أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ٩١

٢٦- سورة الشعراء

- ٩٨-٩٧ تَاللهِ إِنْ كُنَّا لِنَمُوتُ ضَلَالٍ مُبِينٍ * إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ٤١
- ١٠١-١٠٠ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ * وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ ٣٥٣
- ١٩٤-١٩٣ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ ١٤٠
- ١٩٥ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ١٨٧

٢٧- سورة النمل

- ١٧ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ٣٢٤
- ٦٢ أَمَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ٨٦
- ٨٧ فَفَرَّغَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ٣١١
- ٨٧ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ١٥٤

٢٨- سورة القصص

- ٥-٦ وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَ نَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ نُرَىٰ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ٢١٥
- ٤١-٤٢ وَ جَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ * وَ اتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ٢٢٩

٥٧	إِنْ تَتَّبِعْ أَهْذَى مَعَكَ تَتَخَفْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ تُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ	٢٤٧
٨٣	إِلَيْهِ نَمُرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ	٢٤٧
٨٣	تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَ	٢٤٧
٣٣٢	الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ	٢٤٧
٨٨	كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ	٢٧٨، ٣٠، ٣٤، ٣٠
٨٨	لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ	٢٨٠

٢٩- سورة العنكبوت

٥٤	يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ	٣٦٢، ٣٠٠
٥٤	وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ	١١٧
٦٤	وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْخَيْرَانِ	٣٩٤

٣٠- سورة الروم

١٩	يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا	٣١٤
	وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ	٣١٤

٣١- سورة لقمان

١٧	وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ	٢٣٤
٢٥	وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ	١٨، ١٧
٢٧	مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرَ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ	١٨٥
٢٨	مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ	٥٧، ٣١٤

٣٢- السجدة

٥	يُذَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ	٩٣
١١	قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي أَلْذِي وَكُلَّ بِكُمْ	٢٨٨، ٢٨٧، ١٤١، ١١٥

- ١٣ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَ لَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ
الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ٤١٢
- ١٧ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ٣٩٥
- ١٨ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ٢٥٨

٣٣- سورة الأحزاب

- ١١ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللهِ الظُّنُونَا *
هَٰذَا لِكِ آيَاتِنَا لِلْمُؤْمِنِينَ وَ زُلْزَلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ٢٨٢
- ٤٠ وَلَكِنْ رَسُولَ اللهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ ٢٣٠
- ٧٢ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ١٦٦

٣٤- سورة سبأ

- ٣ لَآ يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ٦٠
- ٢٣ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ ١٥١
- ٢٨ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ٢٣٥
- ٥١ وَ أَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ٣٧٢
- ٥٣ وَ يَقَذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ٣٧٢
- ٥٤ وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ٤١٢

٣٥- سورة فاطر

- ١ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى وَ ثَلَاثَ وَ رُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ
مَآبِشَاءَ ١٥١، ١٥٠
- ٢٤ وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ١٦٤
- ٣٥ لَّا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَ لَّا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ٣٩٤
- ٤٣ لَّا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ٢٥٦

٣٦- سورة يس

٤٨	مَتَى هَذَا الْوَعْدُ	٣١٨
٥١	مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ	١٦٩
٥٣	إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبَاحَةٌ وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ	٣١٦
٥٢	مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا	٣١١
٥٤	وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ	٣٠٠
٧١	أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا عَمِلْتَ أَيْدِينَا أَنْعَامًا	١٣٥
٧٩	قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ	٣٢٣
٨٢	إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ	٨١
٨٢	كُنْ فَيَكُونُ	١٧٧
٨٣	فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ	١٢٦

٣٧- الصفات

٣-١	وَالصَّافَاتِ صَفًا * فَالْإِجْرَاتِ زَجْرًا * فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا	١٣٩
٤١	أُولَٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ	٣٨٠
٤٢	فَوَاكِهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ	٣٨٠
٨٣	وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ	٢٤٦
٩٦	وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ	١٢٦
١٦٤	وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ	١٣٩، ١٣٧
١٦٦	وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ * وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ	١٥١
١٨٠	سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ	٥٠
١٨٠- ١٨٢	سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ * وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ * وَ	
	الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ	٤٤

٣٨- سورة ص

- ١٩ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوْبَابٌ ٣٢٤
- ٢٧ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ١٠٥
- ٥٤ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ١٨٨

٣٩- سورة الزمر

- ٢٠ غُرْفٍ مِنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مَبْنِيَّةٌ ٣٧٦
- ٢٠ لَهُمْ غُرْفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مَبْنِيَّةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ٤٠٣
- ٤٢ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهِ الْوَلَاةَ وَيُرْسِلُ الْآخَرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ٢٩١
- ٤٢ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ٢٨٨، ٢٨٦، ١١٥
- ٤٧ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ٢٨٤
- ٦٧ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ١٣٤، ١٢٦، ٥٦
- ٦٧ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٤٢
- ٦٨ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ٣١٠
- ٦٨ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ٣١١
- ٦٨ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ٣١٢
- ٦٨ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ٣٠٩
- ٦٩ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَ بِالْنَبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ٣١٧
- ٧١ وَسَبِّحْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ٣٤٣

- ٧٣ وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا - الآية - ٤٣٣
- ٧٥ وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ١٤١

٤٠- سورة غافر

- ٧ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَ
يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ٣٣٧
- ١٥ يُلْقَى الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ٢٠١
- ١٦ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ
الْقَهَّارِ ٢٦٧
- ٣٩ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ٣٩٢
- ٤٦ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ٢٩٥
- ٤٦ وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ٢٩٥
- ٥٩ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَارِيبَ فِيهَا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ٣١٢
- ٦٠ أَدْعُونِي أَجْتَجِبْ لَكُمْ ١١٦

٤١- سورة فصلت

- ٢١-٢٢ وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ
وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ* وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ
عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ
كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ٣٣٠
- ٣١ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ ٣٩٣
- ٤٦ وَمَا رَيْكُ بِظُلَامٍ لِلْعَبِيدِ ٣٣٢
- ٤٧ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا
بِعِلْمِهِ ٩٦، ٦٠
- ٥٠ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ٣٧٢

٥٣ سَتُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَو لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ١٣، ٢٨

٤٢- سورة الشورى

١١ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ٣٩، ٦٥
 ١٧-١٨ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ * يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُعَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَمَيَّ ضَلَالٍ بَعِيدٍ ٣١٢
 ٥١ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ١٩٤، ١٩٧
 ٥٢ وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ١٣٣
 ٥٢ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ ١٧٦
 ٥٢ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا تَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ١٧٧
 ٥٢-٥٣ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ٣٤٤

٤٣- سورة الزخرف

٤ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلَىٰ حَكِيمٍ ١٧٩
 ٥٥ فَلَمَّا أَسْفَوْنَا نَنفَعُهَا مِنْهُمْ ٤٥
 ٧١ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ٣٩٣

٤٤- سورة الدخان

٣٩ وَمَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ١١٢
 ٥٦ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ٣٩٤

٤٥- سورة الجاثية

٢٩ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ... ١٨٦، ٣٢٥

٤٦- سورة الأحقاف

١٦ وَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ ٤١٠

٣١-٢٩ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ - إِلَى قَوْلِهِ -: يَا قَوْمَنَا

أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ٢٣٥

٣١ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ٨٦

٤٧- سورة محمد ﷺ

١٢ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ٤٠٦

١٥ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ

يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ

فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً

حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ٣٧٣

٢٩-٣٠ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ * وَلَوْ

نَشَاءُ لَأَرْزَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ٢٢٢

٣١ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ ١١٧

٣٨ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ١٣

٤٨- سورة الفتح

٤ وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ١٣٩

١٠ إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ٤٦

١٠ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ١٣٤

١٠ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ٢٥٦

٤٩- سورة الحجرات

- ١٧٦ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ٢٥٨
 ١٧ يَمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تُعْمِنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَامُكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ
 هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٢٨

٥٠- سورة ق

- ٩- ١١ وَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ * وَالنَّخْلَ
 بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ * رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ٣١٤
 ١٥ أَفَعَيَيْنَا بِالْخُلُقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ٣١٤
 ٢١ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ٣٤٣
 ٢٢ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ... ٣٢٥
 ٣٠ هَلْ أَمْتَلَاتِ فَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ٣٤٤، ٣٤٥
 ٤١ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ١٦٥
 ٤٤ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ١٦٥

٥١- سورة الذاريات

- ٤٧ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ١٣٤
 ٥٤ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ١٨١
 ٥٥ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكَرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ١٨١

٥٣- سورة النجم

- ١١ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ٤٠
 ١٣- ١٥ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ٣٦١
 ١٤ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ٣٦١

- ١٨ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ١٩٤
- ٢٣ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ١٥
- ٤٢ وَإِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ٤٩

٥٤- سورة القمر

- ١ أَفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ٣٧٢
- ٨ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ ... هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ٣٣٥
- ٤٨-٤٩ يَوْمٌ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ * إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ١٠٨
- ٥٠ وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً ٩١
- ٥٠ وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً كَلِمَاحٍ بِالْبَصَرِ ١٧٧
- ٥٥ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ٤٠٢

٥٥- سورة الرحمن

- ٢٦-٢٧ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ٢٧٨
- ٢٧ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ٥٠
- ٢٩ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٨٦
- ٢٩ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ٥٧
- ٤٤ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ * يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ ٣٧٠
- ٧٠ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ ٣٥٩
- ٧٨ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ١٣٤

٥٦- سورة الواقعة

- ٧ - ١١ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً - الآيات - ٣٩٦
- ١٠-١١ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ٤٠٢

- ١٢ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ٣٩٦
- ١٤-١٣ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى * وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ٣٩٦
- ٢٤-١٥ عَلَى سُرُرٍ مُتَوْسِّتٍ * مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ * ٣٩٩
- جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٣٩٩
- ٢٨-٤٠ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ * وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ * ... ثَلَاثَةٌ مِنَ ٣٩٩
- الْأُولَى * وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ٣٩٩
- ٣٤ وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ٣٧٦
- ٦١ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِيهَا مَا لَتَعْلَمُونَ ٣٢٣
- ٦١ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ٣٩٥
- ٦٢ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ٣١٥
- ٩٠-٩١ أَصْحَابِ الْيَمِينِ * فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ٤٠٣

٥٧- سورة الحديد

- ٣ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ١١
- ٦ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٦٦
- ١٢ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ ٣٤٢
- الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ٣٤٢
- ١٣ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ٣٢٧
- ١٣ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ٣٦٦
- ٢٢ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ ١٨٠
- نَبْرَاهَا ١٨٠
- ٢٥ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ ٢٠٢، ١٦٣
- بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ٢٠٢، ١٦٣
- ٢٥ الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ٢٠٣

٥٨- المجادلة

- ١١ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ٢٠، ٢٨٨، ٤٠٣
 ٢٢ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ ١٨٦

٦١- سورة الصف

- ٦ وَإِذْ قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا
 بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ٢٣٠

٦٢- سورة الجمعة

- ٨ قُلْ إِنْ أَمَلْتُمْ أَلَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَ
 الشَّهَادَةِ ٢٧٤

٦٦- سورة التحريم

- ٤ إِنْ اللَّهُ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ ١٤٠
 ٦ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ١٧٨، ١٨٣
 ٨ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ٣٤٧
 ١٢ فَتَفَحَّخْنَا فِيهِ مِنْ رُوْحِنَا ١١٥

٦٧- سورة الملك

- ١ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ١٢٦
 ٢ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ٢٨٦
 ٢ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ٢٧٨
 ١٤ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ٦٠

٦٨- القلم

- ٤ إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ١٨٧، ٢٣٤

٦٩- سورة الحاقة

- ١ الْحَاقَّةُ ٣٩٢
- ١٤ دُكَّتَا ذُكَّةً وَاحِدَةً ٢٨١
- ١٧ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ ١٤١
- ١٩-٢٤ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَذَا مَا أقرءُوا كِتَابِيهِ * إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ *
- كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ٣٢٦
- ٢٥-٣٧ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَالَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهِ * وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهِ * يَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ * مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ * هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ * خَذُوهُ فَعْلُوهُ * ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ * ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ * إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ * وَلَا يَحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ * فَلَيسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهْنَا حَمِيمٌ * وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ * لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِنُونَ ٣٢٧
- ٣٠-٣١ خَذُوهُ فَعْلُوهُ * ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ١٤٥

٧٠- سورة المعارج

- ٤ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ٣٤٠
- ٤ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ٩٤، ١٥٣
- ٦-٧ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا * وَتَرِيَهُ قَرِيبًا ٣٧٢
- ١٩ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ١٦٦

٧١- سورة نوح

- ١٤ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ٢٧٢
- ٢٥ أَعْرِفُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا ٣١٧

٧٣- المزمل

٢٠ عِلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ ٨٨

٧٤- سورة المدثر

١٧ سَأَرْهِفُهُ صَعُودًا ٣٦٥

٣١ وَ مَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ١٤٧، ١٤١، ١٣٠

٧٦- الإنسان

١ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا ٢٧٢

١٤ وَ ذَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَ ذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ٣٧٩

٢٠ وَ إِذَا رَأَيْتَ نَفْسًا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَ مُلْكًا كَبِيرًا ٣٧٨

٢١ وَ سَتَفِئَهُمُ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ٣٨٣، ٣٧٦

٧٧- سورة المرسلات

٣٠-٣٣ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ * لَا ظَلِيلَ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَبِ * إِنَّهَا

تَرْمِي بِشَرِّهِ كَالْقَصْرِ * كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صَفْرٌ ٣٤٢

٣٥-٣٦ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ٣٣١

٧٨- سورة النبا

٣٨ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ آمَلَايَكَةُ ١٣٣

٧٩- سورة النازعات

١-٥ وَ النَّازِعَاتِ غَرْقًا * وَ النَّاشِطَاتِ نَشْطًا * وَ السَّابِحَاتِ سَبْحًا * فَالسَّابِقَاتِ

سَبْقًا * فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا ١٣٩

- ٥ فَاَلْمَذْبِرَاتِ أَمْرًا ١٣٦
- ٤٤-٤٢ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا * فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا * إِلَىٰ رَبِّكَ
مُنْتَهَاهَا ٣١٢

٨٠- سورة عيس

- ١٦-١٣ صُحُفٌ مُّكَرَّمَةٌ * مَرْفُوعَةٌ مُّطَهَّرَةٌ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ ١٨٦
- ١٦-١٥ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ ٣٢٦
- ٣٧ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ٣٩٣

٨٢- سورة التكويد

- ١ كُوِّرَتْ ٢٨١
- ٢ أَنْكَدَرَتْ ٢٨١
- ٥ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ٣١٩
- ٦ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ٣١٧
- ١٠ وَإِذَا الْأَشْجَارُ نُثِرَتْ ٣٢٥
- ١٩-٢١ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ ١٤٠

٨٢- سورة الانفطار

- ٣ فَجُرَّتْ ٢٨١

٨٣- سورة المطففين

- ٦ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ٣٤٠
- ١٠-٧ إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٍ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ *
وَيْلٌ لِّلْمُكْذِبِينَ ٣٢٦
- ١٨-٢١ إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيْنٍ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُون * كِتَابٌ مَرْقُومٌ
يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ٣٢٦

- ٢٧-٢٨ مِرَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ * عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ٤٠٣
- ٢٨-٢٩ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْشُومٍ * خِتَامُهُ مِسْكٌ وَ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ
- الْمُتَنَافِسُونَ * وَ مِرَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ٣٨٤

٨٤- سورة الانشقاق

- ١ أَنشَقَّتْ ٢٨١
- ٣ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ٣١٧
- ٤ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ٢٨١
- ٦ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ ٢٧٤
- ٧-٨ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ٣٢٦
- ١١-١٢ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا * وَيَصَلَّى سَعِيرًا ٣٢٧
- ١٤ ظَنَّ أَن لَّنْ يَحُورَ ٣٢٧
- ١٩ لَتَرَكِبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ٣١٤

٨٥- سورة البروج

- ٢٠ وَ اللَّهُ مِنْ وُرَائِهِمْ مُحِيطٌ ١٣٠
- ٢٢ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ١٨٠

٨٦- سورة الطارق

- ٩ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ٣٢٥

٨٧- سورة الأعلى

- ١ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ١٣٤
- ١٣ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ٤١٣
- ١٤-١٩ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى * وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا *

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى * إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى * صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ
مُوسَى ١٨٩

٨٩- سورة الفجر

١٤ إِنَّ رَبِّكَ لَبَالِرْصَادِ ٣٤٩
٢٣ وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ٣٨٩ ، ٣٤٩
٢٦-٢٧ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ٢٦٨ ، ٢٧٢

٩٦- سورة العلق

٣-٥ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ١٣٢
٤-٥ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ١٩٧

٩٧- سورة القدر

٤ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ ١٣٣
٤-٥ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ * فِيهَا يُأَذِّنُ رَبُّهُمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ٩٤

٩٩- سورة الزلزلة

١ زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ٢٨١
٧-٨ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ٤٠٥

١٠٤- سورة الممزة

٧ عَلَى الْأَنْثَى ٣٦٦

١٠٨ سورة الكوثر

١ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ٣٥٧

١١٢- سورة الإخلاص

١ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ٦٦
٣-٤ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ٣٧ ، ٣٩

فهرس الأحاديث

- انتوني بدواة وبيضاء، لأزيل عنكم مشكل الأمور وأذكر لكم من المستحق لها ٢٢٨
- آدم فمن دونه تحت لوائي يوم القيامة ٢٤٠
- الأئمة اثنا عشر من أهل بيتي ٢١٦
- الأئمة من بعدي اثنا عشر أولهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وآخرهم ٢٢٩
- الأئمة من قریش ٢٤٨
- أبغض البقاع إلى الله تعالى وادي برهوت فيه أرواح الكفار وفيه بئر ماؤها ٣٦٣
- ابن آدم - لو أكل قلبك طائر لم يشبعه، وبصرُك، لو وُضع عليه خرق إبرة ٤٩
- ابنك ابنك ٣٠٤
- أتبع السيئة الحسنة (بالحسنة) تمحها ٣٣٨
- اتصال التدبير وكمال الصنع [دليل أن الله واحد] ٣٣
- أتعرفون ماهذه الهلّة ؟ ... حجر ألقى من أعلى جهنم منذ سبعين سنة ٣٦٤
- أتنتع الله ؟ قلت : نعم. قال : هات. فقلت : هو السميع البصير قال : هذه ٥٥
- أجل - ياشيخ - ما علوتم تلعة ولا هبتتم بطن وادٍ إلا بقضاء من الله وقدّر ١٠٤
- احتجب بغير حجاب محجوب، واستتر بغير ستر مستور، عرف بغير رؤية ٢٥
- أحسنوا الظن بالله واعلموا أن للجنة ثمانية أبواب، عرض كل باب منها ٣٧٥
- أحيانا مثل صلصلة الجرس - وهو أشده علي، فيفصم عني وقد وعيت عنه ... ١٩٦
- أخبرني الروح الأمين أن الله لا إله غيره إذا جمع الأولين والآخرين ٣٨٩ - ٣٤٩
- أخرج من ظهر آدم ذرّيته إلى يوم القيامة فخرجوا كالذرّ فعرفهم ١٨
- إذا أراد الله أن يبعث الخلق أمطر السماء على الأرض أربعين صباحا، ٣١٤
- إذا افترقتما فكل واحد منكما على حياله، وإذا اجتمعتما فعليّ عليكم ٢٥٠
- إذا ذكر القدر فامسكوا ٩٩

- إذا سألتكم الله - تعالى - شيئا، فاسألوه لي الوسيلة ٣٨٤
- إذا عملت سيئة فاعمل حسنة تمحوها ٣٣٨
- إذا كان يوم الجمعة وأهل الجنة وأهل النار في النار، عرف أهل ٣٨١
- إذا كان يوم القيامة بعث الله تعالى الناس من حُفَرِهِمْ عَزَلَا بِهِمَا جُرْدَا مُرْدَا ٣٣٤
- إذا كان يوم القيامة كان حملة العرش ثمانية : أربعة من الأولين : نوح و ١٤٢
- إذا كان يوم القيامة نادى الجنة ربها، فقالت : يارب أنت العدل قد ملأت ٣٨١
- إذا كان يوم القيامة يجمع الله - تعالى - خلق الأولين والآخرين في صعيد ٣٤١
- إذا كان يوم القيامة يؤتى بك - يا علي - على نجيب من نور، على رأسك تاج .. ٣٨٨
- إذا مات أحدكم عُرِضَ عليه مقعده غدوة وعشيّة - إن كان من أهل الجنة ٢٩٥
- إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته..... ٢٨٠
- إذا وليّ خليفتان فاقتلوا الأخير منهما ٢٢٨
- أراد إهلاكهم، ثم بدا لله ١٨١
- الإرادة من المخلوق الضمير وما يبدو له بعد ذلك من الفعل وأما من الله ٦١
- الأرض لا تأكل محلّ الإيمان ٢٧٥
- استقيموا ولن تحصوا ٨٨
- استوى من كلّ شيء، فليس شيء أقرب إليه من شيء لم يبعد منه بعيد ٥٨
- اسمع قولي، وأطع أمري - يابن الطاهرة البتول - فأني خلقتك من غير فحل ٢٣١
- الأشياء كلها له سواء علما وقدرة وملكا وإحاطة ٥٩
- أطت السماء وحق لها أن تئط ما فيها موضع قدم إلا وفيه ملك ساجد ١٣٦
- أعرفكم بنفسه أعرّفكم برّه ٢٧
- اعرفوا الله بالله ٢٧
- أعطاني الله عزّ وجلّ فاتحة الكتاب، والأذان، والجماعة في المسجد ويوم ٢٣٦
- أعطيت جوامع الكلم ٢٣٦
- أعطيت خمسا (ستا) يعطهن أحد قبلي : نُصِرْتُ بالرعب مسيرة شهر، و ٢٣٥
- اعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلاّ بشيء كتبه ١٢٥
- اعلموا علما يقينيا أن الله - تعالى - لم يجعل للعبد - وإن اشتدّ جهده، ١٢٤

- أعمالُ العباد في عاجلهم، نصب أعينهم في آجلهم ٣٠٠
- إعملوا، فكلُّ ميسر لما خلق له، وكلُّ عاملُ بعمله ١٢٢
- أفأعبد ما لا أرى ٧٥-٤١
- انفترقت أمة موسى على إحدى وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي ٢٢٤
- أفرُّ من قضائه إلى قدره ١٢٣
- إقرء يا أباذر : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى * وَذَكَرَ اسْمَ﴾ ١٨٩
- ألا أعطيكُم في هذا أصلاً لا تختلفون فيه، ولا تخاصمون عليه أحداً إلا كسرعموه ١٠٨
- ألا إن القدرَ سرٌّ من سرِّ الله، وسرٌّ من ستر الله، وحِرزٌ من حرز الله مرفوعٌ ١٠٠
- ألا من كنتُ مولاهُ فعليَّ مولاه ٢٢٢
- ألا وإن الدنيا قد ولتُ حداءً، فلم يبق منها إلا صباية كصباية الإناء ٤٠٦
- الآلامُ تمحيصاتٌ للذنوب ٣٣٨
- الذي بطن خفيات الأمور، ودلت عليه أعلامُ الظهور، وامتنع على عين ٧٤
- الذي لا من شيءٍ كان، ولا من شيءٍ كَوْنٌ ما قد كان مستشهدٌ بحدوث الأشياء ٧٨
- الذي لم تسبق له حالٌ حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً، ويكون ظاهراً ٧٣
- الذي يشرب في آنية الذهب والفضة، إنما يُجرجر في جوفه نار جهنم ٣٠١
- الله أعلم بما كانوا عاملين ٤٠٧
- الله أكبرُ من أي شيء ٣٥
- الله أكبر، أكبر من أن يوصف ٣٥
- الله خلق العقل، وهو أول خلق من الروحانيين عن يمين العرش من نوره ٩٢
- الله عز وجلٌ دون سبعين ألف حجاب من نور وظلمة، وما يسمع من نفس ١٣٥
- اللهم أحسنت خلقي فأحسن خلقي ٢٣٣
- اللهم إنك تعلم أنني لم أرد الإمرة ولا علو الملك والرئاسة وإنما ٢٢٦
- اللهم إنني استعديك على قريش، فإنهم أضمرُوا لرسول الله ضرورياً من ٢٢٥
- اللهم إنني استعديك على قريش، فإنهم قطعوا رحمي، وأضاعوا أيامي، ٢٥٣
- اللهم بلى لا تخلق الأرض من قائم لله بحجة : إنما ظاهر مشهور، وإما خائف ١٧٤
- اللهم جنّني منكرات الأخلاق ٢٣٤

- اللَّهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِي وَخُلُقِي ٢٣٣
- اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي ٢٣٣
- اللهم هب لي رقية من ضمة القبر ٢٩٦
- اللهم، وحملة عرشك الذين لا يفترون من تسييحك، ولا يستمون من ١٤٣
- اللهم وحملة عرشك - إلى قوله : - والمطاع في أهل سمواتك ١٤٥
- أما سمعت الله - عز وجل - يقول : ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ ٤٠
- الإمام منا لا يكون إلا معصوما وليس العصمة في ظاهر الخلق فيعرف بها، ٢٠٨
- أمر الله ولم يشأ ولم يأمر أمر إبليس أن يسجد لأدم وشاء أن ١٠٣
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ١٩-٣٣
- أما إنه ليس من عبد يذكر عنده أهل البيت فيرق لذكرنا إلا مسحت ٣٥٣
- أما في القيامة، فكلكم في الجنة بشفاعة النبي المطاع أو وصي ٢٩٧
- إن أدخلهم الله النار فبذنوبهم، وإن أدخلهم الجنة فبرحمته. ٣٦٧
- إن الأخذ لتراب قلبه هم رسل الله، ليكون لهم الرسالة إلى عباده. ٢٨٩
- إن آه اسم من أسماء الله - تعالى - فمن قال : آه، فقد استغاث بالله ٨٧
- إن ابن آدم، إذا كان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من ٣٠١
- إن الأحلام لم تكن فيما مضى في أول الخلق، وإنما حدثت ٢٩٢
- أن أدنى أهل الجنة منزلا من له ثمانون ألف خادم، واثنتان وتسعون درجة ٣٨١
- إن أرض الجنة الكرسي، وسقفها عرش الرحمان ٣٦٠
- إن الأرواح في صفة الأجساد في شجرة في الجنة تتعارف وتتساءل، فإذا ٢٩٣
- إن الأرواح لا تُعَاجز البدن ولا تُدَاخِلُه، إنما هي كالكلل للبدن محيطة به ٢٧٠
- إن إسرائيل صاحب القرن ١٤١
- إن إسرائيل صاحب القرن، وخلق الله - تعالى - اللوح المحفوظ من درة ١٥٣
- إن أعرابيا قام يوم الجمل إلى أمير المؤمنين فقال : يا أمير المؤمنين ٣٠
- إن الأعراف كُتبان بين الجنة والنار، يوقف عليها كل نبي وكل خليفة ٣٦٨
- إن الذين يحملون العرش هم العلماء الذين حملهم الله علمه، وليس يخرج عن .. ١٤٢
- إن الله بعث رسولا إلى أهل زمانه، فدعاهم إلى عبادة الله وطاعته، فقالوا..... ٢٩٢

- إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَبَضَ قَبْضَةً مِنْ طِينٍ فَخَلَطَهَا بِبَيْمِينِهِ - وَكَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينٍ - ٢٨٩
 إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يُنْسَبُ إِلَى الْعَجْزِ، وَالَّذِي سَأَلْتَنِي لَا يَكُونُ ٦٣
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَوَادٌ يُحِبُّ الْجَوَادَ وَمَعَالِيَ الْأُمُورِ، وَيَكْرَهُ سَفْسَافَهَا ٢٣٤
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيْثُ خَلَقَ الْخَلْقَ خَلَقَ مَاءَ عَذْبَا وَمَاءَ مَالِحًا أَجَاجًا ١٤
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ مِنْ خَلْقِهِ، وَخَلَقَهُ خَلْقًا مِنْهُ، وَكُلُّ مَا وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمٌ ٣٨
 إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لِلْمَلِكِ الْمَوْتَ أَعْوَانًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ، يَقْبِضُونَ الْأَرْوَاحَ ٢٨٧
 إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ قَبْضُهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ ٢٨٩
 إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّعَادَةَ وَالشَّقَاءَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقَهُ، فَمَنْ خَلَقَهُ اللَّهُ سَعِيدًا ١٢١
 إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْعَقْلَ وَهُوَ أَوَّلُ خَلْقٍ مِنَ الرُّوحَانِيِّينَ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ مِنْ نُورِهِ، ٩٤
 إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مَاءَ رَحْمَةٍ، فَجَعَلَ فِي الْأَرْضِ مِنْهَا ٤١٤
 إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ إِذَا تَكَلَّمَ بِالْوَحْيِ سَمِعَهُ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ مِثْلَ صَوْتِ ١٥١
 إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَبَضَ بِيَدِهِ قَبْضَةً مِنْ أَدَمِ الْأَرْضِ ٢٨٩
 إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ لَا يَأْسِفُ كَأَسْفِنَا، وَلَكِنَّهُ خَلَقَ أَوْلِيَاءَ لِنَفْسِهِ يَأْسِفُونَ ٤٦
 إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرْحَمُ بِخَلْقِهِ مِنْ أَنْ يُجِيرَ خَلْقَهُ عَلَى الذُّنُوبِ، ثُمَّ ١٠٧
 إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْحَى إِلَى نَبِيٍِّّ مِنْ أَنْبِيَائِهِ أَنْ أَخْبِرْ فُلَانُ الْمَلِكِ ١٨١
 إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْخَلْقَ فَعَلِمَ مَا هُمْ صَائِرُونَ إِلَيْهِ، وَأَمَرَهُمْ ١٠٦
 إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدَّرَ الْمَقَادِيرَ وَدَبَّرَ التَّدَابِيرَ قَبْلَ أَنْ ٩٧
 إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُطْعَ بِالْإِكْرَاهِ، وَلَمْ يُعَصَّ بِغُلْبَةٍ، وَلَمْ يُهْجَل ١٠٨
 إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلِمَ أَنَّهُ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَقْوَامٌ مَتَعَمِّقُونَ ٦٦
 إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : ابْنُ آدَمَ، مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي. قَالَ رَبُّ كَيْفَ أَعُودُكَ ٤٥
 إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : ﴿وَإِنِّي إِلَهُ رَبِّكَ الْمُتَنَهِّي﴾ ٤٨
 إِنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ رَفِيعٌ لَا يَقْدِرُ الْعِبَادُ عَلَى صِفَتِهِ، وَلَا يَلْبِغُونَ كُنْهَ عَظَمَتِهِ، لِأَنَّهُ تَذَكَّرَهُ ٣٧
 إِنَّ اللَّهَ وَتَرَّ يُحِبُّ الْوَتَرَ ٨٧
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ (مَعَالِيَ الْأَخْلَاقِ) وَيُبْغِضُ سَفْسَافَهَا ٢٣٤
 إِنَّ الْأَنْوَاعَ مِنَ الْفَاكِهِةِ لَيَقْلُنَّ لَوْلِيَّ اللَّهِ : يَا وَلِيَّ اللَّهِ كُلُّنِي قَبْلَ أَنْ تَأْكُلَ ٣٩٤
 إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَبُولُونَ طَعَامَهُمْ جَشَأً وَرَشَحَ كَالْمَسْكِ، يَلْهَمُونَ ٣٨١

- ٣٨٩ .. إن أهل النار يتعاونون كما يتعاونى الكلاب والذئاب مما يلحقون من اليم العذاب ..
 ١٣٢ إن أول ما خلق الله العقل ..
 ٢١٣ إن أول وصي كان على وجه الأرض هبة الله بن آدم، وما من نبي مضى ..
 ٢٨٦ إن إيمان أهل الكتاب بالمسيح يكون بعد نزوله من السماء ورجعتهم إلى ..
 ١٤٧ إن بني آدم عشر الجن، والجن وبني آدم عشر حيوانات البر، وهؤلاء ..
 ٢٨٢ إن بين الدنيا والآخرة ألف عقبة، أهونها وأيسرها الموت ..
 ٢٨٩ إن الجامع لأجزاء بدن آدم هم الملائكة ..
 ١٩٠ إن الجامعة صحيفة طولها سبعون ذراعا بذراع رسول الله و إملائه من فلق فيه ..
 ١٩١ إن جبرئيل أتى رسول الله بصحيفة مختومة بسبع خواتيم من ذهب وأمر إذ ..
 ٤٠٠ إن الجنة طيبة التربة عذبة الماء، وأنها قيعان، وأن غراسها : سبحان الله ..
 ٤٠٠ إن الجنة قاعٌ صفصف فأكثرُوا من غراس الجنة ..
 ١٤٣ إن حلة العرش أحدهم على صورة ابن آدم، يسترزق الله لولد آدم، والثاني
 ٣٥٨ إن حوضي مابين عدن إلى عمان البلقاء، ماؤه أشدّ بياضا من اللبن ..
 ٣٥٩ إن خيرا نهر في الجنة مخرجه من الكوثر، والكوثر مخرجه من ساق العرش، ..
 ٣٣٨ إن الرجل ليثاب حتى بالشوكة تُصيب رجله ..
 ٣٨٧ إن الرسل والأنبياء قد وقفوا على المراقي، وأعلام الأزمنة وحجج الدهور ..
 ١٩٩ إن الرسول الذي نزل عليه جبرئيل، فيراه ويسمع كلامه، وينزل عليه الوحي، ..
 ١٤٩ إن رسول الله - حين عرج به - رأى ملائكة في موضع بمنزلة سوق، بعضهم ..
 ٣٩٠ إن رسول الله لما أُسري به لم يمرّ بخلق من خلق الله إلا رأى ما يحب ..
 ٢٦٩ إن الروح مقيمة في مكانها، روح المحسن في ضياء وفسحة، وروح المسيء في ...
 ١٣٤ إن الروح ملكٌ من الملائكة، له سبعون ألف وجه، في كل وجه سبعون ألف ...
 ٢١٩ إن الزمان قداستدار كهيشته يوم خلق الله السماوات والأرض ..
 ٣٤٧ أن الصراط يظهر يوم القيامة للأبصار على قدر المارئين عليه، فيكون دقيقا ..
 ١٤٢ إن العرش في وجهه هو جملة الخلق ..
 ١٩٠ إن عندي الجفر الأبيض فيه زبور داود، وتوراة موسى، وإنجيل عيسى، ..
 ٢٤٨ إن عندي من نبي الله وصيئة لست أخالفه عما أمرني به، والله ..

- إن عيسى ينزل قبل يوم القيامة إلى الدنيا، فلا يبقى أهل ملة يهودي ولا نصراني . ٢٨٦
 إن الفطرة هي التوحيد ١٩
 إن في جهنم لوداً للمتكبرين يقال له : سَفَرُ شَكَى إلى الله شدة ٣٩١
 إن في الجنة سوقاً يباع فيه الصور ٤٠٠
 أن في الجنة نهراً حافتاه حورٌ نابتات، فإذا مرَّ المؤمن بإحدهما ٣٥٩
 إن في الجنة نهراً يغمس فيه جبرئيل كلَّ غداة، ثم يخرج منه فينتفض، ١٤٩
 إن القدر والعمل بمنزلة الروح والجسد، فالروح بغير جسدٍ لا تحس، ١٠١
 إن القدرية مجوسُ هذه الأمة، وهم الذين أرادوا أن يصفوا الله ١٠٨
 إن القول في أن الله واحد، على أربعة أقسام، فوجهان منها لا يجوزان ٣٠
 إن الكافر يُضرب ضربةً، ما خلق الله شيئاً إلا سمعها ويذعر لها إلا الثقلين ٢٩٨
 إن الكرويين قومٌ من شيعةنا من الخلق الأول، جعلهم الله خلفَ العرش ١٢٨
 إن الكلام صفةٌ محدثة ليست بأزلية كان الله - عز وجل - ولا متكلم ٦٤
 إن لكل شيء ملكاً ١٣٦
 إن للجنة ثمانية أبواب : بابٌ يدخل منه النبيون والصدّيقون، وبابٌ ٣٧٤
 إن للجنة لبنةٌ من ذهب ولبنةٌ من فضة ولبنةٌ من ياقوت، وملاطها المسك ٣٧٣
 إن للموت لغمرات، هي أفظع من أن يستغرق بصفة، أو تعتدل على عقول .. ٢٨٢
 إن للنار سبعة أبواب : [بابٌ] يدخل منه فرعون وهامان وقارون، وبابٌ يدخل ٣٨٨
 إن لله إرادتين ومشيتين، إرادة حتم وإرادة عزم، نهى وهو يشاء، ويأمر ١٠٣
 إن لله تبارك وتعالى تسعةً وتسعين اسماً، مائة إلا واحدة، من أحصاها دخل .. ٩٠، ٨٧
 إن لله تبارك وتعالى تسعةً وتسعين اسماً مائة إلا واحدة من دعا الله بها استجاب ٨٧
 إن لله تبارك وتعالى ديكا رجلاه في ثخوم الأرض السابعة، ورأسه عند ١٥٩
 إن لله تبارك وتعالى ملائكة لو أن ملكاً منهم هبطَ إلى الأرض ما ١٥٨
 إن لله تبارك وتعالى ملائكة ليس شيء من أطباق أجسادهم إلا وهو يسبح ١٦٠
 إن لله تبارك وتعالى ملكاً من الملائكة نصف جسده الأعلى نار، ونصفه ١٦٠
 إن لله سبعاً وسبعين حجاً من نور، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما ١٣٥
 إن لله ملائكة لا يعلمون أن الله خلق آدم وذريته ١٢٨

- إِنَّ اللَّهَ مَلَكًا يُقَالُ لَهُ خِرْقَائِيلُ، لَهُ ثَمَانِيَةُ عَشَرَ أَلْفَ جَنَاحٍ، مَا بَيْنَ الْجَنَاحِ إِلَى ١٥٤
 إِنَّ مَا بَيْنَ قَبْرِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ٣٦٢
 إِنَّ مِثْلِي وَمِثْلُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي، كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا، فَاحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ إِلَّا ٢٤١
 أَنْ مَرُورَهُمْ عَلَى الصِّرَاطِ عَلَى قَدَرِ نُورِهِمْ ٣٥٠
 إِنَّ مَلِكَ الْمَوْتِ أَخَذَ قَبْضَةً مِنَ التُّرَابِ ٢٨٩
 إِنَّ مَلِكَ الْمَوْتِ وَ مَلِكَ الْحَيَاةِ تَنَاضَرَا، فَقَالَ مَلِكَ الْمَوْتِ : أَنَا أُمِيتَ ٢٨٧
 إِنَّ مُمَّا أَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ فِي التَّوْرَةِ : إِنِّي أَنَا اللَّهُ ١٢١
 إِنَّ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِهِ أَكْثَرَ مِنْ مُضَرٍّ ٣٥٣
 إِنَّ مُوسَى لَمَّا أَنْ سَأَلَ رَبَّهُ مَا سَأَلَ، أَمَرَ وَاحِدًا مِنَ الْكَرُورِيِّينَ ١٢٩
 إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا جَلَسَ عَلَى سَرِيرِهِ اهْتَزَّ سَرِيرُهُ فَرَحًا ٣٩٤
 إِنَّ الْمَوَازِينَ الْقِسْطُ هُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْصِيَاءُ ٣٢٩
 إِنَّ الْمَيِّتَ يَزُورُ أَهْلَهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ، أَوْ يَوْمَيْنِ، أَوْ ثَلَاثَةٍ، أَوْ جُمُعَةٍ، أَوْ ٢٩٤
 إِنَّ نَارَكُمْ هَذِهِ لَجُزْءٍ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، وَلَقَدْ أَطْفَأْتُ سَبْعِينَ مَرَّةً ٣٩١
 إِنَّ النَّاسَ فِي الْقَدَرِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجَةٍ : رَجُلٌ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَجْبَرَ ١٠٧
 إِنَّ النَّافِعَ فِيهِ جَبْرِئِيلُ ١١٥
 إِنَّ هَذَا فِي نَارِ الْبَرْزَخِ قَبْلَ الْقِيَامَةِ، إِذْ لَا غَدُوٌّ وَلَا عَشْيٌ فِي الْقِيَامَةِ ٢٩٥
 إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَبْتَلِي فِي قُبُورِهَا، فَلَوْلَا أَنْ لَا تَدَافِنُوا، لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ ٢٩٨
 إِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ لَو كَشَفَهَا لَأَحْرَقَتْ سَبْحَاتِ ١٣٥
 أَنْزَلْتُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَالرِّجَالُ هُمْ الْأَئِمَّةُ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ ٣٦٨
 أَنْفِذُوا جَيْشَ أُسَامَةَ ٢٤٨
 أَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ٢١١
 أَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَبِّي ٢١١
 أَنَا أَوَّلُ الْأَنْبِيَاءِ خَلْقًا، وَآخِرُهُمْ بَعَثًا ٢٤٠
 أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا إِذَا بُعِثُوا، وَأَنَا خَطِيئُهُمْ إِذَا وَقِدُوا، وَأَنَا ٢٤٠
 أَنَا أَوَّلُهُمْ خُرُوجًا، وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَقِدُوا، وَأَنَا خَطِيئُهُمْ إِذَا أَنْصَتُوا، ٢٤٠
 أَنَا سَيِّدُ النَّبِيِّينَ، وَ وَصِيِّي سَيِّدُ الْوَصِيِّينَ، وَأَوْصِيَائِهِ سَادَةُ الْأَوْصِيَاءِ ٢١١

- أنا سيّد ولد آدم - ولا فخر ٢١١
- أنا عملك السيّء الذي كنتَ تعمله ورأيك الخبيث ٣٠٣
- أنا قائد المرسلين ولا فخر، وأنا خاتم النبيّين ولا فخر، وأنا أول شافع وأول ٢٤٠
- أنا مدينة العلم وعليّ بابها ٣٨٣
- أنا وعليّ أبوا هذه الأمة ٣٨٣
- إنّا أعطيناك نورا في قلبك، ذلك عليّ وقطعتك عمّا سواي ٣٥٩
- إنّا لما أثبتنا أن لنا خالفا صانعا متعاليا عنّا وعن جميع ما خلق، ١٦٧
- إنّه جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا، ثمّ يهوي فيه كذلك أبدا ٣٦٥
- إنّك تُقاتل عليّا وأنت ظالم له ٢٥٨
- إنّما شفاعةي لأهل الكبائر من أمّتي فأما المحسنون فما عليهم من سبيل ٣٥١
- إنّما هي أعمالكم ترد إليكم ٣٥٠-٣٠٠
- أنّه سئل عمّا يروون من الرؤية. فقال: الشمسُ جزءٌ من سبعين ٣٩
- إنّه طريقٌ عزّ فلا تسلكه إنّه صعود عسير، فلا تتكلّفه ٩٩
- إنّه لم يكن مع أحد من مضي غير محمّد، وهو مع الأئمّة يوقّفهم ١٣٣
- إنّه نهرٌ وعدنيه ربّي - عزّ وجلّ - في الجنة، عليه خيرٌ كثير، ٣٥٧
- أنّه وادي برهوت واد بحضرموت يرد عليه هام الكفّار وصداهم ٣٦٣
- إنّه يأتيه عند ذلك رسول الله وأمير المؤمنين وجبريل وملك الموت ٢٨٦
- أنّه يقال للرجل: قم يا فلان - فاشفع، فيقوم الرجل، فيشفع للقبيلة ٣٥٤
- إنّه يمرّ الناس على جسر جهنّم وعليه حسك وكلايب وخطاطيف، يخطف .. ٣٥٠
- إنّه يموت أهل الأرض حتّى لا يبقى أحد، ثمّ يموت أهل السماء حتّى ٢٧٩
- إنّها حظّ المومن من النار ٤٠٥
- أنّها نزلت في تحالفهم في الكعبة أن لا يردّوا هذا الأمر في بني هاشم، فهي ٢٢٣
- إنّهم ثمانية صفوف لا يعلم عددهم إلّا الله، لكلّ ملك منهم أربعة وجوه، ١٤٣
- إنّهم في الجنة على صور أبدانهم، لو رأيته لقلت: فلان ٢٩٣
- إنّهم قومٌ استوت حسناتهم وسيئاتهم، فقصرت بهم الأعمال، وإنّهم لكما ٣٦٦
- إنّي جعلت معصية آدم سببا لعمارة العالم ٤١٢

- إِنِّي ذَكَرْتُ هَذِهِ وَمَالَقَيْتُ، فَرَقَقْتُ لَهَا، فَاسْتَوْهَبْتُهَا مِنْ ضَمَّةِ الْقَبْرِ ٢٩٦
- إِنِّي كُنْتُ لَأَنْظُرَ إِلَى الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ وَأَنَا أَرْعَاهَا وَلَيْسَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَى ٢٩٧
- إِنَّهُ سَيَأْتِي عَلَى جَهَنَّمَ زَمَانٌ يَنْبِتُ فِي قَعْرِهَا الْجُرْجِيرَ ٤١٠
- أَهْلُ الدُّنْيَا كَرَكِبٍ يُسَارِ بِهِمْ وَهُمْ نِيَامٌ ٢٨٤
- أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى دَاوُدَ : يَادَاوُدُ تَرِيدُ وَأُرِيدُ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَا أُرِيدُ ١٢٣
- أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ، وَكَمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّصَدِيقُ بِهِ، وَكَمَالُ التَّصَدِيقِ بِهِ ٥٤-٦٩
- الأَوَّلُ لِأَشْيَاءٍ قَبْلَهُ، وَالْآخِرُ لِأَغَايَةِ لَهُ ٥٨
- أَوَّلُ شَيْءٍ خَلَقَهُ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ الشَّيْءُ الَّذِي جَمِيعُ الْأَشْيَاءِ مِنْهُ وَهُوَ الْمَاءُ ٩٢
- أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ أَرْوَاحَنَا، ثُمَّ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ ١٣٤
- أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ جَوْهَرَةً، فَنَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنِ الْهِبَةِ، فَذَابَتْ أَجْزَاؤُهُ فَصَارَتْ ٩٢
- أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ رُوحِي، الْقَلَمُ، نُورِي ١٣٢
- أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ ٩١
- أَيُّهَا السَّائِلُ حَكَمَ اللَّهُ أَنْ لَا يَقُومَ لَهُ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ بِحَقِّهِ فَلَمَّا حَكَمَ بِذَلِكَ ١٢٠
- أَيُّهَا النَّاسُ، مِنْ أَوَّلَى بِكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ٢٢٢

- بِاللَّهِ عَرَفْتُ الْأَشْيَاءَ ١٣-٢٦
- بَحْرٌ عَمِيقٌ فَلَا تَلْجُهُ. قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدَرِ ١٠٠
- الْبَحْرُ هُوَ جَهَنَّمُ ٣٦١
- بِذَلِكَ أَخْبَرَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا سَأَلَهُ عِيَابَةُ بْنُ رَبِيعٍ الْأَسَدِي ١٠٨
- بَعَثْتُ لِأَتَمِّمْ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ ٢٣٤
- بُعِثْتُ لِأَتَمِّمْ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ ٢٣٤
- الْبَعْرَةُ تَدُلُّ عَلَى الْبَعِيرِ، وَالرُّوْثَةُ تَدُلُّ عَلَى الْحَمِيرِ، وَأَثَارُ الْقَدَمِ عَلَى الْمَسِيرِ ١٢
- بَلْ فِيمَا جَفَّتْ بِهِ الْأَفْئَالُ، وَجَرَتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ ١٢٢
- بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَكْتُوبٌ : كَافِرٌ، يَقْرُؤُهُ كُلُّ كَاتِبٍ وَأَمِي ٣٣١
- بَيْنَ مَنَبْرِي وَقَبْرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ٣٦٩
- بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ فِي حَائِطٍ لِبْنِي النُّجَارِ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ، وَنَحْنُ مَعَهُ إِذْ حَدَّثَ بِهِ ٢٩٨

بينما رسول الله ذات يوم قاعد إذ نزل جبرئيل وهو كتيبٌ حزينٌ متغيّر ٣٨٨
بينما رسول الله يتناجيه ومعه جبرئيل إذا انشقَّ أفقُ السماء فأقبل جبرئيل ١٥٢

تحفة المؤمن الموت ٤٠٩
تخلّقوا بأخلاق الله ٨٨
تدنوا الشمس من الأرض يوم القيامة ، فيعرق الناس فمن الناس من يبلغ ٣٤٠
تسنيم أشرف شراب أهل الجنة ، يشربه محمد وآل محمد صرّفاً ، ويُمزج ٣٨٤
تشخب فيه ميزابان من الجنة ٣٥٨
تظهر الزنادقة في سنة ثمان وعشرين ومائة ، وذلك آتي نظرتُ في مصحف ١٨٩
تعرفتُ إليّ في كلّ شيء ، فأرأيتُك ظاهراً في كلّ شيء ، فأنتَ الظاهر ٢٦
تعرفتُ لكلّ شيء فما جهلك شيء ٢٦
تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله ٤٨
تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق ، فإنكم لاتقدرون قدره ٤٨
تقول : تملكها بالله الذي يملكها من دونك فإن تملككها ، كان ذلك من عطائه .. ١٠٩
تكلّموا في خلق الله ، ولا تتكلّموا في الله ، فإن الكلام في الله لايزداد صاحبه ٤٨
تكلّموا في كلّ شيء ، ولا تتكلّموا في ذات الله ٤٨
تملكها من دون الله ، أو مع الله ١٠٩

تكلنتك أمك وعدمتك ، وما تلك الآية ١٦٠
ثلاث خصال مرجعها على الناس : قال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ...﴾ ٢٥٦
ثم يوضع عليها الصراط ، أدقّ من حد السيف (أدقّ من الشعرة) و ٣٤٦
ثم عُرج بي حتّى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام ١٩٥
ثم فتّق ما بين السماوات العلّى ، فملاهنّ أطواراً من ملائكته ، منهم سجود ١٥٧
ثم يدعى بنا ، فيدفع إلينا حساب الناس ، فنحن - والله - ندخل أهل الجنة ٣٨٧

جاء خبرٌ إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين ، هل رأيت ربك ٤١

- جاء رجلٌ إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر ٩٩
- جاء يهوديٌّ إلى النبي ﷺ وسأل عنه أشياء، وكان فيما سأل أن قال ٤٠٩
- جبرئيلُ من الملائكة، والروحُ خَلَقَ أعظم من الملائكة أليس الله يقول ١٣٣
- جُرد مُرد مكحلون من أبناء ثلاث وثلاثين ٣٩٤
- جزناها وهي خامدة ٣٤٨
- جفَّ القلمُ بما هو كائنٌ ٥٧
- الجنةُ أقرب إلى أحدكم من شراك نعله، والنار مثل ذلك ٣٧٠
- الجنةُ قيعان و إن غراسها سبحان الله وبحمده ٣٠١
- حب عليٌّ لا تضرُّ معه سيئةٌ، وبغض عليٍّ لا تنفع معه حسنة ٣٠٦
- حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره ١٣٥
- الحدود كفارات لأهلها ٣٣٨
- حرامٌ على كلِّ نفس أن تخرج من الدنيا حتى تعلم من أهل الجنة هي أم من ٢٨٥
- حُفَّت الجنةُ بالمكاره وحُفَّت النارُ بالشهوات ٥١
- حكى نبينا ﷺ أنه بلغ ليلة المعراج إلى مقام كان يسمع صريف أقلام ١٩٥
- الحمد لله الذي كان في أوليته وحداثيًا، وفي أزليته متعظيمًا ٦٦
- الحمد لله الذي لا يفره المنع ٨٠
- الحمد لله المعروف من غير روية... هو الذي اشتدَّت نغمته على أعدائه في سعة ... ٥١
- الحمد لله الواحد الأحد الصمد المتفرد، الذي لا من شيء كان ولا من شيء ٦٧
- حملةُ العرش والعرشُ العلم ثمانية : أربعة منّا، وأربعة ممن شاء الله ١٤٢
- الحميُّ يريد الموت وسجن الله في أرضه، وفورها من جهنم، وهي حظ المؤمن ٣٦٢
- الحمي رائد الموت، وسجن الله في أرضه، وفورها وحرُّها من جهنم، وهي ٣٦٢
- خذوا هذا الكتاب ، وليقرأه عبيد الله بن أبي رافع وأنتم شهود كل يوم جمعة، .. ٢٤٥
- خرج إلينا رسول الله و في يده اليَمْنى كتاب، و في يده اليسرى كتاب فنشر ١٩٢
- خَلَقَ اللهُ الأرواحَ قبل الأجساد ١٣٤

- خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، أعظم من جبرئيلَ وميكائيلَ، كان مع رسول الله يخبره ١٣٣
 خَلَقْتُ الْأَشْيَاءَ لِأَجْلِكَ، وَخَلَقْتُكَ لِأَجْلِي ١٧٣
 خُلِقْتُمْ لِلْأَبَدِ، وَإِنَّمَا تَنْقُلُونَ مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ ٢٧٥
 خُلِقْتُمْ لِلْبَقَاءِ، لَا لِلْفَنَاءِ ٢٧٥
 خَلَقَهُ مَلَكٌ لَهُ رُعُوسٌ بَعْدَ الْخَلَاتِقِ - مَنْ خَلَقَ وَمَنْ لَمْ يَخْلُقْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، ٩٢
 خَيْرْتُ بَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ شَطْرُ أُمَّيَ الْجَنَّةِ وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ، فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ ٣٥٢

- الدَّالُّ عَلَى وجوده بخلقه ومحدث خلقه على أزلّيته واشتباههم على أن ٧٥
 الدِّجَالُ مكتوب على ناصيته : (ك ف ر) ولا يقرؤه إلا مؤمن ٣٣١
 درجات متفاضلات ٤٠١
 درجات متفاضلات ومنازل متفاوتات، لا ينقطع نعيمها، ولا يظعن مقيمها، ... ٣٩٨
 دعوه، فإن الذي يريد الأعرابي هو الذي نريده من القوم ٣٠
 الدنيا خلقت لغيرها، ولم يخلق لنفسها ٣٩٢

ذاك إذا لم يكن بينه وبين الله أحد، ذاك إذا تجلّى الله له ١٩٦

- رأى رسول الله ربّه - عزّ وجلّ بقلبه ٤٠
 رأيته فعرفته فعبدته لم أعبد؛ ربّاً لم أره ٤١
 ربنا أقم لنا الساعة، وأنجز لنا ما وعدتنا، وألحق آخرنا بأولنا ٢٩٣
 رحمك الله [قاله لمن قال: العباد يعرفون بالله] ٢٧
 الرُّقِيَّة من قدر الله ١٢٣
 الروح الذي هو على ملائكة الحُجُبِ، والروح الذي هو من أمرك ١٤٤
 الروح لا توصف بثقل ولا خفة. وهي جسمٌ رقيقٌ قد ألبس قالباً كثيفاً ٢٦٩

سئل: أيجوز أن يقال: إن الله شيء قال: نعم تُخرجه من الحديد ٣٨

سئل: عن وجه الربّ - تبارك وتعالى، فدعا بنار وحطب، فأضرّمه، فلمّا ٣٦

- سائق يسوقها إلى محشرها وشهيد يشهد عليها بعملها ٣٤٣
- سبحان من اتسعت رحمته لأولياته، في شدة نعمته، واشتدت نعمته لأعدائه ٥١
- سبحان من لم يجعل للخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته ٢٩
- سبعة يظلهم الله في ظل العرش - يوم لا ظل إلا ظله - : إمام عادل، ٣٤٢
- سبق الأوقات كونه، والعدم وجوده، والابتداء أزله. ٤٨
- سبق العلم وحف القلم، ومضى القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل، ١٠٢
- سبقته رحمته غضبه ٥٢
- سبقته رحمتي غضبي ٣٣٢
- ستفترق أمتي ثلاثا وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة. ما أنا عليه ٢٢٤
- السعيد من سعد في بطن أمه ١٢٢
- سميع بصير يسمع بما يبصر وببصر بما يسمع ٥٥

- شاء وأراد، ولم يحب ولم يرض : شاء أن لا يكون شيء إلا بعلمه، وأراد ١٠٣
- شر بر في النار برهوت، الذي فيه أرواح الكفار ٣٦٣
- شر ماء على وجه الأرض ماء برهوت، وهو الذي بحضرموت، ترده هام ٣٦٣
- شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي ما خلا الشرك والظلم ٣٥٢
- الشقي من شقي في بطن أمه ١٢٢
- الشقي من شقي في بطن أمه، والسعيد من سعد في بطن أمه ١٢٢
- شيبتي سورة هود، لمكان ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾ [١١٢/١١] ٣٤٨

- الصراط أدق من الشعر، وأحد من السيف، وأظلم من الليل ٣٤٦
- الصراط المستقيم صراطان : صراط في الدنيا وصراط في الآخرة، فأما الطريق ٣٤٦
- صراط بين الجنة والنار، فمن شفع له الأئمة من المؤمنين المذنبين ٣٦٨
- الصلاة ميزان، من وفى استوفى ٣٢٨

- الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق ٢٠

طوبى شجرة في الجنة أصلها في دار رسول الله ، فليس من مؤمن إلا وفي داره . ٣٨٢

الظلم ظلمات يوم القيامة ٣٠١

عبد نور الله قلبه ، أبصرت فائت ٣٧٠

عجبا كل العجب لمن أنكر الموت ، وهو يرى من يموت كل يوم وليلة و ٣١٥

عرضه ما بين ليلة وصنعاء ، وأن الوالي عليه يوم القيامة أمير المؤمنين عليه السلام ٣٥٨

علم وشاء وأراد وقدر وقضى وأبدا ، فأمضى ما قضى وما قدر ٩٧

علمه بالأموات الماضين ، كعلمه بالأحياء الباقين ، وعلمه بما في السماوات ٥٨

علي بن أبي طالب يأخذ مفاتيح الجنة والنار يوم القيامة ٣٨٦

فإذا التبست عليكم الفتى كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن فإنه شافع ١٨٨

فإذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا ، فيأكلون ٢٩٣

فاستجاب له نوحا من سبعين رجلا من الجن فوافقوه بالبطحاء ، فقرأ عليهم ٢٣٥

فإن رسول الله ﷺ كان يقول إن الجنة حفّ بالمكاره وإن النار حفّت ٥١

فأول شيء خلقه من خلقه الشيء الذي جميع الأشياء منه ، وهو الماء ١٣

فحاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا عليها ، فإن للقيامة خمسين موقفا ، كل ٣٤٠

فخر أبو عبد الله ساجدا ، ثم رفع رأسه فقال : سبحان الله الذي ليس ٣٩

فُزت ورب الكعبة ٢٧٧

فضلت على الأنبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ٢٣٥

فقد جرى القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة ٥٧

فقد جفّ القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة ٥٧

فليس من قطرة تقطر إلا ومعها ملك يضعها موضعها ١٣٦

فمن زعم غير هذا فقد كذب على الله ، أو ردّ على الله [عز وجل] ١٠٤

في أصحابي إثنا عشر منافقا ، منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل ٢٢٣

في النار يعذبون يقولون : ربنا لا نقيم لنا الساعة ، ولا تلحق آخرا ٢٩٤

- في أمر فرغ منه، وفي أمر مستأنف ١٢٣
- في روضة كهياة الأجساد في الجنة ٢٩٣
- في كل خالف من أمي عدل من أهل بيتي، ينفون عن الدين تحريف الغالين ١٧٤

- قال لي رسول الله : إن اجتمعوا عليك فاصنع ما أمرتك، وإلا فالصق ٢٢٦
- القبر إما حفرة من حفر النيران، أو روضة من رياض الجنة ٢٩٥
- القبر، منذ حين موته إلى يوم القيامة ٢٩١
- قد استدار الزمان كهياته يوم خلق الله فيه السماوات والأرض ٢١٩
- قد تفرغتم للسؤال عما لا يعينكم، وهذه مصر قد افتتحت، وقتل معاوية بن ٢٤٤
- قد صدقه الله وأعطاه الوسيلة في الوصية ولا تخلي أمته من وسيلة إليه وإلى ٢٣٦
- قدّر الله المقادير قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة ٩٧
- القدر سر الله، من لم يؤمن بالقدر خيره وشره فأنا بريء منه ٩٩
- القدر سر الله، فلا تظهروا (فلا تفضوا) سر الله ٩٩
- القرآن هدى من الضلالة، وتبيان من العمى، واستقالة من العثرة، ونور من ١٨٨
- قرن من نور التقمه إسرافيل ٣٠٩
- قرن ينفخ فيه ٣٠٩

- كان الله ولا شيء غيره، ولم يزل عالما بما يكون، فعلمه به قبل كونه : ٥٨
- كان حيا بلا كيف، ولم يكن له كان، ولا كان لكونه كيف، ولا كان له أين ٧٧
- كان خلقه القرآن ١٨٧
- كان ربّا ولا مروب، ولها إذ لا مالوه، وعالما إذ لا معلوم، وسيعا إذ ٧٦
- كان عليّ محدثا، وكان سلمان محدثا. قيل : وما آية المحدث ٢٠٠
- كان قبل القبل بلا قبل. وبعد البعد بلا بعد، ولا منتهى غاية لتنتهي غايته. ٤٨
- كان نبينا كثير الضراعة والابتهال، دائم السؤال من الله تعالى أن يزيّنه ٢٣٣
- كتب أمير المؤمنين كتابا بعد منصرفه من النهروان، وأمر أن يُقرأ على ٢٤٤
- كل شيء خاشع له وكل شيء قائم به غنى كل فقير، وعز كل ذليل ٨٠

- كلُّ شيعتنا في الجنة على ماكان منهم ٢٩٧
- كلُّ عرق لم يخرج العتب في سبيل الله - من حجّ و جهاد وقيام وصيام ٣٤١
- كلُّ ما ميّزتموه بأوهامكم في أدقّ معانيه مخلوق مصنوع مثلكم، مردود ٤٤
- كلُّ ماكان لرسول الله فلنا مثله إلا النبوة والأزواج ٢٠٩
- كلُّ مولود يولد على الفطرة ١٨
- كلُّ مولود يولد على الفطرة والمعرفة، وأبواه يهودانه وينصرّانه ١٩
- كما تنامون عموتون، وكما تستيقضون تبعثون ٢٩٤
- كنت أول النبيّين في الخلق وآخرهم في البعث ٢٤٠
- كنتُ نبياً وآدم بين الماء والطين ٢٤١، ٢٤٠
- كيف أصبحت [فقال: أصبحت مؤمناً حقاً فقال النبي ﷺ] لكلِّ حق حقيقة .. ٣٧٠
- كيف أنعم وقد التقم صاحب القرن والقرن وحى الجبهة ٣٠٩
- كيف بكم إذا جمعكم الله كما يُجمع النبل في الكنانة، خمسين ألف سنة ٣٤٠
- كيف يُستدلُّ عليك بما هو في وجوده مفتقرٌ إليك أيكون لغيرك من الظهور ٢٦
- لا - المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير، ولكن في أبدان . ٢٩٣
- لا تضربوا أطفالكم على بكائهم، فإن بكاءهم أربعة أشهر شهادة أن لا إله إلا ١٩
- لا تقوم الساعة وعلى وجه الأرض من يقول : الله الله ٣١٨
- لا بد لك يا قيس من قرين يُدفن معك وهو حيّ، وتدفن معه وأنت ميت ٢٩٩
- لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا حتى تعلم إلى أين مصيرها : إلى الجنة أم ٢٨٥
- لا تدركه العيون بمشاهدة العيان، ولكن تدركه الأبصار بحقائق الإيمان ٧٥، ٤١
- لا تستخفوا بفقراء شيعة عليّ وعترته من بعده، فإن الرجل منهم ليشفع لثلث ٣٥٣
- لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله ٣١٨
- لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض لا إله إلا الله ٣١٨
- لا جبر ولا تفويض، ولكن أمرّين أمرين قيل : وما أمرّ بين أمرين ١٠٧
- لا جبر ولا تفويض، بل أمر بين الأمرين ١١٥-١١٣
- لا عيش إلا عيش الآخرة ٣٩٧

- لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بالقدَر، خيره وشره، وحُلوه ومُرّه ٩٧
- لا يجوز الرؤية ما لم يكن بين الراي والمرئي هواءٌ ينفذه البصرُ، فإذا ٣٩
- لا يزال العبدُ يتقربُ إليَّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنتُ ٤٥
- لا يسأل في القبر إلا من تحصَّ الإيمان محضاً، أو تحصَّ الكفر محضاً ٢٩٦
- لا يشغله غضبٌ عن رحمةٍ، ولا تولُّه رحمةٌ عن عقابٍ، ولا تجنُّه البطونُ عن ٧٤
- لا يشفعون إلا لمن ارتضى دينه ٣٥١
- لا يصيب أحد من أهل التوحيد ألم في النار، وإنما يصيبهم الآلام عند الخروج .. ٤٠٥
- لا يظعن مقيمها ٤٠٢
- لا يكون شيءٌ في الأرض ولا في السماء إلا بهذه الخصال السبع : بمشيئةٍ، و ١٠٣
- لا يمرض مؤمن ولا مؤمنة إلا حطَّ الله به من خطاياہ ٣٣٨
- لا يموتنَّ أحدكم حتى يحسن ظنَّه بالله ٢٨٤
- لا يموتنَّ أحدكم إلا وهو يُحسن الظنَّ بالله، فإنَّ حُسْنَ الظنِّ بالله ثمن الجنة ٢٨٤
- لسكرةٍ من سكرات الموت أشدُّ من ثلاثمائة ضربة بالسيف ٢٨٢
- لقد أخبرني أبي عن آبائه، عن رسول الله ﷺ - قال - : إنَّ الله - عزَّ وجلَّ ١٨١
- لقد خلف رسولُ الله ﷺ عندنا جِلداً ما هو جلدُ حمارٍ ولا جلدُ ثورٍ ولا جلدُ بقرة ١٩١
- لقنوا موتاكم شهادة أن لا إله إلا الله ٢٨٥
- لم تحط به الأوهامُ بل تجلَّى لها بها، وبها امتنع منها، وإليها حاكمها ٧٤
- لم تسبق له حالٌ حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً، ويكون ظاهراً قبل أن ٥٨
- لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه : إنَّ رحمتي سبقت غضبي ٥٢
- لما أقام رسول الله ﷺ أمير المؤمنين علياً يوم غدير خمٍّ، كان مجذاه سبعة ٢٢٢
- لما أنزل الله عزَّ وجلَّ على نبيه محمَّدٌ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ... ﴾ ٢١٦
- لما عرج بي إلى السماء أخذ بيدي جبرئيل فأدخلني الجنة، فناولني من ٣٧١
- لما نزلت هذه الآية : ﴿ وَجِيَءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ﴾ ٣٨٩، ٣٤٩
- لن يخرج أحدكم من الدنيا، حتى يعلم أين مصيره، وحتى يرى مقعده من الجنة ٢٨٥
- له معنى الربوبية إذ لا مربوب، وحقيقة الإلهية إذ لا مألوه، ومعنى ٥٩
- لو أحبَّ أحدكم حجراً لحُشر معه ٣١٩

- لو أدليتم بجبل إلى الأرض السفلى لبط على الله ٣٤
- لو أن الإمام رُفِعَ من الأرض لماجت بأهلها كما يموج البحر لأهلها ١٧٣
- لو أن الرياض أقلامٌ والبحر مداد والجنُّ حُسابٌ ، والإنس كُتَّابٌ ٢١٩
- لو أن رجلا أحبَّ حجرا لحشره الله معه ٣١٩
- لو بقيت الأرضُ بغير إمام ساعةٍ لساخت ١٧٣
- لو رأيته لقلت فلان ٣٢٢
- لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله - تعالى - مامدوا أعينهم إلى مامتع ٣٩٧
- لو خلت الأرض طرفه عين من حجةٍ لساخت بأهلها ١٧٣
- لو خلت من حجة طرفه عين لساخت بأهلها ١٧٣
- لو عرفت الله بمحمد لكان محمد أوثق من الله، ولو عرفت محمدا بالله ٢٧
- لو علم الناس كيف ابتداء الخلق ماختلف إثنان إن الله تعالى قبل أن يخلق ١٤
- لو علم الناس كيف خلق الله [تبارك وتعالى] هذا الخلق لم يَلَمَّ أحدٌ أحدا ١٢٠
- لو كان في هذا المسجد مائة ألف أو يزيدون، ثم تنفَسَ رجل من أهل النار ٣٩١
- لولا الله ما عرفناه، ولولا نحن ما عَرَفَ الله ٢٨
- لولا أنكم تذبنون لذهب بكم وجاء يقوم يذبنون فيستعفرون فيغفر الله لهم ٤١٢
- لولاك لما خلقتُ الأفلاك ١٧٣
- ليختلجن قومٌ من أصحابي دوني و أنا على الحوض فيؤخذ بهم ذات الشمال ، ٣٥٨
- ليردن أناس من أصحابي عليّ الحوض حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني ، ٢٢٤
- ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه، احتجب بغير حجاب محبوب ، ٢٥
- ليس خلق أكثر من الملائكة، إنه ليترل كل ليلة من السماء سبعون ألف ١٤٨
- ليس كلُّما طلب وجد ١٣٣
- ما أهریق محجمة من دم ولاأخذ مال من غير حلّه ولاقلب حجر عن حجر ٢٤٤
- ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددي في قبض روح عبدي المؤمن ٢٨٢ ، ١٨٠
- ما عبَدَ اللهُ بشيءٍ مثل البداء ١٨٢
- ما عرفناك حقَّ معرفتك ٤٨

- ما من قبض ولا بسط، إلا والله فيه مشيئة وقضاء وابتلاء ١٠٤
- ما من قطرة تنزل من السماء إلا ومعها ملك ١٣٦
- ما من محجمة دم أهرقت إلى يوم القيامة إلا وفي أعناقهما ٢٤٤
- ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة ٥٧
- ما نظرت في الأجسام مذ خلقتها ٣٩٤
- ما وحده من كيئه، ولا حقيقته أصاب من مثله، ولا إياه عنى من شبهه ٤١، ٧٠
- ما خلقتم للنفاء، بل خلقتم للبقاء، وإثما تنقلون من دار إلى دار ٢٧٥
- ما رأيته شيئاً إلا ورأيت الله قبله ٤١
- ما عرفت الله بمحمد، ولكن عرفتُ محمداً بالله عز وجل، حين خلقه وأحدث ٢٧
- ما عظم الله بمثل البداء ١٨٢
- ما من شيء توعدونه إلا قد رأيته في صلاتي هذه، لقد جيء بالنار وذلك حين ٣٦٣
- ما من شيء يصيب المؤمن، حتى الشوكة تصيبه، إلا كتب الله بها حسنة ٣٣٨
- ما نبئ نبي قط إلا بمعرفة حقنا وتفضيلنا على من سوانا ٢٣٢
- متى لم يكن، حتى أخبرك: متى كان سبحانه من لم يزل ولا يزال فردا صمدا ٤٧
- مثل ذلك، مثل رجل رأيته على معصية، فتهيته، فلم ينته ١٠٧
- مثل المؤمن ويدنه كجوهرة في صندوق إذا أخرجت الجوهرة منه طرح ٢٧٠
- مثل الناس يوم القيامة إذا قاموا للرب العالمين مثل السهم في القرب ٣٤٠
- مثل النبوة مثل دار معمورة لم يبق فيها إلا موضع لبنة، وكنت أنا تلك ٢٤١
- المرض لا أجر فيه، ولكنه لا يدع على العبد ذنباً إلا حطه ٣٣٨
- مع كل شيء لا بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة ١١٤
- الملائكة على ثلاثة أجزاء: جزء له جناحان، وجزء له ثلاثة أجنحة، وجزء له ١٥٠
- من أصاب من ذلك شيئاً فعوقب عليه فهو كفارته ٣٣٨
- من أصاب منكم حداً، فعجلت عقوبته، فهو كفارته ٣٣٨
- من أنكر ثلاثة أشياء فليس من شيعة: المعراج، والمساءلة في القبر ٢٩٦، ٣٥٢
- من أهان لي ولبياً فقد بارزني بالمحاربة ودعاني إليها ٤٦
- من أهل بيتي إثنا عشر محدثاً ٢٠٠

من جحد علياً إمامته بعدي فقد جحد نبوتي ومن جحد نبوتي فقد جحد الله ... ٢٢٩
 من زعم أن الله - تبارك وتعالى - أمر بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله ١٠٦
 من شبه ربنا الجليل بتبائن أعضاء خلقه، ويتلاحم أحقاق مفاصلهم ٤١
 من ظلم علياً مقعدي هذا بعد وفاتي فكأنما جحد نبوتي ونبوة الأنبياء ٢٢٩
 من عبد الله بالتوهم فقد كفر، ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر، ومن ٨٤
 من عرف نفسه فقد عرف ربه ٢٧
 من كنت مولاه فعلي مولاه ٢٢٧، ٢٥٢
 من لم يؤمن بحوضي فلا أورده الله حوضي ٣٥٧، ٣٥١
 من مات ولم يعرف إمام زمانه فقد مات ميتة جاهلية ١٧٤
 من وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه ١٢٠
 من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجز له، ومن أوعده على عمل عقابا فهو .. ٤١١
 من يعرف أصحاب هذه الأقبر ٢٩٨
 من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى شيعته من المؤمنين والمسلمين ٢٤٦
 منذ أنزل الله ذلك الروح على محمد ماصعد إلى السماء، وإنه لفينا ١٣٣
 المنكر لاخرنا كالمنكر لأولنا ٢٢٩
 الموت القيامة، من مات (إذا مات أحدكم) فقد قامت قيامته ٢٨٠
 الموت تحفة المؤمن ٤٠٩

نار تخرج من قعر عدن تضيء لها أعناق الإبل، تبصر من أرض الشام، تسوق .. ٣٤٣
 الناس معادن كمعادن الذهب والفضة ١١٨
 الناس نيام، فإذا ماتوا انتبهوا ٣٠٧، ٢٨٤
 الناس يمرون على الصراط طبقات، والصراط أدق من الشعر وأحد من ٣٥٠
 نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ٢٤٠
 نحن الأعراف، نحن نعرف أنصارنا بسيماهم، ونحن الأعراف الذين لا يعرف ٣٦٧
 نحن أولئك الرجال، الأئمة مثا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنة ٣٦٨
 نحن جنب الله ... ونحن السابقون ونحن الآخرون ٢٤٠

نَحْنُ وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الَّتِي لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ عَمَلًا إِلَّا بِمَعْرِفَتِنَا ٨٥
 نَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَى النَّبِيِّ بِصَحِيفَةٍ مِنَ السَّمَاءِ ، لَمْ يَنْزِلِ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مِنْ ١٩١
 نَعَمْ ، أَوْسَعَ تَمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ١٠٧
 نَعَمْ ، حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ لَحْمٌ وَلَا عَظْمٌ إِلَّا طَيَّبْتَهُ الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا ، فَإِنَّهَا ٣١٣
 نَعَمْ ، تُخْرِجُهُ مِنَ الْحَدِيثِ : حَدُّ التَّعْطِيلِ ، وَحَدُّ التَّشْبِيهِ ٣٨
 نَعَمْ ، وَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَرَأَى النَّارَ لَمَّا عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ ٣٧٠
 نَعَمْ ، لَوْ كُشِفَ الْغُطَاءُ لَرَأَيْتُمْ ٣٦٢
 نَعَمْ ، وَ قَدْ رَأَوْهُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ . فَقُلْتُ : مَتَى قَالَ : حِينَ قَالَ لَهُمْ ٤٠
 نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهَا ، مَا أَقْلُ مِنْ يَفْلَتَ مِنْ ضَغْطَةِ الْقَبْرِ ! إِنَّ رُقِيَّةَ لَمَّا قَتَلَهَا ٢٩٦
 نَهَرٌ فِي الْجَنَّةِ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ ، وَأَشَدُّ اسْتِقَامَةً مِنَ الْقَدَحِ ، حَافَتَاهُ ٣٥٧
 النَّوْمُ أَخُو الْمَوْتِ ، وَأَهْلُ الْجَنَّةِ لَا يَنَامُونَ ٢٩١

هَذِهِ النَّارُ مَدْبُرَةٌ مَصْنُوعَةٌ ، لَا يَعْرِفُ وَجْهَهَا وَخَالِقَهَا لَا يُشَبِّهُهَا ٣٦
 هَلْ تَدْرُونَ فِيمَا ذَا أَنْزَلْتُ ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ ٣٠٤
 هَلْ سَمِعِي عَالِمًا وَقَادِرًا إِلَّا لِأَنَّهُ وَهَبَ الْعِلْمَ لِلْعُلَمَاءِ وَالْقُدْرَةَ لِلْقَادِرِينَ ٤٤
 هُمْ خُلَفَائِي يَاجَابِرُ وَأُئِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِي أُولَئِكَ عَلَى بَنِي طَالِبٍ ٢١٦
 هُمَا مَلَكَانِ ١٣٢
 هُوَ قَرْنٌ مِنْ نُورِ الْقَمَةِ إِسْرَافِيلُ ٣٠٩
 هُوَ نُورٌ لَا ظِلْمَةَ فِيهِ وَحَيَاةٌ لَا مَوْتَ فِيهِ وَعِلْمٌ لَا جَهْلَ فِيهِ وَحَقٌّ لَا بَاطِلَ فِيهِ ٥٥
 هُوَ نُورٌ لَيْسَ فِيهِ ظِلْمَةٌ ، وَصَدَقَ لَيْسَ فِيهِ كَذِبٌ ، وَعَدْلٌ لَيْسَ فِيهِ جَوْرٌ ، ٥٥
 هِيَ دَرَجَتِي فِي الْجَنَّةِ ، وَهِيَ أَلْفُ مَرْقَاةٍ ، مَا بَيْنَ الْمَرْقَاةِ إِلَى الْمَرْقَاةِ حَضَرُ الْفَرَسِ .. ٣٨٤
 هِيَ صُورَةٌ مُحَدَّثَةٌ مَخْلُوقَةٌ اصْطَفَاهَا اللَّهُ وَاخْتَارَهَا عَلَى سَائِرِ الصُّوَرِ الْمُخْتَلِفَةِ ٣٨
 هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيْهَا ، لِاتِّبَاعِهَا تَخْلُقُ اللَّهُ ١٨

وَالْآخَرُونَ يُلْهِمُونَ عَنْهُمْ ٢٩٦
 وَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ كَافِرًا دَخَلَ عَلَيْهِ ، وَأَقِيمِ الشَّيْطَانُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَيْنَاهُ مِنْ نَحَاسٍ ٣٠٤

- و الذي بعثني بالحق بشيرا - لا يعذب الله بالنار موحدا أبدا، وإن أهل ٤٠٥
- وأعطي نبيكم ثلاثا : أعطي الصلوات الخمس، وأعطي خواتيم سورة البقرة، ٢٣٦
- وأعطي خواتيم سورة البقرة من كثر تحت العرش، لم يعطهن نبي قبلي ٢٣٦
- والذي أنزل الكتاب على محمد، إن أهل الجنة ليزدادون جمالا وحسنا ٣٨١
- والذي بعثني بالحق نبيا لتموتن كما تنامون ولتبعثن كما تستيقضون، وما بعد .. ٢٩٤
- والذي نفسي بيده - للملائكة الله في السماوات أكثر من عدد التراب في الأرض. ١٤٨
- والذي نفسي بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة .. ٣٤١
- والذي نفسي بيده إنهم لأسمع لهذا الكلام منكم، إلا أنهم لا يقدرُونَ ٢٧٥
- والله إن في السماء لسبعين صنفا من الملائكة، لو اجتمع أهل الأرض كلهم ١٤٩
- والله ما خلق الله خلقا أفضل مني، ولا أكرم عليه مني ٢٣٧
- وأما شفاعتي ففي أصحاب الكباثر، ما خلا أهل الشرك والظلم ٣٥٢
- وأما المحدث فهو الذي يحدث فيسمع، ولا يعاين ولا يرى في منامه ٢٠٠
- و إن آدم وجميع خلق الله يستظلون بظل لوائي يوم القيامة، ٣٨٦
- و إن رسول الله ﷺ خرج في جنازة سعد، وقد شيعه سبعون ألف ملك ٢٩٦
- و إنَّه سبحانه يعود بعد فناء الدنيا وحده لشيء معه، كما كان قبل ٢٧٨
- وبالاسم الذي خلقت به العرش، وبالاسم الذي خلقت به الكرسي، ٨٥
- وختم بي النبيون ٢٣٦
- وسقفها [الجنة] عرش الرحمان ٣٦٠
- وفضلت على الناس بثلاث، وجعلت صفوفنا كصفوف الملائكة ٢٣٦
- وفيه أربعون نوعا من أنواع النور وهي محدقة حول العرش، فمنه أصفر، ١٣١
- وقد كان رسول الله ﷺ عهد إلي عهدا، فقال : يا بن أبي طالب - لك ولأه ٢٥٣
- وكان ثمة شيء، فيكون أكبر منه ٣٥
- و منبري على حوضي ٣٦٢
- الولاء لمن أعتق ٢٥٢
- ولاية علي مكتوبة في جميع صحف الأنبياء، ولم يبعث الله رسولا إلا بنبوة ٢٣٢
- ولايتنا ولاية الله التي لم يبعث نبيا قط إلا بها ٢٣٢

- ولا يحمّد حامدًا إلّا ربّه، ولا يُلّم لائمٌ إلّا نفسه ١٢٠
- ولد رسول الله ﷺ مختونا مسرورا ٢٣٣
- ولذلك قال سيدنا محمد - صلوات الله عليه وآله - : إنما هي أعمالكم ترد ٣٠٠
- ولو لم يبق من الدنيا إلّا يومٌ واحدٌ، لطوّل الله - تعالى - ذلك اليوم، ٢٢١
- وما على المؤمن من غضاضة في دينه أن يكون مظلوما، ما لم يكن شاكًا في دينه . ٢٢١
- وما على المسلم من غضاضة في أن يكون مظلوما ٢٢١
- وما يعيّر بهم ٢٩٦
- وهو من الملكوت ١٣٣
- وويلّ لمن يقول : كيف ذا، وكيف ذا ١٢١
- ويحك - هي هي، وهي غيرها ٢٧٠، ٢٢٣
- ويدخل في قبره ملكا القبر - وهما قعيدا القبر - منكّرٌ ونكيرٌ، فيلقيان فيه ٣٠٣
- ويلك يا ذلعل ! إن ربّي لا يوصف بالبعد، ولا بالحركة ولا بالسكون ولا بالقيام ٧٦
- ويلك، ما كنتُ أعبد ربًّا لم أره ٤١

- يا بُريدة - حظّه في الخمس أكثر مما أخذ، إنّه وليكم بعدي ٢٥١
- يا بن آدم أنا غنيّ لا أفترق، أطعني فيما أمرتك أجعلك غنيا لا تفترق يابن ٣٩٣
- يا بن آدم خلقتك للبقاء، وأنا حيّ لا أموت، أطعني فيما أمرتك به وانتَه ٣٩٣
- يا بن آدم، بمشيئتي كنتَ أنتَ الذي تشاء لنفسك ما تشاء، وإرادتي كنتَ ١٠٢
- يا بن آدم، خلقت الأشياء من أجلك وخلقتك من أجلي ١٧٣
- يا بن أبي طالب - لك ولأئمتي، فإن ولّوك في عافية وأجمعوا عليك ٢٥٣
- يا بن الكواء - إن الله - تبارك وتعالى - خَلَقَ الملائكةَ في صورِ شئى، ١٦١
- يا ثابت - ما لكم والناس كفّوا عن الناس، لاتدعوا أحدا إلى أمركم، فوالله ١٢٤
- يا سلمان إن الله عزّ وجلّ لم يعث نبيا ولا رسولا إلّا جعل له اثنا عشر ٢١٤
- يا عبدالله، هل ركبَت سفينَةً قطّ ... فهل كسرت بك حيث ١٨
- يا علي اشفع. فيشفع الرجل في القبيلة، وشفع الرجل لأهل البيت، وشفع .. ٣٥٤
- يا علي إن أوّل خلقه خلقه الله عزّ وجلّ العقل ٩١، ١٣٢

- يا علي إن الله تبارك و تعالى كان ولاشيء معه، فخلقني وخلقك، روحين من ١٣٢ .
- يا علي إن الله تبارك و تعالى فضّل أنبياءه المرسلين على ملائكته ٢٣٧
- يا علي إن الوفد لا يكونون إلّا ركبانا، أولئك رجال اتّقوا الله ٣٧٥
- يا علي أنا وأنت أبوا هذه الأُمّة ٣٨٣
- يا علي إنك والأوصياء من بعدي - أو قال : من بعدك - أعراف، لأيعرف الله . ٣٦٧
- يا علي لولا نحن ماخلق الله - تعالى - آدم ولاحواء، ولا الجنة ولا النار ١٧٣
- يا عمّ يملك من ولدي اثنا عشر خليفة، ثم يكون أمورٌ كريهة وشدائد عظيمة ... ٢١٧
- يا عمار إنّه سيكون في أمّتي من بعدي هنات، حتّى يختلف السيف فيما ٢٢٤
- يا كميل وأيّ الأنفس تريد أن أعرفك ... إنّما هي أربعة : النامية النباتيّة، و ٢٧١
- يا مُبتدئا بالنعم قبل استحقاقها ٨٦
- يا محمّد إن ربك يقرئك السلام، ويخبرك بين أن تكون نبياً ملكاً، ١٥٢
- يا موسى مرضت فلم تعدني، واستطعمت فلم تطعمني ٤٥
- يأتيه ملكٌ فينكت في قلبه كيت وكيت ٢٠٠
- يبعث الله ملكا يوقر ٢٠٠
- يُحشر الناس على نيّاتهم ٣١٩
- يُحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف : ركبانا، ومشاة، وعلى وجوههم ٣٢٠
- يُحشر بعضُ الناس على صور تحسّن عندها القرّة والخنازيرُ ٣٢٠
- يُخرج من النار مَنْ في قلبه مثقال ذرّة من الإيمان ٤٠٥
- يُخلّده على نيّته فمن علم أن نيّته أنّه لو بقي في الدنيا إلى ٤٠٩
- يذهب عرقهم في الأرض سبعين باعا ٣٤١
- يُسأل وهو مضغوط ٢٩٦
- يُفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ٣٠٤
- يقول : أنا رأيك الحسن الذي كنتَ عليه، وعملك الصالح الذي كنتَ تعمله ٣٠٣
- يلجم الناس يوم القيامة العرق، فيقولون : انطلقوا بنا إلى آدم يشفع لنا ٣٥٢

فهرس الآثار

- اتفق الكل على أن الملائكة، ليس عبارة عن أشخاص جسمانيّة كثيفة تجيء ١٣٩
- أثقياء الله، إن أولكم قادنا إلى الجنة، فلا يقودنا آخركم إلى ٢٥٧
- الإحصاء بمعنى الإطاقة ٨٨
- إحصاؤها أن يجعلها أسماء لنفسه بتحصيل معانيها فيها بقدر الإمكان وهذا ٨٨
- إحصاؤها هو الإحاطة بها، والوقوف على معانيها وليس معنى الإحصاء عدّها ... ٨٧
- أدفعوا إلينا قتلّة إخواننا ٢٦٢
- إذا كان الحق هو المكلم عبده في سرّه بارتفاع الوسائط، فإنّ الفهم ١٩٧
- أرايتم صنيعكم هذا الذي صنعتم في أمر عليّ، أرايا رأيتموه، أو شيئا ٢٢٣
- اعلم أن أصحاب الشريعة من لدن آدم إلى محمد سنة، كل واحد منهم ٢١٩
- اعلم أن أئمة الجنتّة هي المعارف الإلهيّة، والنظر إلى وجه الله ذي ٤٠١
- اعلم أن النفس والشيطان والملك ليست أشياء خارجة عنك، بل أنت هم ٣٧٢
- اعلم أن جميع المواد الكونيّة بصورها الطبيعيّة قابلة للاستنارة بالأرواح، ٣١٠
- اعلم أن من اكتحلت عينه بنور الحق يعلم أن العالم بأسره عباد الله، ٤١١
- اعلم يا أخي - تولاك الله برحمته - إن الجنة التي يصل إليها من هو من ٣٦٩
- الأعيان الثابتة ما شئت رائحة الوجود ١٥
- الأعيان ليست مجموعة يجعل الجاعل ليتوجّه الإيراد بأن يقال : لم جعل عين ١١٩
- أقبلوني، أقبلوني، فلست بخيركم وعلى فيكم ٢٢٨
- أما أهل النار فمألمهم إلى النعيم - لكن في النار- إذ لا بدّ لصورة النار ٤١٠
- إن الأصول الحكميّة دالة على أن القسر لا يدوم على طبيعة، وإن لكل ٤١١
- إن البحر المسجور هو النار ٣٦٢

- ٣٦٢ إنَّ جهنمَ هو البحر - وهو محيطٌ بهم - ينتثر فيه الكواكب، ثمَّ يستوقد،
 ٣٥٨ إنَّ الحوض على باب الجنة خارج عنها، وماؤه الموعود من ماء الكوثر الذي
 ١١٧ إنَّ الدعاء كالدواء، بعضها يؤثر بالطبع، وبعضها بالخاصية
 ٣٦٥ إنَّ ذلك الصعود هو سقر الطبيعة من أعلى طبقتها إلى أسفلها
 ٢٣١ إنَّ الربَّ إلهكم قال : إني أقيم لهم نبياً مثلك ممَّن أحبهم،
 ٢٤٣ إنَّ الرجل ليهذي، حسبنا كتاب الله.
 ٢٢١ إنَّ الرسل الذين تقدموا قبل عصر نبينا كان أوصياؤهم أنبياء، فكلُّ
 ٢٢٩ إنَّ سبيل الله في هذا الموضع على بن أبي طالب
 ٣٢٩ إنَّ طول عمود الميزان ما بين المشرق والمغرب، وكفته كأطباق الدنيا في طولها ...
 ٢٦ إنَّ العالم غيبٌ لم يظهر قطَّ، والحقُّ تعالى هو الظاهر، ما غاب قطَّ والناس في
 ٤١٣ إنَّ عذاب صاحب الجهل المركَّب أبديّ
 ١٥ إنَّ العقل الصحيح الفطرة يشهد بأنَّ الماهية إذا كانت موجودة بنفس وجودها
 ٢٨٨ إنَّ قابض روح الأرض هي النفس النباتية التي هي كلمة فعالة
 ٣٩٢ إنَّ اللذة الخيالية لا تكون في الجنة
 ٢٤١ إنَّ مقصود فطرة آدميين وكمالهم وغايتهم إدراكهم لسعادة القرب من
 ٣٣١ إنَّ الناس من جهة الحساب صنفان أحدهما يدخلون الجنة يرزقون من نعيمها ..
 ٢٤٨ إنَّ نبيَّ الله قال : الأئمة من قریش
 ٣٦١ إنَّ هذه الأبحر المطبقة في كلام ابن عباس هي ما يروى عن كعب الأحبار
 ٥٧ إنَّها شؤون يُبديها، لاشؤون يبتديها
 ٥٨ الأول الذي لامفتح له، والآخر الذي لانهية لوجوده، وليس موجود يوصف
 ٢٤٩ أيُّها الناس إني - والله - ما أردتها حتى رأيتمكم تصرفونها عن
 ٢٥٥ بايعنا على ما بوع عليه أبوبكر وعمر، فإنَّا لانجد غيرك، ولا نرضى إلاَّ بك،
 ٢٢٧ بَخَّ نَخَّ لك يا أبا الحسن لقد أصبحت مولاي، ومولى كلِّ مؤمن ومؤمنة
 ٢٩٠ البدن المحسوس أمرٌ مركَّب من جواهر متعدِّدة، ظهرت من اجتماعها الأبعاد
 ١٢ البعرة تدلُّ على البعير، وأثار القدم تدلُّ على المسير، فهيكُل علويٌّ بهذه
 ١٢ البعرة تدلُّ على البعير، وأثر الأقدام على المسير، فالسماء ذاتُ بروج

- التراب لا يأكل محل الإيمان ٢٧٥
- ثبوت الشيء للشيء فرع لثبوت المثبت له ١٤
- الثناء بصدق الوعد، لا بصدق الوعيد والحضرة الإلهية تطلب الثناء المحمود ٤١٠
- جلّ جناب الحق أن يكون شريعة لكلّ وارد أو يطّلع عليه إلّا واحد بعد واحد .. ٢٠٧
- جهنم هو هذا البحر الأخضر، تنتشر الكواكب فيه، ويكون فيه الشمس ٣٦٢
- حظوظ المقرّبين من معاني أسماء الله - تعالى - ثلاثة ٨٨
- خلق الله - تعالى - سبعة أبحر: بحر اسمه قنيس، ومن ورائه بحر اسمه الأصم ٣٦١
- دعوا الرجل فأثمه ليهجر - وقيل: يهذي ٢٢٨
- صيرف الوجود - الذي لا أتمّ منه - كلّ ما فرضته ثانيا، فإذا نظرت فهو هو، ٣١
- الصواب في هذا الباب هو أن يقال: عرفنا الله بالله، لأنّا إن عرفناه بعقولنا ٢٨
- فأخذ ضرام أو هامك أيها الجبري، فالفعل ثابت لك بمباشرتك إياه وقيامه ١١٥
- الفرق بين كتابة المخلوق وكتابة الخالق، كالفرق بين وجود صورة محسوسة ١٩٢
- فهذا هو في نار الدنيا قبل القيامة وأما قوله: وَأَمَّا الَّذِينَ ٢٩٧
- فوق سبع سموات ٣٦١
- في قوله - عزّ وجلّ - : ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [١٧٢/٧] إشارة لطيفة إلى ١٨
- فيأخذ الألم جزء العقوبة موازيا لمدة العمر في التنزّل في الدنيا فإذا ٤٠٩
- قيل: لأمته فاطمة على قعوده وأطالت تعنيفه - وهو ساكت - حتّى أذن ٢٢٧
- كل إنسان في البرزخ مرهون بكسبه في صور أعماله، إلى أن يبعث يوم ٢٩٤
- الكلام بسيط أمريّ دفعي، والكتاب مركّب خلقي تدريجي ١٧٧
- كلّ ممكن فهو زوج تركيبي ١٤
- كلّت سيوفنا ونصلت أسنّة رماحنا وعاد أكثرها قصيدا فأذن لنا ٢٦٢
- كن في خمسين رجلا من قومك، فاقتل من أبي أن يرضى من هؤلاء الستة ٢٥١
- كنّا بنا، فبقينا عتّا، فبقينا بلانحن ٢٤
- كنّا ما رأينا شيئا إلّا ورأينا الله بعده، فلما ترقينا عن ذلك فما رأينا ٣٤
- لقد أغنى الصباح عن الصباح ١٩
- لكن أسفرت الحجة وجهها وأجمع الجماهير على متن الحديث من خطبته يوم ... ٢٢٧

- لَمَّا كَانَ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ إِسْمًا مِّنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ٣٠٥
- لَمَّا كَانَ مَا يَجْرِي فِي الْعَالَمِ الْمَلَكُوتِيِّ إِنَّمَا يَجْرِي بِإِزَادَةِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ ١٨٣
- لَوْ عَلِمَ الْمُلُوكُ مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ لَدُنْ الْعِلْمِ لَحَارِبُونَا بِالسُّيُوفِ ٣٩٧
- لَوْ سَمِعَ عَاقِلٌ - قَبْلَ أَنْ يَشَاهِدَ - أَنَّ إِنْسَانًا حَرَّكَ نَفْسَهُ فَوْقَ امْرَأَةٍ مَرَارًا ٣١٥
- لَيْتَ شِعْرِي لِمَ لَا يَنْسَبُ الظُّلْمُ إِلَى الْمَلِكِ الْمَجَازِيِّ - حَيْثُ يَجْعَلُ بَعْضُ مَنْ ١٢٠
- لَيْسَ فِينَا مَنْ فِيهِ مَا فِي عَلِيٍّ ٢٥٠
- مَا كُنْتُ فِي ثُبُوتِكَ، ظَهَرْتَ بِهِ فِي وَجُودِكَ، فَلَيْسَ لِلْحَقِّ إِلَّا إِفَاضَةُ الْوُجُودِ ١١٩
- مَا عَهَدَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ شَيْئًا لَمْ يَعْهَدْهُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَلَكِنْ حَذِيفَةً أَخْبَرَنِي ٢٢٣
- الْمَاهِيَّةُ مِنْ حَيْثُ هِيَ لَيْسَتْ إِلَّا هِيَ ١٥
- مِنْ عَائِشَةَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ٢٥٩
- الْمُتَفَرِّدُ بِالْوُجُودِ هُوَ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - إِذْ لَيْسَ مَوْجُودٌ مَعَهُ سِوَاهُ، فَإِنَّ ٣١
- الْمِيزَانَ هُوَ كَلِمَةٌ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ٣٢٨
- نُبَايَعُكَ عَلَى أَنَّا شُرَكَاءُكَ فِي الْأَمْرِ ٢٥٥
- نَجِدُ مِنْ نَاحِيَةِ بَرَاهُوتٍ رَاحَةً فَظِيْعَةً مُتَنَتَّةً جَدًّا، فَيَأْتِينَا بَعْدَ ذَلِكَ خَيْرٌ مَوْتٍ ٣٦٣
- النَّهْرُ الَّذِي فِي الْجَنَّةِ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ لِإِيَّاهُ ٣٥٨
- هَذَا أَمْرٌ لَا يَجْرِي بِهِ الْقَلَمُ ٢٥٩
- هُوَ مِثْلُ شَجَرَةٍ كَثِيرِ الشُّوكِ فِي جَوْفِ ابْنِ آدَمَ، وَلَيْسَ مِنْهُ عَرَقٌ وَلَا مِفْصَلٌ إِلَّا ... ٢٨٣
- وَعِتْقَادُنَا فِيهَا أَنَّهُ خَلَقَتْ لِلْبَقَاءِ وَلَمْ تَخْلُقْ لِلْفَنَاءِ، لِقَوْلِ النَّبِيِّ : مَا خَلَقْتُمْ ٢٧٥
- وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنْهَا بِمَا لَا تَنْهَمُ كَانُوا هَكَذَا يَعْبُرُونَ عَنْهَا - وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ ٣٦٣
- وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ، قَالَ الْمَوْقِدُ ٣٦٢
- وَالَّذِي يُوْضِحُ لَكَ كَيْفِيَّةَ ضَغْطَةِ الْقَبْرِ - وَ إِنْ كَانَ جَسَدُ الْمَيِّتِ سَاكِنًا أَوْ كَانَ .. ٣٠٨
- وَاللَّهُ - تَعَالَى - يَخَاطِبُ عِبَادَهُ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ بِمَجْمَلِ حِسَابِ عَمَلِهِمْ ٣٣٠
- وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَقْدَحُ فِي إِمَامَةِ أُمَّتِنَا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ كَوْنِهِمْ ٢٢١
- وَتَأْوِيلُ ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الْعِلْمِ : أَنَّ الْمَعَارِفَ الْإِلَهِيَّةَ سَيِّمًا مَا يَتَعَلَّقُ ٣٨٢
- وَقَدْ سَبَقَ الْقَوْلُ مَتَى بَانَ جَمِيعُ الْحَرَكَاتِ الطَّبِيعِيَّةِ وَالْإِنْتِقَالَاتِ فِي ذَوَاتِ ٤١٣
- وَلَعَلَّ مَوْلَانَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ اِكْتِفَاءً بِشَهْرَتِهِ وَهَضْمًا لِنَفْسِهِ ٣٠٣

- و للنار أمثلة جزئية هي طبيعة كل أحد وهواه في أولاه وأخراه، ولها ٣٦٥
- و ليس التخصيص بهذا العدد بعجب، فلعل عددها بقدر عدد الأخلاق ٣٠٥
- و من العجب كون الصراط والمارّ عليه والمسافة والمتحرّك فيه شيئاً واحداً ٣٤٥
- و من أوضح الأدلة على الإمامة أن الله عز وجل جعل آية النبي ٢١٧
- و من هذه الحقيقة الإلهية التي كُتبت عنها بالتردد انبعث الترددات ١٨٤
- و هذه الكلاليب والخطاطيف والحسك هي صور أعمال بني آدم، وهي ٣٥٠
- وجه ذلك أن هذه العدالة ليست كاملاً حقيقياً، لأن ذلك منحصر في ٣٤٧
- الوجود حقيقته أنه في الأعيان، لاغير ١٦
- ورد في الخبر أن الله - سبحانه - يظهر الموت يوم القيامة في صورة كبش ٤٠٨
- يا أبت - كنت على حق أو باطل ٢٢٨
- يا أيها الناس إنا أخطأنا في أمر عثمان، خطيئة، ما يخرجنا منها ٢٥٨
- يا بن أبي طالب، إنك على هذا الأمر لحريص ٢٥٣
- يا بُنَيَّ انت بعمك عمر لأوصي له ٢٢٨
- يا طلحة - من يعرف هذا الكتاب قال : نعم، هذا كتابي إليك ٢٥٧
- يا معشر قريش أخبروني هل فيكم رجل تحل له الخلافة وفيه ما في علي ٢٤٩
- يا هذان تخرجان ببيعتهما من طاعة علي، ولا تحملا ناعلي نقض بيعته فإيها ٢٥٩
- يا همام إني أجد صفتهم في كتاب الله المنزل، إنهم حزب الله وأنصار ٣٨٣
- ينبت في قعر جهنم الجرجير ٤١٤

فهرس الأشعار الفارسیة

- هرچه جزمعشوق باشد پرده بیگانگی است * بوی یوسف را زیراهن شنیدن مشکل است ۲۶
- هرچه هست ازقامت ناساز بی اندام ماست * ورنه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست ۵۱
- بجهان خرم از آنم که جهان خرم ازوست * عاشقم بر همه عالم که همه عالم ازوست ۲۴
- از فرب نقش نتوان خامه نقاش دید * ورنه در این سقف زنگاری یکی درکار هست ۲۵
- این مدعیان در طلبش بی خبر اند * آنرا که خیر شد خبری باز نیامد ۴۴
- خود مکان آفرین مکان چه کند * آسمان گر خود آسمان چه کند ۳۷
- بری ذاتش از تمت ضد وجنس * غنی ملکش از طاعت جن و انس ۴۷
- شیء ام از روی حقیقت نه از آن روی مجازی * آفریننده اشیاء و خداوند جهانم ۳۸
- هر چه در فهم تو گنجد که من آنم نه من آنم * هر چه در خاطرت آید که چنانم نه چنانم ۴۴
- هر چه در فهم تو گنجد همه مخلوق بود آن * بحقیقت تو بدان بنده که من خالق آنم ۴۴
- دوست نزدیکتر از من به من است * این عجب تر که من از وی دورم ۳۴
- چه کنم با که توان گفت که یار * در کنار من و من مهجورم ۳۴
- ای برتر از خیال و قیاس و گمان و وهم * وز هر چه گفته ام و شنیدم و دیده ام ۴۴
- مجلس تمام گشت و به آخر رسید عمر * ما همچنان در اول وصف تو مانده ام ۴۴
- حجاب روی تو هم روی توست در همه حال * نهانی از همه عالم زیس که پیدائی ۲۲
- جهان را بلندی و پستی توئی * ندانم چه ای هر چه هستی توئی ۳۴
- کتاب فضل تو را آب بحر کافی نیست * که تر کنی سر انگشت و صفحه بشماری ۲۱۹
- ملك در سجده آدم زمین بوس تو نیت کرد * که در وصف تو چیزی یافت بیش از حد انسانی ۲۳۸

فهرس الأشار العربيه

- ٢٥ لقد ظهرتَ فلا تخفى على أحدٍ * إلاً على أكمه لا يعرف القمرَا
- ٢٥ لكن بطنتَ بما أظهرتَ محتجبا * وكيف يعرف من بالغرف استترا
- ٣٦ ما وحّد الواحدَ من واحدٍ * إذ كلُّ من وحده جاحدٌ
- ٣٦ توحيدٌ مَنْ ينطق عن نَعته * عارِيةً ، أبطلها الواحدُ
- ٣٦ توحيدُهُ إِيّاه توحيدُهُ * ونعتٌ من ينعتُهُ لاحدٌ
- ٤٦ فإن قلتَ بالتزويه كنتَ مقيداً * وإن قلتَ بالتشبيه كنتَ محدداً
- ٤٦ وإن قلتَ بالأمرين كنتَ مسدداً * وكنتَ إماماً في المعارف سيّداً
- ٥٤ عباراتنا شتى وحسنك واحدٍ * وكلُّ إلى ذاك الجمال يُشير
- ٢٥٢ يا ناعمي الإسلام قم فانه * قد ماتَ عُرْفٌ وبدا منكرٌ
- ٢٥٢ ما لقريش لا علا كعبها * من قدّموا اليوم ومن أخرّوا
- ٢٥٢ إن علياً هو أولى به * منه فولّوه ولا تنكروا
- ٧٧ ولم يزل سيدي بالعلم معروفاً * ولم يزل سيدي بالوجود موصوفاً
- ٧٧ وكنتَ إذ ليس نورٌ يُستضاء به * ولا ظلام على الآفاق معكوفاً
- ٧٧ وربنا بخلاف الخلق كلهم * وكلّ ما كان في الأوهام موصوفاً
- ٧٧ ومن يرده على التشبيه ممثلاً * يرجع أخا حصر بالعجز مكتوفاً
- ٧٧ وفي المعارج يلقي موج قدرته * موجا يعارض طرف الروح مكفوفاً
- ٧٧ فاترك أخا جدل في الدين منعمًا * قد باشر الشك في الرأي مأووفاً
- ٧٧ واصحب أخا ثقة حباً لسيده * وبالكرامات مزمولاً ومحفوفاً
- ٧٧ أمسى دليل الهدى في الأرض متشراً * وفي السماء جميل الحال معروفاً
- ٤٩ قد تحيرتُ فيك خذ بيدي * يا دليلاً لمن تحير فيك

- ٤٩ اعتصامُ الوری بمغفرتک * عجزَ الواصفونَ عن صفتک
 ٤٩ تُب علينا فإئتنا بشرٌ * ما عرفناک حقَّ معرفتک
 ٢٨٦ يا حارهمدان من يمت يرنى * من مؤمن أو منافق قُبلا
 ٤١١ وتعذيبکم عَذبٌ وسخطکم رضا * وقطعکم وصلٌ وجورکم عدل
 ١٠٥ أنت الإمام الذي نرجو إبطاعته * يوم النجاة من الرحمان غفرانا
 ١٠٥ أوضحت من أمرنا ما كان ملتبسا * جزاك ربك بالإحسان إحسانا
 ١٠٥ فليس معذرة في كل فاحشة * قد كنت راكبها فسقا وعصيانا
 ١٠٥ لا، لا ولا قاتلا ناهيه أوقعه * فيها ، عبت إذا يا قوم شيطانا
 ١٠٥ ولا أحب ولا شاء الفسوق ولا * قتل الولي له ظلما وعدوانا
 ١٠٥ أئني يحب وقد صحت عزيمته * ذو العرش أعلن ذاك الله إعلانا

فهرس الأعلام

آدم : ٩٧ ، ١٠٣ ، ١١٣ ، ١٢٨ ، ١٧٣ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٨٥ .	ابن أبي الحديد : ٢٧ ، ٢٢٥ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩ ، ٢٨٥ .
٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٦٨ ، ٢٨٩ ، ٣٥٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٦ .	ابن أبي الدنيا : ٢٨٠ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ابن أبي شيبة : ٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٣٥٣ .
آصف بن برخيا : ٢١٢ ، ٢٢٠ .	ابن أبي العوجاء : ٢٧٠ .
آل لوط : ١٥٣ .	ابن الأثير : ١٣٦ ، ٢٠١ ، ٣٣٤ ، ٣٦٣ .
آل محمد : ٢٣٢ ، ٣٨٤ .	ابن الحسن بن علي <small>عليه السلام</small> : ٢١٦ = محمد الأمدي : ٢٧ .
الأنمة <small>عليه السلام</small> : ١٣٣ ، ١٩٢ ، ٢١٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٨٦ ، ٢٤٣ ، ٣٥٤ .	ابن بابويه : ٦٦ .
أئمتنا <small>عليهم السلام</small> : ٢٢١ .	ابن بكير : ٣٩١ .
بعض أئمتنا <small>عليهم السلام</small> : ٣٤٨ .	ابن حجر : ٢٤٥ ، ٣٦٩ .
أبان بن سعيد : ٢٤٨ .	ابن حوَّاش الخير : ٢٣٢ .
إبراهيم <small>عليه السلام</small> : ١٤٢ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٩ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩ .	ابن دريد : ٣٦٣ .
إبراهيم ابن النبي <small>ﷺ</small> : ٣٥٩ .	ابن زيد : ٣٦٢ .
إبراهيم بن محمد الثقفي : ٢٤٤ .	ابن سعد : ٢٥٨ .
إيليس : ١٠٣ ، ١٥٤ .	ابن سلام : ٣٦٠ .
ابن أبي حاتم : ٣٦٢ .	ابن سينا : ١٧٢ ، ٢٠٧ .
	ابن شهر آشوب : ٢٢٩ .
	ابن عباس : ١٠٦ ، ١٥٢ ، ١٥٩ ، ٢١٩ ،

ابن عباس : ٢٢٤، ٢٢٩، ٢٣٥، ٣٢٩،	أبو الطفيل عامر بن وائلة الكفاني : ٢٤٥.
٢٥٨، ٣٥٧، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٩٥، ٤٠٥.	أبو طلحة زيد بن سهل بن الأسود
ابن عربي : ٣٦٤.	الخزرجي الأنصاري : ٢٥١.
ابن عساكر : ٢٤٤، ٣٥٣.	أبو طالب : ٢٣٣.
ابن عمر = عبد الله بن عمر.	أبو طالب المكي : ٢٨٧.
ابن فارس : ٢٥٠.	أبو عبد الرحمان : ٢٤٥.
ابن قتيبة : ٢٤٤.	أبو عبد الله = الصادق <small>عليه السلام</small> .
ابن الكواء : ١٦٠، ١٦١.	أبو عبيدة : ٢٢٢.
ابن النابغة : ٢٦٤.	أبو علي أحمد بن محمد بن جعفر الصولي
ابن لال : ٢٨٠.	البصري : ٢١٣.
ابن مسعود : ٢٤٥.	أبو علي السري : ٣٤٨.
ابن ملجم : ٢٧٧.	أبو عمر : ٢٦٢.
أبو بشر : ٣٥٨.	أبو محمد العسكري : ٣٤٦.
أبو بصير : ٤٠، ١٠٣، ٣٨١.	أبو مخنف : ٢٦٢.
أبو بكر : ١٢٣، ٢٢٨، ٢٤٤، ٢٤٩، ٢٤٨.	أبو منصور أحمد بن [علي بن] أبي طالب
٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٨، ٢٥٥، ٢٥٩.	الطبرسي : ١٠٨.
أبو بكر بن أبي شيبة : ٢٢٣.	أبو موسى الأشعري : ٢٥٥.
أبو جعفر = الباقر <small>عليه السلام</small> .	أبو الموهب الراهب : ٢٣٢.
أبو جعفر محمد بن يعقوب = الكليني	أبو نضرة : ٢٢٣.
أبو الحسن البكري : ١٧٣.	أبو نعيم : ١٣٢، ٢٨٣.
أبوذر الغفاري : ٥٧، ١٨٩، ٢٤٨، ٢٥٨.	أبو هريرة : ١١٨، ٢٢٤.
أبو الدرداء : ١٢٣.	اتواخ : ٢٢٠.
أبو سعيد الخدري : ٣٨٤.	أحدهما <small>عليه السلام</small> : ٣٨١.
أبو الشيخ : ٤٨، ٣١٠.	أحمد بن إسحاق : ٣٩.
أبو الطفيل : ٢٢٣.	أحمد بن محمد بن عبيد الله الجوهري : ٢١٣.

الأُنصار : ٢٤٧.	أُخنوخ : ٢١٢.
أهدى : ٢٢٠.	إدريس : ١٨٩، ٢١٢، ٢٢٠.
أهل البيت <small>عليهم السلام</small> : ٨٥، ١٠٢، ١٨٠،	ارشح : ٢٢٠.
١٨٢، ٢٤٣، ٢٨٦، ٣٦٨.	ارون : ٢٢٠.
بعض أهل التحقيق : ١٧٨، ٢١٩.	أريسا : ٢٢٠.
بعض أهل العلم والحكمة : ١٧٢.	أسامة بن زيد على جيش : ٢٤٨.
أهل الكشف : ٣٦٩.	أُستادنا : ١١٥، ١٤٥، ١٧٦، ١٨٣، ٢٠٥،
بعض أهل الكشف : ٢٩٨.	٢١٠، ٣١٠، ٣١٧، ٣٤٥، ٣٤٧.
بعض أهل المعرفة : ٣١، ٨٨، ٣٦٥، ٣٧٢.	٤٠١، ٤١١ = صدر الدين الشيرازي.
أهل النظر طريقهم في كسب العلم : ١٩٦.	استين : ٢٢٠.
ليتم : ٢٢٠.	إسحاق : ٢١٢، ٢٢٠.
إيلون : ٢٢٠.	إسرافيل : ١٤٠، ١٤١، ١٤٣، ١٤٨، ١٥٢،
إمبح : ٢٢٠.	١٥٣، ١٥٤، ٣٠٩.
إينوخ : ٢٢٠.	إسماعيل : ٢١٢، ٢٢٠.
أيوب <small>عليه السلام</small> : ٢٢٠.	أسود بن عامر : ٢٢٣.
[بج]	أصغ بن نباتة : ١٦٠، ١٠٠، ٢٤٥، ٣٦٧.
الباقر <small>عليه السلام</small> = محمد بن علي الباقر <small>عليه السلام</small> .	الأصمعي : ٣٦٣.
بثريا : ٢١٢.	أعرابي : ١٢.
بحيرا الراهب : ٢٢٠، ٢٣٢.	الأعمش : ٢١٣.
البراء بن عازب : ٢٤٨.	أمير المؤمنين = علي <small>عليه السلام</small> .
بردة : ٢١٢.	أمير محمد خان : ٤١٥.
بره : ٢١٢.	اناخا : ٢٢٠.
برعيثاشا : ٢١٢.	الأنبياء <small>عليهم السلام</small> : ٣٣، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٥.
البرقي : ١٠٣.	الأنبياء الماضين <small>عليهم السلام</small> : ١٣٦.
	أنس : ٢٨٠.

- بُرَيْدة بن الحُصَيْب الأسلمي : ٢٥٠، جبرئيل عليه السلام : ١٤٨، ١٥٢، ١٥٣،
 ١٥٤، ١٩١، ١٩٩، ٢٢٢، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٥١.
 بنت صدر المتألهين : ٤.
 بني أسد : ٢٦٢.
 بني العباس : ٢٤٣.
 بني أمية : ٢٤٣.
 بني هاشم : ٢٢٣، ٢٥٢.
 البهائي (الشيخ) : ٤، ٤٤، ٣٠٥.
 البيهقي : ١٥٢، ٢٣٣، ٣٥٣.
 [بـ]
 تبع بن الأقرن بن عمرو : ٢٣٢.
 تبع الأكبر : ٢٣٢.
 تبع الملك : ٢٣٢.
 تلامذة عيسى عليه السلام الأربعة : ١٨٧.
 [ثـ]
 ثابت بن سعيد : ١٢٤.
 [جـ]
 جابر بن عبد الله : ٢١٥، ٢١٦، ٢٣٥.
 جابر بن يزيد الجعفي : ٢١٥.
 الجائليق : ٣٦.
 الجاحظ : ٢٣٢.
 جبرئيل عليه السلام : ١١٥، ١٣٣، ١٤٠، ١٤٤،
 جبرئيل عليه السلام : ١٤٨، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٩١، ١٩٩، ٢٢٢، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٥١.
 جبرير بن عبد الله البجلي : ٢٦٠.
 جعفر : ٢٥٤.
 جعفر بن يحيى الخزاعي : ٨٦.
 جعفر بن سماعة : ١٩١.
 جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : ١٨، ٢٧،
 ٢٨، ٣٣، ٣٥، ٣٧، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٥،
 ٤٨، ٥٥، ٥٨، ٦٤، ٨٤، ٨٥، ٨٧، ٨٩،
 ٩٠، ٩٢، ٩٤، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٦،
 ١٠٧، ١١٣، ١١٨، ١٢٠، ١٢٣، ١٢٤،
 ١٢٨، ١٣١، ١٣٢، ١٣٤، ١٤٢،
 ١٤٣، ١٤٨، ١٦٦، ١٧٣، ١٨٢، ١٨٩،
 ١٩١، ١٩٦، ٢٠٠، ٢٠٩، ٢١١، ٢١٤،
 ٢١٦، ٢١٦، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٩،
 ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧٩، ٢٨٢،
 ٢٨٧، ٢٩١، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٦، ٢٩٧،
 ٣٠٠، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣١٣، ٣١٩، ٣٢٢،
 ٣٢٣، ٣٤٠، ٣٤٣، ٣٤٥، ٣٥٠، ٣٥٢،
 ٣٥٩، ٣٥٩، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٦،
 ٣٦٩، ٣٨٨، ٣٩١، ٣٩٧، ٤٠٥، ٤٠٨،
 ٤٠٩، ٤١٠.
 جُويرية بن مسهر العبدي : ٢٤٥.

[ج]

- الحارث بن عبدالله الحمداني : ٢٨٥، ٢٤٥.
 حارث بن النعمان الأنصاري : ٣٦٩.
 حارث بن مالك : ٣٦٩.
 الحارث بن هشام : ١٩٦.
 حارثة : ٢٤٥.
 حارثة بن النعمان : ٣٦٩.
 حارثة بن مصرف الحمداني : ٢٤٥.
 الحاكم النيشابوري : ٣٥٣.
 حبة بن جوين : ٢٤٥.
 حذيفة بن اليمان العبسي : ٢٢٣.
 الحراني : ١٢٣.
 حزقيل : ١٨١.
 حنفية (جنسية) : ٢١٢.
 الحسن : ١٤٢، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٠، ٢٧٥، ٣٥٣.
 الحسن البصري : ٣٠٩.
 الحسن بن أبي كبش : ٢١٣.
 حسن بن سليمان الحلبي : ٢٠٩، ٢١٣.
 الحسن بن علي عليه السلام : ١٩١، ٢١٦، ٢٨٦.
 الحسن بن علي عليه السلام العسكري : ١٨، ١٠٨، ١٧٤، ٢١٥، ٢٢٠، ٢١٨، ٢٨٠.
 الحسين بن أبي العلا : ١٩٠.
 الحسين بن حميد بن الربيع : ٢١٣.
 الحسين بن سعيد الأهوازي : ٣٨١، ٣٤٣.

[خ]

- خاتم الأنبياء = رسول الله ﷺ.
 خالد ابن سعيد : ٢٤٨.
 خالد بن الوليد : ٢٥٠، ٢٥١.
 خالد بن عرفة العذري : ٢٥٨.
 خباب الأرت : ٢٤٥، ٢٦٢.
 خديجة عليها السلام : ٣٥٩.
 خرقائيل : ١٥٤.
 الخزرجي : ٢٢٨.
 خندف بن زهير الأسدي : ٢٤٥.
 خولة بنت جعفر : ٢٥٠، ٢٥١.

[هـ]

- دانيال الأكبر : ٢٢٠.

داود <small>عليه السلام</small> : ٢٢٠، ٢١٢، ١٩٠، ١٨٧، ١٢٣.	رسول الله <small>ﷺ</small> : ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢،
الدجال : ٢١٧.	٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٦، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠،
دریخا : ٢٢٠.	٢٦٣، ٢٦٤، ٢٧٥، ٢٧٥، ٢٨٢، ٢٨٤،
الدیلمی : ٢٨٠.	٢٨٥، ٢٨٦، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧،
دمنح : ٢٢٠.	٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠٤، ٣٠٨، ٣١٨،
دینوخ : ٢٢٠.	٣٢٠، ٣٣٧، ٣٤٠، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢،
	٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٤،
	٣٥٧، ٣٦٠، ٣٦٢، ٣٦٤، ٣٦٧، ٣٦٩،
	٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٣، ٣٧٦، ٣٨١،
	٣٨٢، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥،
	٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٤٠٥،
	٤٠٧، ٤٠٩، ٤٠٩، ٤١١، ٤١٤.
[ح]	
ذُعلب الیمانی : ٧٦، ٧٥.	الرضا = علي بن موسى الرضا <small>عليه السلام</small> :
الذهبي : ٢٤٤.	رضوان خازن الجنان : ٣٣٦، ٣٨٥.
	رُقِيَّة بنت رسول الله <small>ﷺ</small> : ٢٩٦.
	الروح الأمين = جبرئيل <small>عليه السلام</small> :
	[ز]
	زاذان : ٢١٣.
	الزبيدي : ٢٥٥، ٢٥٨، ٢٧٥، ٢٨٠، ٢٨٣،
	٢٨٥، ٢٨٧.
	الزبير بن العوام : ٢٤٨، ٢٥٦.
	زراعة : ١٨، ١٩٦.
	زَرَّ بن حُبَيْش الأسدي : ٢٤٥.
	زكريا : ٢١٢، ٢٢٠.
رسول الله <small>ﷺ</small> : ١٣، ١٩، ٢٦، ٢٧، ٣٣،	٤٥، ٤٨، ٥١، ٥٢، ٥٧، ٦٦، ٨٥، ٨٧،
	٨٩، ٩١، ٩٢، ٩٧، ٩٩، ١٠٢، ١٠٦،
	١٢٢، ١٢٥، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٦،
	١٤٢، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٢، ١٥٤، ١٥٩،
	١٦٠، ١٦١، ١٧٣، ١٨١، ١٨٧، ١٨٩،
	١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٦، ٢٠٠،
	٢٠٨، ٢١٠، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣،
	٢١٤، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢١٩، ٢٢٠،
	٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥،
	٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١،
	٢٣٢، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٣٨،
	٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨،

الزندق : ٢٦٩.	سليمان المروزي : ١٨١.
الزهرى : ١٠١.	سليمة : ٢١٢.
زيد بن ثابت : ٢٩٨.	سهل بن سعد : ١٣٥.
زيد بن سعد الأنصاري أبا طلحة : ٢٥١.	السيد الداماد : ٤٤.
زيد بن علي : ٣٩١.	السيد حيدر الأملي : ٨٨ ، ٢١٩.
زيد بن عمرو بن نفيل : ٢٣٢.	السيد رضي الدين علي بن طاوس : ٢٤٤.
زينون : ٢٢٠.	السيد علي بن الحسين بن باقي : ٨٥.
	السيد فضل الله الراوندي : ٨٨.
[هـ]	سيف بن ذي يزن : ٢٣٢.
بعض السالكين : ٣٤.	السيوطي : ٤٨ ، ٣٦٢ ، ٣٤٨.
سالم مولى أبي حذيفة : ٢٢٢.	السيد الحميري : ٢٨٥.
سام : ٢١٢ ، ٢٢٠.	
السجاد <small>عليه السلام</small> = علي بن الحسين <small>عليه السلام</small> .	[هـ]
سُرّاقة بن مالك : ١٢٢ ، ١٢٣.	شارح النهج : ١٣٩.
سعد : ٢٩٦.	شاخ : ٢٢٠.
سعد بن أبي وقاص : ٢٢٢.	شبان : ٢١٢.
سعد بن عبادة الأنصاري : ٢٤٩.	شعبة بن الحجاج : ٢٢٣.
سعيد بن جبير : ٣٥٨ ، ٣٩١.	شعيا النبي <small>عليه السلام</small> : ١٨١.
سعيد بن عثمان : ٢٥٩.	شعيب بن ميثم : ٣٤٣.
سفيان الثوري : ١٣٤.	شعيب <small>عليه السلام</small> : ٢١٢.
سفيان بن عيينة : ١٣٢.	شمعون بن حون الصفا : ٢١٢ ، ٢٢٠.
بعض السلف : ٣٦٢.	شيث <small>عليه السلام</small> : ٢١٢ ، ٢٢٠.
سلمان الفارسي : ٢٠٠ ، ٢١٣ ، ٢١٤.	الشيخ البهائي = البهائي.
٢١٥ ، ٢٣٢ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٣٦٧.	الشيخ الهروي : ٣٦.
سليمان <small>عليه السلام</small> : ٢١٢ ، ٢٢٠.	شيسم : ٢٢٠.

[خ]

صاحب تحف العقول : ٩٤.

صاحب الفتوحات : ٢٦، ٤٦، ٤٩، ٤٠٩.

راجع ابن عربي.

صاحب القوت : ٢٧٥.

الصادق = جعفر بن محمد الصادق ~~عليه السلام~~.

صالح : ٢٢٠.

بعض الصحابة : ٢٨٣.

صدر الدين الشيرازي (صدر المتألهين) : ٤،

٥٤، ٢٩٨، ٣٤٨، ٣٦١، ٣٩٩. راجع

أيضا : أستاذنا.

الصدوق : ٤٠، ٦١، ٨٦، ٨٧، ٨٩، ٩٢،

١٠٥، ١٠٦، ١٣٢، ١٣٤، ١٩١، ٢٠٧،

٢١٥، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٩، ٢٣٧، ٢٧٥،

٢٩٦، ٢٩٩، ٣١٤، ٣٣٠، ٣٤٥، ٣٤٩،

٣٧٠، ٤٠٥.

صفوان بن يحيى : ٦١.

صُهيب : ٢٥١.

[ط]

طالوت : ٢٢٠.

الطبرسي : ٢٦٩، ٣٥٧، ٣٦٩.

الطبري : ٢١٣، ٢٦٢، ٣٦٢، ٣٦٥.

طلحة : ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٨.

[ع]

عائشة : ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٨، ٢٥٩.

عارف : ١٩.

بعض العارفين : ١٨٤.

عاصم بن حميد : ٦٥.

العباس بن عبد المطلب : ٢١٧، ٢٢٨،

٢٣٣، ٢٥٤.

عبابة (عباية) : ١٠٨.

عبد الرحمان بن صالح بن رعيذة : ٢١٣،

عبد الرحمان بن عوف : ٢٢٢، ٢٥٣.

عبد الرزاق : ٨٨.

عبد الله بن بريدة : ٢٥١.

عبد الله بن حكيم التميمي : ٢٥٧.

عبد الله بن خباب بن الأرت : ٢٦٢.

عبد الله بن عامر بن كريز : ٢٥٥، ٢٥٦.

عبد الله بن عباس : ٢٦٠.

عبد الله بن عمر : ١٩، ١٠٢، ٣٨٧.

عبد المطلب : ٢٣٢.

عبد الملك بن عترة الشيباني : ٩٩.

عبيد الله بن أبي رافع : ٢٤٥.

عبيد الله بن عامر : ٢٥٥.

عبيد بن كعب النميري : ٢٥٩.

عبيد : ٢٢٠.

عثامر : ٢١٢.

عثمان : ٢٤٤، ٢٦٠، ٢٥٢، ٢٥٤، ٢٥٥،	علي بن أبي طالب <small>عليه السلام</small> : ١٢٣، ١٢٣،
٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٩٦.	١٣٢، ١٣٣، ١٤٢، ١٥٤، ١٦٠، ١٦١،
عثمان بن حُنيف الأنصاري : ٢٥٧.	١٧٣، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٩،
عشميشا (غشميشا) : ٢١٢.	٢٠٠، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٦، ٢١٨، ٢١٩،
العراقي : ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٤، ٢٨٥.	٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٥،
العرب : ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٥٢.	٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٦،
بعض العرفاء : ٢٨٨، ٢٩٨، ٣١٥.	٢٣٧، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦،
عروف : ٢٢٠.	٢٤٩، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦٥، ٢٧١،
عزرائيل : ١٤٠، ١٤١ = ملك الموت.	٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨٢، ٢٨٤، ٢٨٥، ١٤٣،
عزيز : ٢٢٠.	١٥٤، ٢٠٨، ٣٠١، ٣٠٣، ٣٠٦، ٣٣١،
العسكري <small>عليه السلام</small> = حسن بن علي	٣٣٤، ٣٤٣، ٣٤٥، ٣٥٨، ٣٦٣،
العسكري <small>عليه السلام</small> .	٣٦٧، ٣٧٥، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥،
عقيل : ٢٥٤.	٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٨، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٨،
علقمة بن قيس : ٢٤٥.	٤٠٦، ٤٠٩.
علم الهدى : ٢٤٤.	علي بن العباس الخرازمي : ٢٩٢.
علم الهدى ابن الفيض : ٢٦٠.	علي بن الحسين <small>عليه السلام</small> : ٦٦، ١٠١، ٢١٤،
بعض العلماء : ٢٠، ٤٩، ٨٨، ١١٢، ٥٧،	٢١٦، ٢٢٠، ٣٣٧.
١١٩، ١٢٠، ١٦٨، ٢٣٣، ٢٤١، ٢٨٠،	علي بن الحسين (علي بن الحسن-ن) : ٨٦.
٢٨٨، ٢٩٨، ٣٣٩، ٣٥٣، ٣٦١،	علي بن سالم : ١٢٣.
بعض علمائنا : ٨٧.	علي بن محمد الهادي <small>عليه السلام</small> : ٢١٥، ٢١٦.
علي بن إبراهيم : ٢٤٤، ٢٩٧، ٣٥٢.	علي بن موسى الرضا <small>عليه السلام</small> : ١٩، ٢٥،
علي بن أبي طالب <small>عليه السلام</small> أمير المؤمنين : ٢٧،	٣٣، ٤٧، ٥٩، ٦١، ٦٢، ٧٩، ٨٤، ٩٧،
٣٠، ٣٦، ٤١، ٤١، ٤٧، ٥٤، ٥٨،	١٠٥، ١٠٨، ١٧٣، ١٨١، ١٩٩، ٢١١،
٦٣، ٦٦، ٧٥، ٨٩، ٩٢، ٩٧، ٩٩، ١٠٠،	٢١٥، ٢١٦، ٢٢٠، ٢٢٤، ٢٣٧، ٣٥١،
١٠٤، ١٠٦، ١٠٨، ١٠٩، ١١٤، ١٢٠،	٣٧٠، ٣٧١.

عليّ زين العابدين <small>عليه السلام</small> - علي بن الحسين.	الفارابي : ٥٤.
عمر : ١٢٣، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٤٣، ٢٤٤،	فاطمة <small>عليها السلام</small> : ٨٥، ١٨٩، ١٩٠، ٢١٤،
٢٤٥، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٥، ٢٥٨،	٢٨٦، ٣٧١، ٣٨٣.
٢٦٢، ٢٨٣.	فاطمة بنت أسد : ٣٠٤.
عمر بن يزيد : ٢٩٧.	الفخر الرازي : ٨٨، ١٤٩، ١٥١.
عمران : ٢١٢.	فرسخ : ٢٢٠.
عمران بن الحصين الخزاعي : ٢٥٩.	فرعون : ٣٨٨.
عمرو بن العاص : ٢٤٤.	فروة بن عمرو بن دقة الأنصاري : ٢٤٩.
عمرو بن عثمان : ٢٥٩.	بعض الفضلاء : ٢١٩، ٣٩٧.
عمّار بن ياسر : ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٤٨، ٢٥٨.	قيس بن مخرمة الزُّهري : ٢٥٠.
عمير بن زرارة : ٢٤٥.	بين : ٣٩.
عن بريد العجليّ : ٣٦٨.	فيدق : ٢٢٠.
عن شريح بن هاني : ٣٠.	فيدوف : ٢٢٠.
عياة (عباية) بن ربعي : ١٠٩.	
عيسى <small>عليه السلام</small> : ١٤٢، ١٨٧، ١٩٠، ٢١٠،	[ق]
٢١٢، ٢١٣، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٣١،	القائم <small>عليه السلام</small> : ٢٢٩.
٢٨٦، ٢٦٨.	قابيل : ٢٤٢.
	قادس : ٢٢٠.
	قارون : ٣٨٨.
	[خ]
الغزالي : ٢٠، ٨٨، ١٣٥، ٢٢٧، ٢٢٨،	قتادة : ٢٢٣، ٣٠٩.
٢٤١، ٢٧٥، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٥،	قريش : ٢٤٦، ٢٤٧.
٣٠٤، ٣٠٥، ٣١٥، ٣٤٠، ٣٥٣، ٣٥٤.	قريش : ٢٤٨، ٢٥٢.
	قسّ : ٢٢٠.
	قسّ بن ساعدة الأيادي : ٢٢٠، ٢٣٢.
	[ف]
فاتو : ٢٢٠.	فيدق : ٢٢٠.

محمد البركة : ٥٠ .	القيصري : ٤١١
محمد الباقر = محمد بن علي الباقر <small>عليه السلام</small> .	قيس : ٢٢٣ .
محمد باقر الداماد : ٤ .	قيس بن عاصم المنقري : ٢٩٩ .
محمد التقي <small>عليه السلام</small> : ٢٢٠ . راجع محمد بن	قينال : ٢٢٠ .
علي الجواد <small>عليه السلام</small> .	الكاظم <small>عليه السلام</small> : ٢٥ ، ٦١ ، ٧٨ ، ١٠٣ ،
محمد بن الحسن الصفار : ١٢٨ ، ٢٧٠ .	١٠٤ ، ١٤٢ ، ٢٠٨ ، ٢٣٢ ، ٢٩٤ .
محمد بن الحسن المهدي <small>عليه السلام</small> : ٢١٥ ،	كسرى : ٢٣٣ .
٢١٦ ، ٢٢٠ .	كعب الأحبار : ٢٨٣ ، ٣٦١ .
محمد بن الحسين البغدادي : ٢٤٥ .	كعب الخير : ٣٨٣ .
محمد خان بن عزيز الله طبا طباً : ٦ ،	كليم : ١٩٥ .
٤١٥ .	الكليني : ١١٨ ، ٢٤٤ .
محمد بن خلف الطاطري : ٢١٣ .	كمال الدين بن ميثم البحراني : ٤٠١ .
محمد شفيع بن محمد مقيم : ٦ ، ٤١٥ .	كميل بن زياد : ٢٤٥ ، ٢٧١ .
محمد علي : ٦ ، ٤١٥ .	
محمد بن علي الباقر <small>عليه السلام</small> : ١٣ ، ١٤ ،	[٨]
١٨ ، ٣٨ ، ٤٤ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٥٥ ، ٥٨ ،	ماجد (السيد) البحراني : ٤ .
٧٨ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ١٠٧ ، ١٢٠ ، ١٤٩ ،	مالك خازن النار : ٣٨٦ ، ٣٩٠ .
١٨١ ، ١٩٢ ، ٢٠٠ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢١٤ ،	مجاهد : ٣٦١ ، ٣٦٢ .
٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٤٠ ، ٢٤٤ ، ٢٩٧ ، ٣٤٩ ،	المجلسي : ٨٥ ، ١٧٣ ، ١٩٠ ، ٢٠٩ ، ٢٤٤ ،
٣٥٣ ، ٣٦٦ ، ٣٦٨ ، ٣٧٥ ، ٣٧٥ ، ٣٨٠ ،	٢٧١ ، ٣٦٣ .
٣٨١ ، ٣٨٤ ، ٣٨٧ ، ٣٨٩ .	مجلث (مجلث ، محلث) : ٢١٢ .
محمد بن علي الجواد <small>عليه السلام</small> : ٢٨ ، ٢١٥ ،	بعض المحققين : ٣٠٨ ، ٣٢٣ ، ٣٨٢ .
٢١٦ ، ٢٢٠ .	محمد <small>عليه السلام</small> = رسول الله <small>ﷺ</small>
محمد بن علي بن بابويه : ٢٨ ، ٦٥ .	محمد بن أبي بكر : ٢٢٨ ، ٢٤٤ .
محمد بن الفضيل : ٤٠ .	محمد بن أبي عمير : ٢٠٧ .

- محمد محسن الكاشاني : ٣، ٤، ٦، ٤١٥ .
 محمد بن محمد مؤمن : ٤١٥ .
 محمد بن همام : ٨٦ .
 محمد بن يعقوب : ٢٤٤ .
 محوق : ٢١٢ .
 مُرازم : ٤٠ .
 مروان بن الحكم : ٢٥٦ .
 مريم عليها السلام : ١١٥ .
 مسلم : ٢٢٣ .
 المسيح : ٢٨٦ . راجع : عيسى عليه السلام .
 مشحا : ٢٢٠ .
 معاذ بن جبل : ١٠٢ .
 معاوية : ٢٦٠ .
 معاوية : ٢٦٤ .
 معاوية بن أبي سفيان : ٢٢٨، ٢٤٤ .
 معاوية بن حديج : ٢٤٤ .
 معدل : ٢٢٠ .
 المغيرة بن شعبة : ٢٢٢ .
 مفضل : ٣٠٠ .
 المقداد بن الأسود : ٢٤٨ .
 ملك الموت : ١٥٣، ٢٧٩، ٢٨٦ . راجع
 عزرائيل عليه السلام .
 منذر : ٢١٢ .
 منصور بن حازم : ٢٧ .
 منيقا : ٢٢٠ .
 المهدي = محمد بن الحسن عليه السلام .
 المهدي القائم = محمد بن الحسن عليه السلام .
 -- مهدي أمتي : ٢٣٩ .
 مهزم : ١٠٢ .
 موسى بن عمران عليه السلام : ٤٥، ١٢١ ؛
 ١٢٩، ١٤٢ ، ١٨٦، ١٨٧، ١٩٠ ،
 ١٩٣، ٢١٠، ٢١٢ ، ٢١٣، ٢١٩ ،
 ٢٢٠ .
 موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام : ٣٩، ٤٠ ،
 ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٠، ٢٩٢ .
 ميدخ : ٢٢٠ .
 ميسم : ٢٢٠ .
 ميكائيل : ١٣٣، ١٤٠، ١٤٤، ١٥٤ ،
 ٢٧٩ .
 [ن]
 ناحور : ٢١٢ .
 ناخور : ٢٢٠ .
 نافع بن الأزرق : ٤٧ .
 نافع مولى عمر بن الخطاب : ٤٧ .
 نبي الله = رسول الله .
 نبينا = رسول الله .
 النبيين : ٢٣١ .
 النجاشي : ٢٩٢ .
 نصر بن مزاحم : ٢٦٠ .

- نصير الدين الطوسي (الخواجة) : ٤٤ .
 نوح عليه السلام : ١٤٢ ، ٢١٠ ، ٢٢٠ ، ٢١٢ ،
 عزرائيل عليه السلام : ١٥٤ .
 الوليد بن عقبة : ٢٥٨ .
 وهب بن منبه : ٣١٠ .

[هـ]

- هاويل : ٢٢٠ ، ٢٤٢ .
 الهادي : ٥٩ .
 همام : ٣٨٨ .
 هبة الله بن آدم : ٢١٢ ، ٢١٣ .
 هجان : ٢٢٠ .
 هشام بن الحكم : ٢٠٧ .
 هشام بن سالم : ٥٥ .
 همام بن أبي علي : ٣٨٣ .
 هود عليه السلام : ٢٢٠ .

[و]

- واعث : ٢٢٠ .

[ي]

- يافث : ٢١٢ ، ٢٢٠ .
 الياقوت : ٣٦٣ .
 يحيى عليه السلام : ٢١٢ ، ٢٢٠ ، ٤٠٨ .
 يحيى الخزازي : ٨٦ .
 يزيد بن الحارث الشكري : ٢٥٧ .
 يعقوب عليه السلام : ٢١٢ ، ٢٢٠ .
 يعقوب السراج : ٣٩ .
 يعلي بن منبه (منية) : ٢٥٦ .
 يوسف عليه السلام : ٢١٢ ، ٢٢٠ .
 يوسف بن علي شيخ الإسلام : ٢٢٧ .
 يوشع : ٢٢٠ .
 يوشع بن نون : ٢١٢ .

فهرس الموضوعات والاصطلاحات

- الآخر (الاسم) : ٩٠ .
 آخر الزمان فيه أقوامٌ متعمقون : ٦٦ .
 الآخرة - دار الصدق والحقائق : ٣٩٢ .
 فروقها عن الدنيا : ٣٩٢ - ٣٩٥ .
 نشأة النور والإدراك : ٣٩٤ .
 آدم - أوصياؤه اثنا عشر : ٢٢٠ . خلقه الله على صورته : ٣٨ .
 الآلام - تنقسم بالأقسام الثلاثة وترجع في الآخرة إلى القسمين : ٤٠٣ .
 الحسية في الآخرة : ٤٠٤ . - الألم .
 آه - اسم من أسماء الله تعالى : ٨٧ .
 الأنمة - اثنا عشر من أهل البيت عليهم السلام :
 ٢٩ ، ٢١٦ . أعظم من سائر الأنبياء والأولياء بعد نبينا صلى الله عليه وآله : ١٩٩ . إنكار أحدهم كإنكار كلهم : ٢٢٩ . أول ما خلق الله أرواحهم : ١٣٤ . طريقهم في كسب العلم : ١٩٧ . ما عندهم من الكتب والعلوم : ١٨٩ . هم الأسماء الحسنى : ٨٥ . هم الرجال الذين على الأعراف : ٣٦٧ .
- الأنمة عليهم السلام : يعلمون العلوم من غير تعليم من الناس : ٢١٨ .
 الابتلاء إظهار ما كتب لنا أو علينا في القدر : ١١٧ .
 الابتهاج على قدر قوة المدرك : ٦٤ .
 إبراهيم عليه السلام - أوصياؤه : ٢٢٠ .
 الأبدان الأخروية - كعدد النفوس غير متناهية : ٣٩٥ . ليست وجوداتها بحسب استعدادات المواد : ٣٢٢ .
 إبليس - حسده لأدم عليه السلام : ٢٤٢ .
 أبوبكر - وصيته لعمر : ٢٥٠ ، المؤامرة بينه وبين عمر : ٢٥٠ .
 الأجساد الدنيوية قبولها للنفوس : ٣٩٢ .
 الإجماع - ما يتفق عليه : ٢٤٣ .
 الأحد (الاسم) : ٩٠ .
 الأحدية - يستهلك فيها كل شيء : ١١٤ .
 الأحكام الشرعية - لا تخلوا عن تقوية اللجنة العالية : ١٧٤ .
 الإخبار ببعض المغيبات الجزئية ربما يوجد في أهل الكهانة : ٢٠٢ .

- الاختلاف الواقع بعد نبينا ﷺ : ٢٤٢ .
- الاختلاف في المذاهب والأديان : ٢٤٢ .
- أصولها أربعة : ٢٤٢ .
- الاختيار القائم بذاته : ٥٣ .
- أخذ الميثاق بولاية علي والأئمة عليهم السلام من النبيين عليهم السلام : ٢٣١ .
- الإرادة هي العزم الجازم : ١١١ .
- الإرادة القائمة بذاتها : ٥٣ .
- إرادة حتم وإرادة عزم : ١٠٣ .
- أرباب الأنواع : ١٢٩ .
- الأرض - لا تخلو من الحجة : ١٧٢ - ١٧٤ .
- الأرضيات - تحت تأثير السماوات : ١٢٥ .
- الأرواح : ٩٣ . التذاذهم في الآخرة
- بأنصالحهم : ٣٩٨ . الإنسية : ١١٨ .
- باقية دائمة : ٢٨٠ . البشرية : ١٣٨ .
- ترجع إلى مرجع الأرواح : ٢٩٠ .
- المهيمة : ١٢٨ ، ١٤٥ .
- أرواح المشركين : ٢٩٤ .
- أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر
- حول العرش : ٢٩٣ .
- أسامة بن زيد - جيشه : ٢٤٨ .
- الاستبصار : ١٩٦ .
- الاستجابة من أمر الله : ١١٦ .
- الاستعدادات : ١١٨ .
- إسرافيل - أقرب الملائكة إلى الله : ١٥٣ .
- أمره أن يأخذ الصور فأخذه : ٣١٠ .
- بينه وبين العرش سبعة حجب :
- ١٥٣ . صاحب الصور : ١٤١ . فعله
- الخاص بالذات نفخ الأرواح في
- الأجساد : ١٤١ . له أربعة أجنحة :
- ١٥٣ . هو المنشئ للأرواح : ٣١٠ .
- ينفخ نفخة واحدة : ٣١٠ .
- الإسلام أتم الأديان : ٦٥ .
- الاسم - إطلاقاته : ٨٤ . أول ما خلق الله :
- ١٣٤ .
- الاسم الأعظم : ٨٧ .
- أسماء الأسماء : ٨٤ .
- أسماء الله الحسنى : ٨٣ ، ٨٤ ، ١١٨ .
- إحصاؤها : ٨٧ - ٨٨ . عددها : ٩٠ .
- الموجودات مظاهرها : ٨٥ . حظوظ
- المقربين منها : ٨٩ . تستدعي مظاهر
- متباعدة : ١١٨ .
- الأشباح : ٩٢ . المثالية : ١٩٤ .
- الأشقياء - يؤتون كتابهم بشمالهم من
- جهة سجّين : ٣٢٦ . جليسمهم
- الجحيم والزقوم والعقارب
- والحيات : ٣٩٩ .
- أصالة الوجود : ١٤ .

الله (الاسم) اندراج جميع الأسماء تحته :
٨٧.

الله تعالى - ابتهاجه تعالى بذاته : ٦٤.
اتّصافه بالصفات المتقابلة : ٥١.
اتّصافه بمبايهم التشبيه في الكتاب
والسنّة : ٤٥. اثبات وجوده : ١٢.
اجابته لدعوة المضطّرين : ٨٦. أحدي
الذات : ٥١. أدلة وحدته : ٣٢. إذا
ظهر من حيث هو لا يبقى للغير وجود
ولا أثر : ٢٨٠. إرادته : ٦١، ٦٢.
إرادته الشّروط : ٦٢. استناد السبب
والمسبب إليها : ١١٦. أظهر
الموجودات : ٢٠. اعتبار وحدته
المطلقة : ٣٤. أفعاله جلّ جلاله و
آثاره : ٩١. الأول والآخر : ٣٥. أولى
بجسنان العباد منهم : ١٠٢. أينما
تولوا فثم وجهه : ٣٦. بالإرادة ميّز
الأشياء في ألوانها وصفاتها : ٩٨.
بالإمضاء شرح العلل وأبان أمرها :
٩٨. بالتقدير قدر الأشياء أقواتها
وعرف أوّلها وآخرها : ٩٨. بالعلم
علم الأشياء قبل كونها : ٩٨.
بالقضاء أبان للناس أماكنها ودلهم
عليها : ٩٨. بالمشيئة أنشأ الأشياء
قبل إظهارها : ٩٨.

أصحاب الشمال هم أهل الدنيا : ٣٩٦.
أصحاب العقبة : ٢٢٣.
أصحاب اليمين : ٣٢٦، ٤٠٦. لذاتهم في
الآخرة : ٣٩٩، ٤٠٣. مرتبتهم
وأصنافهم في الآخرة : ٤٠٢.
يتنعمون في دارهم المختصة بهم :
٣٩٦. يدخلون الجنة بغير حساب :
٣٣٢.
الأطفال في الآخرة : ٤٠٧.
الأطوار البرزخية : ٣١٤.
الاعتقاد - تجسيمه : ٣٠٣.
الأعراف : ٣٦٧. صراط بين الجنة والنار :
٣٦٨. مقام من اعتدلت كفتا ميزانه :
٣٦٦.
الأعلى : ٩٠.
الأعمال - قبولها موقوفة على صحّة
الاعتقاد : ٣٠٦. مستتعة للملكات
في الدنيا بوجه : ٣٩٩. والملكات في
القبر : ٢٩٨.
الأعيان الثابتة : ١١٨. ليست بمجولة
بجعل الجاعل بل هي صور الاسماء
الإلهية ومظاهرها : ١١٩. ماثمت
رائحة الوجود : ١٥.
الأقلام القدريّة : ١٨٤.
الأكرم : ٩٠.

الله تعالى - الرؤية الممتعة عليه : ٤٠. ربُّ
الأرباب : ٨٥. رجوع الإضافات
والسلوب فيه إلى إضافة و سلب
واحد : ٥٥. رحمته وسعت كلَّ
شيءٍ : ٥١. السبب في قصور أفهام
الخلق عن معرفته : ٢٠-٢٢. سبحانه
متزه عن كلِّ وصف من أوصاف
الكمال الذي يظنُّه الخلق : ٤٣.
السلام المؤمن أولياء العذاب : ٢٤٦.
الشر لا ينسب إليه : ١٠٢. شمول
إرادته تعالى : ٦٣. شهادة كل موجود
بوجوده تعالى : ٢١. صدور
الموجودات عنه : ٩١. صفاته العليا
سبحانه : ٥٠. صفاته تعالى ذاتية :
٥٩. طريقة الصديقين في الاستدلال
على وجوده : ٢٦. الظاهر الباطن :
٣٥. عدله على الصراط يوم القيامة :
٣٤٩. علم كلُّه : ٥٤. علم لاجهل
فيه : ٥٥. علمه بالمحسوسات : ٦٠.
علمه بغيره : ٦٠. علمه تعالى بذاته :
٥٩. العود إليه : ٩٣. عين الوجود
البحث غير المنقسم : ٣١. القابض
للمرتبة العقلية : ٢٨٨. قادر على
جميع الممكنات : ١١٠. قدرة كلُّه :
٥٤. قدرته : ٦٢.

الله تعالى - بالمشيئة عرف صفات الأشياء
وحُدودها : ٩٨. البدو منه : ٩٣.
البرهان على ذاته : ٢٧. بسيطُ
الحقيقة : ٥١، ٩١. تدركه القلوب
بحقائق الإيمان : ٤١. التصديق بوجوده
أمرٌ فطريٌّ : ١٧، ١٨. تعالى عن
صفة من سواه : ٣٩. تكلمه سبحانه :
٦٤. تمجيدته تعالى : ٦٥. التنزيه
والتقديس له راجع إلى مقام
الأحدية : ١١٤. تنزيهه عمَّا لا يليقُ
بجناحه : ٤٣. توحيده : ٣٠. توحيده
إيَّاه توحيده : ٣٦. توحيده في
الفاعلية : ١٢٦. جوامع توحيده في
خطب أمير المؤمنين عليه السلام : ٦٧-٨٣.
حق لا باطل فيه : ٥٥. حياة كلُّه :
٥٤. حياة لا موت فيه : ٥٥. حياته
تعالى : ٦٣. حيث ذاته متزه عن
التنزيه والتشبيه : ٤٥. خارج عن
حدِّي الإبطال والتشبيه : ٣٧. خالقُ
كل شيءٍ : ٣٨. خلّو من خلقه
وخلّقه خلّو منه : ٣٨. ذاته إرادة
لكل خير : ٦٣. ذاته بصير لكل
مبصر : ٥٣. ذاته سمع لكل مسموع :
٦٣. ذاته علم بكل شيءٍ : ٥٣. ذاته
قدرة على كل مقدور : ٦٣.

الله تعالى - المتفرد بالوجود : ٣١. مختار :
 ٦١. مراتب صدور الفعل منه تعالى :
 ٩٧. مرتبة الاستدلال به لاهيه : ٣٤.
 مرتبة الفكر والاستدلال عليه : ٣٤.
 مرتبة الفناء في ساحل عزته : ٣٤.
 المصير إليه : ٩٣. معرفة الأشياء به :
 ٢٦. معرفة الحجج بمعرفته : ٢٨.
 معرفته بمعرفة النفس : ٢٧. معيته
 مع الأشياء : ٣٤، ١١٤. المهيمن :
 ٢٤٦. نسبة الأفعال إليه : ١١٤. نسبة
 البداء والتردد وإجابة الدعاء إليه :
 ١٨٢-١٨٤. نسبته تعالى إلى جميع
 ماسواه واحدة : ٥٦. نفي إمكان
 رؤيته بالبصر : ٣٩، ٤٠. نفي إمكان
 رؤيته بالعين الظاهر : ٣٩. نهاية معرفة
 العارفين عجزهم عن المعرفة : ٢٩.
 نور لا ظلمة فيه : ٥٥. واجد كل كمال
 ومفيضه : ٥٣. الواحد القهار الذي
 ليس غيره في الدار : ١١٤. وجوب
 كله : ٥٤. وجود كله : ٥٤. وجوده
 ليس معنى وراء ذاته زائدا عليها :
 ٣١. يده ليست بمجارحة جسمانية :
 ١٣٥. يسأله من في السماوات و
 الأرض : ٨٥.

الله اكبر - معناه : ٣٥.

الله تعالى - القرآن والحديث شارحان
 لتوحيده : ٦٥. قهره : ١١٨. القول
 في أنه واحد على أربعة أقسام : ٣٠.
 القيوم : ١٣. كلمات امير المؤمنين
 عليه السلام في توصيفه تعالى : ٤١. كمال
 الإخلاص له نفي الصفات عنه :
 ٥٤. كمالاته حاصلة له بالفعل دائما
 وجميعا عين ذاته : ٥٢. كيفية استناد
 الحوادث إليه : ١١٢. كيفية نسبة
 الخير والشر إليه : ٦٢. لا مؤثر في
 الوجود سواه : ١٢٦. لا يأسف
 كأسفنا ولكنه خلق أولياء يأسفون
 فجعل رضاهم رضانا فيه : ٤٦.
 لا ضد له : ٣٦. لا يحيط به علم :
 ٣٩. لا يستند الظلم والقبائح إليه :
 ١٢٠. لا يعرف حق معرفته إلا هو :
 ٢٨. لطفه : ١١٨. لم يحلل في الأشياء
 ولم ينأ منها : ٣٥. له إرادة حتم
 وإرادة عزم : ١٠٣. له علمان : فعلم
 عنده مخزون وعلم علمه ملائكته
 ورسله : ١٨١. مشيئة حتم ومشيئة
 عزم : ١٠٣. له من كل متقابلين
 للموجود أشرفهما : ٥٠. ليس بينه
 وبين خلقه حجاب غير خلقه : ٢٥.
 ليس في الوجود إلا هو وأفعاله : ٢٣.

أمر المؤمنين عليهم السلام - أعظم من جميع الأنبياء
والأولياء بعد نبينا عليه السلام : ١٩٩. بيعة
الناس له : ٢٥٤. شكواه وسبب
قعوده عن إقامة حقه : ٢٥٣. شكواه
عما وقع بعد رسول الله عليه السلام : ٢٢٥.
يحرص الناس إلى الحرب : ٢٦٣.
يشرح ماكان بعد النبي عليه السلام : ٢٤٤.
الأنبياء عليهم السلام - توحيدهم : ٣٣. طرق
دعوتهم : ٢٠٢، ٢٠٣، عددهم :
٢١٣، ٢١٠، الأكابر الأشراف منهم :
٢١٠. عدم خلو الأرض من النبي أو
وصيه : ١٦٦. مكالمتهم مع الله تعالى
في الدنيا من ظهور سلطان الآخرة
على قلوبهم : ٣٩٤. والأوصياء هم
الموازن القسط : ٣٢٩. والرسل
اختصاص الوحي بهم : ١٩٧.
الإنجيل : ١٩٠. نزل باللغة السريانية على
عيسى عليه السلام : ١٨٧.
إنزال الكتب والرسل المعنويين : ٩٤.
الإنسان - احتياجه إلى المدنية والشرع :
١٦٤. إذا حصل الكمالات استغنى
عن البدن : ٢٧٤. الكامل : ١٧٢.
الملائكة الحافظه له المعقبات : ١٣٨.
الملائكة الموكله به من جهة حيوانيته
يسمى بالحواس : ١٣٨.

الأم العقلي - الكائن عن المضادات
للحق : ٤٠٤. يكون للجاحدين
للحق : ٤٠٣.
الأم - حكمة جعله في الحيوانات : ٢٧٨.
يرجع إلى العدم : ٤٠٣. راجع الآلام.
الإلهام : ١٩٤، ١٩٧.
الإلهيون من أولياء الله : ٢٠٣.
الألواح الزبرجدية : ١٨٦.
الألواح النفسية : ١٣٢.
الإمام - التأكيدي في معرفته : ١٧٤. صفاته
وبيان عصمته : ٢٠٧، ٢٠٨. لا يقدح
في أمره تكذيبه : ٢٢١. مايشترك من
الصفات مع النبي : ٢٠٩. المفترض
الطاعة هو الصراط في الدنيا : ٣٤٥.
المنتظر الانتفاع به في غيبته : ٢١٦.
الناطق بتأويل الكتاب : ٢٢٠. ولايته
أقدم على إمامته : ١٩٨. يهدي إلى
القرآن : ٢٠٩. من حدثه الملك
بالعمل والتبليغ : ١٩٨.
الأمانة على الصراط في القيامة : ٣٤٩.
الأمة افتراقها : ٢٢٤.
الأمر إذا تنزل صار فعلا : ١٧٧.
الأمر بين الأمرين : ١٠٤، ١٠٧، ١٠٩.
أم الكتاب : ١٧٩. هو العقل الأول : ١٨٥.
الأمر الأخروية : ٣٠١.

الإنسان - مع مايتعلق به في الآخرة من
الخور والقصور موجود بوجود
واحد : ٣٢١.
الأنوار في المعراج : ١٣١.
الأنواع الجسمانية : ١٢٩.
أهل الباطن وحشتم عن مجاورة أحياء
هذا العالم : ٢٧٧.
أهل البيت عليهم السلام - اشتغال أقوالهم على
أسرار التوحيد والمعارف الحقة : ٦٥.
خلقهم : ٢١٤.
أهل التوحيد لا يصيبهم ألم في النار :
٤٠٥.
أهل الجدل والشغب : ٢٠٣.
أهل الجنة - إذا رأوا الموت سرُّوا سرورا
عظيما : ٤٠٨. مظاهر تحقق المعارف
والحقائق لعمارة الآخرة : ٤١٤.
أهل السعادة : ٣٢٦.
أهل الطاعة خلقوا من الماء العذب : ٤.
أهل العقاب ثلاثة أقوام : ٣٣٢.
أهل العقل : ١٠٩.
أهل الكشف رؤيتهم للجنة والنار : ٣٦٩.
أهل الكهانة : ٢٠٢.
أهل المعصية - خلقوا من الملح الأجاج :
١٤.
أهل الملكوت : ١٤٦.

الإنسان - الملائكة الموكلة به من حيث
أعماله يسمَّى بالكرام الكاتبين :
١٣٨. الملائكة الموكلة به من حيث
أعماله يسمَّى بالملكات ومبادي
اللمم : ١٣٨. الملائكة الموكلة به من
حيث إنسانيته يسمَّى بالأرواح
البشرية : ١٣٨. الملائكة الموكلة به
يسمَّى بالقوى : ١٣٨. بحسب
فطرته داخل في السالكين إلى الله :
٤١٣. إنسان بروحه لا يبدنه : ٢٧٠.
قابضُ روحه بما هو إنسان ملك
الموت : ٢٨٨. تمثل ماله وولده
وعمله له عند موته : ٣٠٢، ٣٠١.
خلق ثلاثة أقسام : ٢٠٣. ركب فيه
العقل والشهوة : ٢٠٣. طرق وصول
العلم إليه : ١٩٦. في أول أمره ومبدء
نشوئه خال عن كماله الذي خلق
له : ١٦٥. في كل نفس له موت
ويعث : ٢٨٩. في منازل خلقه وموته
ويعثه : ٢٧٢، ٢٧٣. كماله في سلوكه
إلى الله باستكمال قوَّيه : ٣٤٦. له
مراتب كثيرة : ٩٤. له روح وبدن :
٢٦٨. مجبور على الاختيار : ١١٠.
مراتب صدور الفعل منه : ١١١.
مشيئته ليست تحت قدرته : ١١١.

أهل النار - إذا رأوا الموت يفزعون منه : ٩٠ : (الاسم) : الأول	٤٠٩. عذابهم ونعيمهم : ٤١٤.
الإيمان متجهة إلى الله تعالى : ١١٠.	لودخلوا الجنة تألموا : ٤١٠. محامل
ايوان كسرى - ارتجاسه عند ولادة النبي ﷺ : ٢٣٣.	يتحملون المشاق لعمارة العالم : ٤١٤. يتعاونون كالكلاب : ٣٨٩.
<u>حرفه الباء</u>	أهل النظر : ١٩٦.
باب الجنة - الأعظم : ٣٧٤، ٣٧٥.	أهل النفاق المردودون عن الفطرة الخاصة : ٤١٣.
البلاء : ٣٧٤. الرحمة من ياقوتة حمراء : ٣٧٤. الشكر من ياقوتة بيضاء : ٣٧٤. الصبر باب صغير : ٣٧٤.	أهل اليقين لا يمارون في الساعة : ٣١٢. الأهوال المطلعة : ٣٠٧.
باب جهنم - لظى، وهو باب سقر، وهو باب الهاوية : ٣٨٨. يدخل منه مبغضي آل محمد في النار : ٣٨٨.	الأوصياء - متواصلون : ٢١٩. أولهم هبة الله بن آدم : ٢١٣. عددهم اثنان وسبعون وصيًا لسنة أنبياء : ٢٢٠.
البار (الاسم) : ٩٠.	أوصياء نبينا ﷺ لم يكونوا أنبياء : ٢٢١.
الباسط (الاسم) : ٩٠.	أول اختلاف نشأ في الإسلام قول عمر : ٢٤٣.
الباطن (الاسم) : ٩٠.	أول ما خلق الله - التعبيرات المختلفة عنه : ١٣٣، ١٣٤. أرواح محمد وآله : ٢٣٧. جوهره روحانية نورانية فعالة وحدانية : ٩١. الماء : ١٣.
الباطن أقرب إلى الحق : ١٩٨.	أولوا العزم : ٢١٠. من الأنبياء ﷺ خمسة : ٢١٣.
باطن كل شيء أشرف وأعظم من ظاهره : ١٩٨.	الأولياء - توحيدهم : ٣٤. طريقهم في كسب العلم : ١٩٧. قد يوجد فيهم بعض أوصاف النبي : ٢٠٢.
الباعث (الاسم) : ٩٠.	
الباقى (الاسم) : ٩٠.	
بحر - اسمه الأصم : ٣٦١. اسمه الباكي محيط بالكل : ٣٦١. اسمه الساكن : ٣٦١. اسمه قنيس : ٣٦١. اسمه مرماس : ٣٦١. اسمه مطبقة : ٣٦١.	

- البحر الأجاج خلق منه الجهل : ٩٥ .
 بحر المادّة العنصريّة : ١٨٥ .
 البحر المسجور : ١٨٥ .
 البحر هو جهنّم : ٣٦١ .
 بحيرة ساوة غياضها عند ولادة النبي ﷺ :
 ٢٣٣ .
 البَخت : ١١٢ .
 البداء : ٩٨ ، ١٨٢ ، ١٨٠ .
 البدن - الأخرى : ٢٩٠ . إنّيته وذاته إنّما
 تكون بالنفس : ٢٧٠ ، ٢٧٥ .
 تشخصه بالنفس : ٣٢٢ . الظاهر
 بمنزلة قشر للبدن الباطني : ٢٦٨ .
 المحسوس : ٢٩٠ . المحشور هي
 المقبور وهي غيرها : ٢٧٠ . مَرَكَب :
 ١٦٤ . الملكوتيّ المحشور في الآخرة :
 ١٩٥ . راجع الأبدان .
 بدن الإنسان وأعضاؤه دائم الذوبان
 والسيلان : ٢٧٠ .
 البديع (الاسم) : ٩٠ .
 البر (الاسم) : ٩٠ .
 البرزخ : ٢٩١ . بعد الموت إلى القيامة :
 ٢٩٧ . الحالة التي بين الموت والبعث :
 ٢٩١ . عالم مثالي : ٣٠٠ .
 برهان الصديقين : ٢٦ .
 البرهان العقلي ميزان الصحة : ٢٠٢ .
- بَرَهُوت باليمن فيه أرواح الكفار : ٣٦٣ .
 بشير ملك القبر : ١٤٤ .
 البصر أشرف الحواسّ الظاهرة : ١٩٥ .
 البصير (الاسم) : ٩٠ .
 البعث : ٣١٣ .
 البعث والموت منزلان من منازل الطريق
 لا بدّ من المرور عليهما : ٢٧٤ .
 بنو أُميّة لهم باب يدخلون في النار : ٣٨٨ .
 البهائم فيهم الشهوة دون العقل : ٢٠٣ .
- حرفه التاء
 التأملات العقليّة مواد الصور الأخرى :
 ٣٢١ .
 تجسيم الاعتقاد : ٣٠٣ .
 التحديث : ١٩٧ .
 التخصص بما ذا : ١٧ .
 التخيّلات النفسانيّة مواد الصور
 الأخرى : ٣٢١ .
 تدبير الأمر : ٩٤ .
 التردّدات الكونيّة : ١٨٤ .
 التسنيم - تسنم إلى عليّين فيشرب منها
 خاصّة أهل الجنّة : ٣٨٤ . عين وهبها
 الله لفاطمة رضي الله عنها : ٣٨٣ .
 التشبيه راجع إلى مقامات الكثرة
 والمعلوميّة : ١١٤ .

حرفه الجيم

الجالس في الحدّ المشترك بين عالم المعقول

وعالم المحسوس : ٢٠٤.

الجامعة صحيفة طولها سبعون ذراعاً :

١٩٠.

الجَبَّارُ (الاسم) : ٩٠.

الجبر : ١٠٤ المتزلة الثالثة بين الجبر

والقدر : ١٠٧. نفيه : ١٠٢. نفيه

بالتوحيد الأفعالي : ١١٣.

والتفويض : ١٠٨.

جبرئيل ~~عليه السلام~~ - انتهاء حده : ٢٣٩.

صاحبُ الوحي، وروح القدس،

وروح الأمين رسول الله إلى جميع

أنبيائه : ١٤٠. فعله الخاص بالذات

الوحي والتعليم وله ارتباط مع القوة

النطقية : ١٤٠.

الجبروت مهوّرٌ بأمر الجَبَّار : ١٢٥.

الجبري : ١١٥.

الجبريّة : ١١٣.

الجحيم وآلامها وشروطها دائمة بأهلها :

٤١١. راجع جهنم.

الجسم : ٩٤.

الجسم الأخرويّ مجردٌ جواهر بلا أعراض

هذه الدنيا ولا مآذنها : ٢٩٠.

الجفر - الأبيض : ١٩٠. الأحمر : ١٩٠.

التصوّرات الباطنيّة مواد الصور

الأخروية : ٣٢١.

التفكّر حياة قلب البصير : ١٨٨.

التفويض : ١٠٤. نفيه : ١٠٢، ١١٣.

التكاليف الشرعيّة الصورة الناريّة : ٤٠٧.

التكلّم فينا ملكة قائمة بذواتنا تمكّن بها من

إفاضة مخزوناتنا العلميّة : ٦٤.

تمثّل الملك رجلاً : ١٩٦.

التناسخ : ٣٢٢.

تنزيل الكتاب : ١٩٤.

تنين القبر : ٣٠٤.

التوحيد - الأفعالي ينفي الجبر

والتفويض : ١١٣. الألوهي : ٣٣،

٣٦. الحقيقي مراتبه : ٣٦. خطب

أمير المؤمنين في شرح التوحيد : ٦٦

إلى ٨٣. مراتبه : ٣٣. المتعلّق بالسالك

أو العباد : ٣٦. الوجوديّ : ٣٦.

توحيد - الله تعالى في القرآن والحديث :

٦٥. الأنبياء : ٣٣. الحقّ سبحانه

ذاته بذاته ولا شرك في مقابلة هذا

التوحيد : ٣٦. الظاهر : ٣٣.

التوراة : ١٩٠. خمسة أسفار : ١٨٦.

التوّابُ (الاسم) : ٩٠.

حرفه اللّاء

الثواب لوازم الأفاعيل الواقعة ممّا : ١١٧.

جهنم - بعيلة القعر : ٣٦٠.
 جهنم : ٣٩٦. أبوابها : ٣٧٧. يؤتى بها في
 القيامة نقاد بألف زمام : ٣٤٩. تقول
 جزني يا علي قد أطفأ نورك لهي :
 ٣٨٦. سميت جهنم لقعرها : ٣٦٠.
 وضع منافيخه : ٣٨٨. راجع الجحيم.
 الجواد (الاسم) : ٩٠.
 الجواهر - الابداعية : ١٣٠. الجسمانية :
 ٩٧. العقلية مجردة : ٩٦.
 الجوهر النطقي من عالم آخر : ٢٧١.

حرفه الماء

الحاجب على باب جنة المؤمن : ٣٧٨.
 الحجاب إلى الحجاب مسيرة خمسمائة
 عام : ١٥٣.
 الحجب : ١٣٥.
 حُجب النور : ٢٣٨.
 الحجة - الاضطراب إليه : ١٦٦.
 الحجج - لولا هم ما عرف الله حق معرفته
 ولولا الله ما عرف الحجج : ٢٨.
 حدس القوة النظرية : ٤٠١.
 حرب الجمل : ٢٥٧.
 الحركات الطبيعية والانتقالات في ذوات
 الطباع والنفوس إلى الله : ٤١٣.
 الحركة الصعودية الرجوعية : ١٤٢.

الجليل (الاسم) : ٩٠.
 الجن - بعث النبي ﷺ إليهم : ٢٣٥.
 الجنة - أبوابها : ٣٧٤. ألد ثمارها هي
 المعارف الإلهية : ٤٠١. أمثلتها :
 ٣٧٣. إنما تنشأ من النفس : ٣٧١.
 باب الأعظم : ٣٧٥. حقيقتها : ٣٦٠.
 سقفها عرش الرحمن : ٣٦٠. طلبها
 من الله تعالى يوم القيامة من
 يسكنها : ٣٨١. في الأحاديث :
 ٣٧٣. لها ثمانية أبواب : ٣٧٤. مثاله
 الكلبي العرش الأعظم : ٣٦٠.
 مستوى الرحمن : ٣٦٠. المظاهر
 الجزئية للجنة والنار : ٣٦٢.
 والمستقين : ٣٧٥. نعيمها وخيراتها
 دائمة بأهلها : ٤١١. اليوم مخلوقة :
 ٣٧٠.
 جنة - أبوابها : عدن : ٣٨٠. عدن هي
 وسط الجنان : ٣٧٤. الفردوس :
 ٣٨٠. المأوى : ٣٨٠. المأوى اسم
 نهر في الجنة : ٣٧٤. نعيم : ٣٨٠.
 جني أنشد شعرا يوم بيعة عثمان : ٢٥٢.
 جنود الله العقلية كثيرة : ١٣٠.
 الجهل - خلقه من البحر الأجاج ظلماتيا :
 ٩٥. عصيانه لأمر الله : ٩٥.
 الجهل - المراد به ما يقابل العقل : ٩٥.

الحسيد (الاسم) : ٩٠ .	الحساب في المحشر : ٣٣٠ . أصناف الناس
الحنيفية الفطرة التي فطر الله الناس عليها :	عنده : ٣٣١ .
١٨ .	الحسنات كيف تتنقل في القيامة : ٣٣٧ .
الحواس : ١٣٨ .	الحسب : ٩٠ .
الحور العين : ٣٧٦ .	حشر - المقلدين والأتباع إلى ما يحشر إليه
الحوض : ٣٥٧ . على باب الجنة خارج	الأئمة والمجاهدون : ٣٢٤ . النفوس
عنها ، وماؤه الموعود من ماء الكوثر :	الحساسة : ٣٢٤ . على صور
٣٥٨ .	الحيوانات : ٣٢١ . على صور
حوض نبينا ﷺ : ٢٢٤ .	الملكات : ٣١٩ ، ٣٢٠ . كل شيء إلى
الحياة القائمة بذاتها : ٥٣ .	ما بدأ منه : ٣٢٤ .
الحيوان : ٩٤ .	حضرة الأسماء : ٨٦ .
الحيوانات حشره إلى بعض البرازخ :	الحضرة الإلهية : ٢٦ . الإلهية تطلب الثناء
٣٢٤ .	المحمود بالذات : ٤١٠ .
الحي (الاسم) : ٩٠ .	الحفظة الكرام الكاتبين : ١٤٤ .
الحي هو الإدراك الفعّال : ٦٣ .	الحفيظ (الاسم) : ٩٠ .
	الحفي (الاسم) : ٩٠ .
	حقائق الملوكوت : ١٩٤ .
<u>حرفه الخاء</u>	الحق (الاسم) : ٩٠ .
خاتم النبيين : ٢٤١ .	الحكمين في صفين : ٢٦١ .
الخالق (الاسم) : ٩٠ .	الحكيم (الاسم) : ٩٠ .
خبايا الجبروت : ١٩٤ .	الحليم (الاسم) : ٩٠ .
الخبير (الاسم) : ٩٠ .	حَمَلَة العرش : ١٤١ ، ٢٩٧ . أحدهم على
الخصماء : ٣٣٤ .	صورة ابن آدم والثاني على
خطب علي عليه السلام التوحيدية : ٦٦ إلى ٨٣ .	صورة... : ١٤٣ . في الدنيا أربعة
الخلق - أول ما خلق الله : ٩١ . أول ما	فيصرون يوم القيامة ثمانية : ١٤٢ .
خلق الله تعالى الماء : ١٣ .	

الخلق - ثلاثة أقسام: ٢٠٣. كيف
ابتدأؤه: ١٤. يصفونه تعالى بما هو
كمال في حقهم: ٤٣.
خلود أهل الجنة في الثواب: ٤٠٩، ٣٢٠.
خلود أهل النار في العقاب: ٤٠٩، ٣٢٠.
خليفة الله عدم خلوه الأرض منها: ١٧٢،
١٧٣.

خليفة النبي ووصيه إمام الأمة: ٢٠٧.
الخواارج - نشأتهم وفسادهم: ٢٦١.
خوارق العادات صدورها من الأنبياء
عليهم السلام: ٢٠٢.

الخوف: ١٢٢.
خير الناصرين (الاسم): ٩٠.
الخير - خلق الله له: ١٢١. متهمية إلى
الله تعالى: ١١٠. نشأ من الماء
العذب: ١٤.

حرفه الحـ

الداعي تصوّر الشيء الملائم: ١١١.
الدجال مكتوب على ناصيته (ك ف ر)
ولا يقرؤه إلا مؤمن: ٣٣١.
الذيان (الاسم): ٩٠.

الدعاء - سر تأثيرها: ١١٦. كالدواء،
بعضها يؤثر بالطبع وبعضها
بالخاصية: ١١٧. لسان العبد ترجمان
الدعاء: ١١٦.

الدعاء - والاستجابة من أمر الله: ١١٦.
دفتر الوجود: ١٨٥.
الدنيا - فروقها عن الآخرة: ٣٩٢، ٣٩٣،
٣٩٤، ٣٩٥. مَنَزَلٌ مِنْ مَنَازِلِ السَّائِرِينَ
إلى الله عز وجل: ١٦٤. لذاتها أمور
مجازية لاحقيقة لها: ٤٠٦.
الدواء من قدر الله: ١٢٣.

حرفه المـ

الرعوف (الاسم): ٩٠.
رؤية القلب والفؤاد لا يمتنع على الله: ٤٠.
الرائي: ٩٠.

الراسخون في العلم لا يقتحمون في
السدد المضروية دون الغيوب: ٤٣.
الرب (الاسم): ٩٠.
رب الأرياب: ٨٥.
الربوبية التفرد بالوجود: ٣٢.
الرتق هو الشيء الواحد: ٩٣.
الرجاء: ١٢٢.

الرجم على الصراط في القيامة: ٣٤٩.
رحمة الله - البعد منه: ٣٦٠. وسعت كل
شيء: ٤١١.

الرحمان (الاسم): ٩٠.
الرحيق المختوم: ٣٨٣.
الرحيم (الاسم): ٩٠.
الرزاق (الاسم): ٩٠.

الروح - أعظم من الملك : ٢٧٢.
 الإنسان كمرأة : ١٩٤. الأول : ١٣٣.
 الحيواني من الدنيا : ٢٩٢. على
 ملائكة الحُجب : ١٤٤. القدسي :
 ٢٨٨. لا توصف بثقل ولا خفة وهي
 جسمٌ رقيقٌ قد ألبس قالباً كثيفاً :
 ٢٦٩. مَلَكٌ من الملائكة له سبعون
 ألف وجه في كل وجه سبعون ألف
 لسان : ١٣٤.

روح المؤمن كجوهرة في صندوق : ٢٧٠.
 رومان فُتِنَ القبور : ١٤٤.

حرفه الزاء

الزبانية : ١٤٥.
 الزبور : ١٩٠. النازل على داود عليه السلام :
 ١٨٧.
 الزمان والزمانيات - نسبتها الى الله
 تعالى : ٥٦. طي الأزمنة في القيامة
 زوجة آدم عليه السلام : ١٠٣.

حرفه السين

السؤال في القبر لا يكون إلا عن المؤمن
 المحض والكافر المحض : ٣٠٦.
 السابقون المقربون - لذاتهم في الآخرة :
 ٣٩٩.
 الساعة : ٣٠٩. مأخوذة من السعي :
 ٣١٢.

الرسول - الاضطراب إليهم : ١٦٤.
 الرسول - يوحى إليه بالعمل والتبليغ :
 ١٩٨. نبوته أقدم على رسالته : ١٩٨.
 رسول الله ﷺ : ١٨، ٣٤، ٩٧، ٢٥٨.
 أسماء أوصيائه على ساق العرش :
 ٢٣٩. أفضل الأنبياء وخاتمهم : ٢١١،
 ٢٣٧. أفضل من الملائكة المقربين :
 ٢٣٧. أوصيائه اثنا عشر : ٢٢٠.
 البشارة به قبل ظهوره : ٢٣٢. أول ما
 خلق الله روحه : ١٣٢. تقدم على
 جبرئيل في المعراج : ٢٣٨. تقدمه
 على الخلق : ٢٤٠. تكلمه مع الله في
 المعراج : ٢٣٩. خصائصه : ٢٣٠،
 ٢٣٥، ٢٣٦. خلقه : ٢١٤. خلقه
 القرآن : ١٨٧. لواؤه يوم القيامة :
 ٣٨٧. ما وقع عند ولادته : ٢٣٣.
 مبعوث إلى الشقلين : ٢٣٥. نبوته في
 صحف الأنبياء : ٢٣٢.
 رضوان خازن الجنة - يجيئه إلى النبي في
 القيامة : ٣٨٦. وسدنة الجنان : ١٤٥.
 الرقيب (الاسم) : ٩٠.
 الروح - اثر النزاع فيه : ٢٨٣. أول ما
 خلق الله : ١٣٢. باقى إلى نفخ في
 الصور : ٢٦٩. أعظم من جبرئيل
 ، وميكائيل كان مع النبي ﷺ : ١٣٣.

السياسة - افتراقها عن الشريعة المحضة،
للشريعة بمنزلة الجسد للروح : ١٧٤.
السياق : ٣٤٣.
سياق الملائكة تكميلهم النفوس
الإنسانية : ٣٤٣.
السيات كيف ينتقل في القيامة : ٣٣٧.
السيد (الاسم) : ٩٠.

حرفه الشين

الشافى (الاسم) : ٩٠.
شجرة الزقوم : ٣٦١.
الشر خلق الله له : ١٢١. منتهية إلى الله
تعالى : ١١٠. راجع الشورر.
الشرايع - الاضطرار إليها : ١٦٤.
الغرض من تقديرها : ١٧٤.
الشرائع الست : ٢١٩.
الشرطية غير معلقة الصحة بصدق كل
من طرفها : ٦٢.
شرع نبينا ﷺ لا أم منه ولا أحكم : ٦٥.
الشرع هو القانون المحتاج إليه الإنسان في
حياته الاجتماعية : ١٦٥.
الشرك - الجلبي : ٣٤. الخفسي : ٣٤.
مراتبه : ٣٣.
الشورر - مرادة ومفضية بالعرض : ٦٣.
نشأ عن الماء الملح الأجاج : ١٤.
راجع الشر.

السُّبُوح (الاسم) : ٩٠.
سبيل الله علي بن أبيطالب عليه السلام : ٢٢٩.
السدره في السماء السابعة : ٣٦١.
سُرادقات العرش : ١٤٨.
السعادة : ١١٩. التكامل فيها : ٢٧٤. في
المأثور : ١٢٠.
السعداء - على مراتب متفاوتة : ٤٠١.
قرناؤهم الصور الحسان واللؤلؤ
والمرجان : ٣٩٩.
السفرة الكرام البرة : ١٤٤.
سَقَر - وإد للمتكبرين في جهنم : ٣٩١.
السقيفة وبيعة أبي بكر : ٢٤٨.
السلام (الاسم) : ٩٠.
السلسيل من أنهار الجنة : ٣٨٣.
سلسلة البدو : ١٤٢.
السموات - في ذل تسخير الملكوت :
١٢٥. والأرض رجوعهما الى ما كانا
من الرق : ٣١٦.
السمع أشرف الحواس الظاهرة : ١٩٥.
السميع : ٩٠.
السور حجاب مضروب بين الفريقين
يسمى الأعراف، بين الجنة والنار :
٣٦٦.
سورة التوحيد نزل لأقوام متعمقون : ٦٦.
سورة الحديد نزل لأقوام متعمقون : ٦٦.

حرف هـ الساجد

صاحبُ الصور في القوة : ١٥٣ .
 الصالحون لهم باب من الجنة : ٣٧٤ .
 الصانع (الاسم) : ٩٠ .
 صحائف - الأعمال : ١٨٦ . النفوس من الكتب الإلهية : ١٨٦ .
 صُحف - إبراهيم عليه السلام : ١٨٩ - ١٩٠ .
 إدريس عليه السلام كانت ثلاثين : ١٨٩ .
 شيث بن آدم عليه السلام : ١٨٩ .
 صحيفة الأعمال : ٣٢٥ .
 الصُحف الأربعة المنسوبة لتلامذة عيسى عليه السلام الأربعة : ١٨٧ .
 الصديقون - لهم باب من أبواب الجنة : ٣٧٤ .
 الجالسون في الحدّ المشترك بين عالم المعقول والمحسوس : ٢٠٤ .
 الصراط : ٣٤٣ . في الدنيا هو الإمام المفترض الطاعة : ٣٤٥ . تحقيق فيه : ٣٤٤ .
 عليه ثلاث قناطر : ٣٤٩ . في النار وهو غائب فيها : ٣٤٨ . هو الطريق إلى الله : ٣٤٣ . هو الطريق إلى معرفة الله تعالى : ٣٤٥ . والمارّ عليه والمسافة والمتحرّك فيه شيء واحد : ٣٤٥ . والميزان متّحدان في المعنى : ٣٤٦ . يظهر في القيامة للأبصار على قدر المارّين عليه : ٣٤٧ .

الشريعة - افتراقها من السياسة : ١٧٤ .
 الفاتحة لأدم عليه السلام : ٢٢٠ . الثانية لنوح عليه السلام وأوصياؤها اثنا عشر : ٢٢٠ .
 الشريعة - الثالثة لإبراهيم عليه السلام وأوصياؤها اثنا عشر : ٢٢٠ .
 الرابعة لموسى عليه السلام وأوصياؤها اثنا عشر : ٢٢٠ .
 الخامسة لعيسى عليه السلام وأوصياؤها اثنا عشر : ٢٢٠ .
 السادسة لمحمد ﷺ وأوصياؤها اثنا عشر : ٢٢٠ .
 الشفاعة : ٢٣٥ ، ٣٥٢ - ٣٥٦ . في المائور : ١٢٠ . معناها : ٣٥٣ .
 شفاعة النبي ﷺ : ٣٥١ ، ٣٥٢ .
 الشقاوة : ١١٩ . التكامل فيها : ٢٧٤ .
 الشكور (الاسم) : ٩٠ .
 شهادة كلّ نشأة غيبّ في أخرى : ٣٠٧ .
 الشهداء لهم باب من أبواب الجنة : ٣٧٤ .
 الشهيد (الاسم) : ٩٠ .
 الشورى بعد عمر : ٢٥١ .
 الشياطين - صرفها عن خبر السماء عند ولادة النبي ﷺ : ٢٣٣ . مظاهرُ القهر : ١١٩ .
 الشيطان : ٣٧٢ . في القبر : ٣٠٤ .
 شيعة علي عليه السلام - صفتهم في كتاب الله : ٣٨٣ .
 تشرب من تسنيم : ٣٨٤ . لهم خمسة أبواب من أبواب الجنة : ٣٧٤ .

صراط في الدنيا وصراط في الآخرة :
٣٤٥ .
الصراط المستقيم - أمير المؤمنين عليه السلام :
٣٤٥ . في الدنيا هو الطريق إلى الحق
من وجه، والسالك عليه من وجه :
٣٤٦ . هو الوسط الحق بين الأطراف
ولا عرض له : ٣٤٧ . هو صورة
الهدى : ٣٤٤ .
صريف الشيء لا يتعدد لأميز في صريف
شيء : ٣١ .
الصفات الجمالية والجلالية : ٥١ .
الصلاة على الصراط في القيامة : ٣٤٩ .
الصمد (الاسم) : ٩٠ .
الصور : ٩٣ .
الصور - الأخروية : ٣٠٨ . البرزخية
كامنة فيها النفس : ٣١٠ . البرزخية
والأخروية الفرق بينهما وبين الصور
في الآخرة : ٣٠٨ . الدنياوية : ٣٠٨ .
العلمية : ١٣٢ . المحسوسة ظلال
الملكوية : ٣٣١ . المنامية : ٣٠٨ .
الصور - جمع الصورة : ٣٠٩ . هو قرن
من نور القمه إسرافيل : ٣٠٩ . به
ثقب بعدد كل روح مخلوقة ونفسي
منفوسة : ٣١٠ . فيه ثقب بعدد كل
إنسان ثقبه فيها روحه : ٣١٠ .

الصورة : ٢٧٦ . المرآة تمتيل معرفة الله
تعالى : ٤٩ .

حرفه الصاد

الصارُ النافع (الاسم) : ٩٠ .
ضغطة القبر : ٢٩٦ .
الضلالة منتهية إلى الله تعالى : ١١٠ .

حرفه الطاء

الظاهر (الاسم) : ٩٠ .
الطبائع : ٩٣ . الحيوانية والنباتية : ١٣٠ .
تحت قهر النفوس : ١٢٥ .
طلحة رماه مروان بسهم فقتله : ٢٥٨ .
ظهور من أنهار الجنة : ٣٨٣ .
طوبى شجرة في الجنة : ٣٨٢ .
طي الأزمنة والأمكنة في القيامة : ٣١٧ .

حرفه الظاء

الظاهر (الاسم) : ٩٠ .
الظاهر محتاج إلى الباطن : ١٩٨ .

حرفه العين

عائشة - مسيرها إلى الجمل : ٢٥٩ . نهاها
النبي ﷺ عن المسير إلى بصرة : ٢٥٨ .
العارفون - نهاية معرفتهم بالله تعالى
معرفة عجزهم عن المعرفة : ٢٩ .
العالم الأعلى فيه عجائب لا يحيط بها
عقول البشر : ١٤٧ .
عالم - الأسماء الإلهية : ٢٦ .

العبودية التامة هي ما يكون للمقربين
الغائبين عن ذواتهم : ١٤٦ .

عثمان - كلام علي عليه السلام فيه : ٢٥٤ .

عدل رب العالمين على قطرة الصراط في
القيامة : ٣٤٩ .

العدل (الاسم) : ٩٠ .

العدم - البحث لآذات له ولا أثر ولا تميز
بل هو لاشيء محض : ١٣ ، ١٦ .
المشوب بالوجود : ١٣ . يُعرف ويمتاز
بالوجود : ٤٠٣ .

عذاب - الجاحدين والمنافقين أليم :
٤٠٤ . القبر : ٢٩٧ ، ٢٩٨ .

العرب قبل البعثة : ٢٤٦ .

العرش الأعظم ، مستوى الرحمان ، مثال
الجنة : ٣٦٠ .

العرش - العلم : ١٤٢ . في وجهه هو جملة
الخلق : ١٤٢ .

العرض في القيامة : ٣٢٦ .

عزرائيل عليه السلام : ١٥٢ . فعله الخاص
بآذات نزاع الصور من المواد وله
ارتباط مع المصورة : ١٤١ . ملك
الموت : ١٤١ .

العزير (الاسم) : ٩٠ .

العظيم (الاسم) : ٩٠ .

العفو (الاسم) : ٩٠ .

عالم - الأمر مشتمل على التضاد
والتكثر : ١٧٧ . الأمر خالٍ عن
التضاد والتكثر : ١٧٧ .

عالم - الإمكان كل ما فيه حادث على
ترتيب واجب : ١١٢ . الخلق : ٩٢ .

الشهادة : ١٨٠ ، ٣٦٠ . الغيب : ٣٦٠ .

القبولي القضائي : ١٩٥ . الكتابي
القدري : ١٩٥ . الكون والفساد :

١٨٢ . الملكوت : ٣٦٠ . الملكوت

العمالة بإذن الله : ١٨٠ . النفوس

الناطق الكلية : ١٧٩ .

العالم - السفلي تنزلات العالم العلوي :

١٣١ . العقلي أوسع من العالم

النفسي : ١٤٧ . انتقاش الجميع فيه :

١٧٩ . العقول المقدسة : ١٨٥ . الكبير

له نظير في العالم الصغير : ٢٨١ .

النفسي أوسع من الحسي : ١٤٧ .

غيب لم يظهر قط : ٢٦ . نظام العالم

لا يستغني عن معرفهم موجب

صلاح الدنيا والآخرة : ١٦٦ .

العباد الصالحون يدخلون في الجنة من

الباب الأعظم : ٣٧٤ .

العبادات يلزم إيجابها للنبي على الأمة :

١٦٩ .

العبد الأفعال إليه : ١١٤ .

عمل - الكافر : ٣٠٣. المؤمن : ٣٠٣.
العناصر الأربعة يصير كلها عنصرا واحدا
مظلمًا : ٣١٧.
العناصر لا يجوز أن تكون حادثة بعد
الأفلاك زمانًا : ١٣٠.
العناية - علمه سبحانه بما عليه الوجود
من الأشياء الكلية والجزئية، لا محل
لها بل هو علم قائم بذاته تعالى : ٩٦.
العوامل في الآخرة بلانهاية : ٤٠١.
عيسى عليه السلام أوصياؤها اثناعشر : ٢٢٠.
العين الثابت : ١٤.

حرفه الغين

الغايات الطبيعية : ٣٢٣.
الغاية : ٢٧٦.
الغشية التي كانت تصيب رسول الله ﷺ :
١٩٦.
الغفور (الاسم) : ٩٠.
الغني بالذات : ١٢-١٣. لا يتعدد : ٥٤. في
ذاته واحد : ٥٠.
الغني (الاسم) : ٩٠.
الغياث (الاسم) : ٩٠.
غيب الغيوب : ١٨٠.
الغيب والشهادة لا يجتمعان : ٣١٨.

حرفه الهاء

الفاطر : ٩٠.

العقاب لوازم أفاعيلنا : ١١٧.
العقل - إطاعته لأمر الله : ٩٥. أول ما
خلق الله : ٩١، ١٣٢.
العقل - الأول مشتمل على الكل : ٩٥،
١٣٢. الأول المسمى بالقلم : ١٣٦.
الأول هو أم الكتاب : ١٨٥. التعبير
به عن الملائكة : ١٣٢. خلقه عن
يمين العرش من نور الله : ٩٤. محل
علم الله : ١٣٢. ملك له رؤس بعدد
الخلائق : ٩٢.
العقل المستفاد : ٢٨٨-١٩٤.
العقول - المفارقة : ١٤٥. تحت قهر كبرياء
الأول : ١٢٥. لفرط الفعلية والكمال
كانها شيء واحد : ١٣٢.
العلل الأربع : ٢٧٦.
العلم القائم بذاته : ٥٣.
العلماء حملة العرش : ١٤٢.
علي عليه السلام - بيعته لعثمان : ٢٥٢.
مكافحته مع معاوية : ٢٦٠. أفضل
اخلق بعد النبي ﷺ : ٢٣٧. حبه
ويغضه : ٣٠٦. خطبه في التوحيد :
٧٥-٨٣. ولانته للأمة : ٢٥٢. ولايته
مكتوبة في صحف الأنبياء : ٢٣٢.
العلی (الاسم) : ٩٠.
العليم (الاسم) : ٩٠.

الفاعل : ٢٧٦. حصول الشيء له أوكد
 من حصوله للقابل : ٤٠١.
 الفاكهة في الجنة ليقطن كلني : ٣٧٩.
 الفائق : ٩٠.
 الفاني في التوحيد : ٢٤.
 الفتاح (الاسم) : ٩٠.
 الفتق تفصيل الشيء : ٩٣.
 الفتنة بعد رسول الله ﷺ : ٢٢٤.
 الفرد (الاسم) : ٩٠.
 الفزع الأكبر : ٣١١.
 الفطرة كل مولود يولد على الفطرة : ١٨.
 فطرة الله على المعرفة : ١٨.
 الفعل أسبابه : ١١٦.
 الفناء في الله : ٣٤.
 القدرة الأزلية : ١١٢.
 القدرة القائمة بذاتها : ٥٣.
 القدري : ١١٥.
 القدرية : ١١٣. مجوس هذه الأمة : ١٠٨.
 قدم الجبار : ٣٦١.
 قدم صدق عند ربك : ٣٦١.
 القدير (الاسم) : ٩٠.
 القلم (الاسم) : ٩٠.
 القرآن الكريم جامعته : ١٨٧، ١٨٨.
 القرآن - حبل الله : ٢٠٨. كلام الله و
 كتابه : ١٧٦. يهدي إلى الإمام : ٢٠٩.

حرفه القاف

القائم بالغير يحتاج إلى قائم بالذات : ٥٣.
 قابض الأرواح ومراتبه : ٢٨٨.
 قابض روح الحيوان والنبات : ٢٨٨.
 القابض - للروح هو بعينه القابض
 لأجزاء البدن : ٢٨٩. للمرتبة العقلية
 هو الله : ٢٨٨.
 القابض (الاسم) : ٩٠.
 القادر - تعريفه : ٦٢.
 قاضي الحاجات (الاسم) : ٩٠.
 قاعدة إمكان الأشرف : ١٢٩.

القرن النوري: ٣١١.
 القوي: ١٣٨. المنطبعة الفلكية هي بمنزلة
 الخيال تنتقش فيها الحوادث شيئا
 فشيئا: ١٨٢.
 القوي (الاسم): ٩٠.
 القيامة: ٣١٣. أول أهواله: ٣٣٥. طول
 يومه وحره وعرقه: ٣٤٠، ٣٤١.
 طي الأزمنة والأمكنة فيها: ٣١٧.
 العامة: ٣١٦. من داخل حجب
 السماوات والأرض: ٣١٨. منزلتها
 من هذا العالم منزلة هذا العالم من
 الرحم: ٣١٨.
 القيامة الكبرى: ٣١٨. عبارة عن موت
 جميع أفراد العالم الكبير: ٢٨٠. له
 نظير في الصغرى: ٢٨٠.
 القيم على باب جنة المؤمنين: ٣٧٨.
 القيوم (الاسم): ٩٠.
حروفه الطافه
 كاشف الضر (الاسم): ٩٠.
 الكافر - عذابه في قبره: ٣٠٤. نشأته:
 ١٤. يحمل معه من الدنيا ما يتأذى
 به: ٣٧١. يضرب ضربة يسمعها كل
 مخلوق إلا الثقلين: ٢٩٨.
 الكافي (الاسم): ٩٠.
 الكامل بالذات في كمال ما يجب أن يكون
 غنيا بالذات في ذاته: ٥٠.

قريش - سبب اسلامهم: ٢٢٥.
 قرين يُدفن ويحشر مع الإنسان: ٢٩٩.
 القسر لايدوم على طبيعة: ٤١١.
 القضاء - استناد السبب والمسبب إليها:
 ١١٦. الإلهي: ١٧٩. في المسأثور:
 ١٢٢. لا تتخلف: ١٢٥. محله العالم
 العقلي: ٩٦. والقدر: ١٠٦. هي
 وجود الصور العقلية للموجودات
 بإبداعه تعالى في العالم العقلي: ٩٦.
 قعيدا القبر: ٣٠٣، ٣٠٦.
 القلم الأعلى: ١٨٥. أثبت في اللوح
 المحفوظ صورة كل شيء: ١٨٤.
 القلم التعبير به عن العقل الأول: ١٣٦.
 التعبير به عن الملائكة: ١٣٢. أول
 ما خلق الله: ١٣٢. الكاتب في اللوح
 القدري: ١٨٤. ملك: ١٣٢.
 القهار الذي يقهر كل موجود غيره: ٢٨٠.
 القوة - الإسرافيلية: ٢٩٤. الخيالية في
 الدنيا غير الحواس وفي الآخرة عينها:
 ٣٩٢. العقلية: ٤٠٦. المتخيلة مدركة
 للصور، آخر هذه النشأة وأول النشأة
 الثانية: ٣٠٠. الهولائية: ٢٨٨،
 ٤٠٣.

الكبير (الاسم) : ٩٠ .
 الكتاب : ١٩٥ .
 كتاب الأعمال في الآخرة : ٣٢٧ .
 كتاب الجفر والجامعة : ١٨٩ .
 الكتاب الصامت : ٢٢٠ .
 كتاب الله وأهل بيته لا يختلفان : ٢٤٧ .
 الكتاب المبين : ١٧٩ . هو النفس الكلية
 الفلكية : ١٨٥ .
 كتاب الموحى والإثبات - هو السماء الدنيا :
 ١٨٠ . هو النفس المنطبعة في الجسم
 الفلكي : ١٨٥ .
 الكتابة : ١٧٦ . والتكلم واختلافهما : ١٧٦ .
 الكتب - الإلهية : ١٨٥ ، ١٨٩ . السماوية
 المنزلة على الأنبياء والرسل : ١٨٦ .
 الكرام الكاتبون : ١٨٦ ، ١٣٨ .
 الكروبيون - تجلّى واحد منهم للجبل
 فجعله دكاً : ١٢٩ . قوم من الشيعة
 من الخلق الأول : ١٢٩ .
 الكريم (الاسم) : ٩٠ .
 الكشف والشهود : ١٠٩ .
 الكفار - أرواحهم في وادي برهوت :
 ٣٦٣ . في القيامة : ٣٤٢ . لهم باب
 يدخلون في النار : ٣٨٨ . يدخلون
 جهنم بلا حساب : ٣٣٢ .
 الكفر منتهية إلى الله تعالى : ١١٠ .

الكلام : ١٧٦ . إذا تشخص وتنزل صار
 كتابا : ١٧٧ . على ثلاثة أقسام : ١٧٨ .
 كلام الله : ١٩٥ .
 الكلمات الإلهية : ١٨٥ .
 كلمات الله الناشآت : ١٨٥ . التي لاتنف
 ولاتنيد : ١٧٨ .
 الكمال في الوجود لا بد وأن ينتهي إلى
 كامل بالذات : ٥٠ .
 الكوثر - فسر بالنبوة والقرآن وخديجة
 رضي الله عنها : ٣٥٩ . مثال الكوثر
 في الدنيا هو العلم والحكمة ومثال
 أواني علماء الأمة : ٣٥٩ . هو الخير
 الذي أعطاه الله النبي ﷺ هو من
 الخير الكثير : ٣٥٨ .

حرفه الاء
 اللذات - الحسية الأخروية : ٤٠٦ . تابعة
 للملام : ٤١٠ .
 اللذة - الخيالية في الآخرة ترجع إلى
 الحسية : ٣٩٦ . الحسية في الآخرة :
 ٣٩٨ . إما عقلية أو خيالية أو حسية
 في الآخرة : ٣٩٦ . في الآخرة تنحصر
 في قسمين : العقلية والحسية : ٣٩٦ .
 لسان العبد ترجمان الدعاء : ١١٦ .
 اللطف المستور في القهر الإلهي : ٥١ .
 اللطيف (الاسم) : ٩٠ .

الكبير (الاسم) : ٩٠ .
 الكتاب : ١٩٥ .
 كتاب الأعمال في الآخرة : ٣٢٧ .
 كتاب الجفر والجامعة : ١٨٩ .
 الكتاب الصامت : ٢٢٠ .
 كتاب الله وأهل بيته لا يختلفان : ٢٤٧ .
 الكتاب المبين : ١٧٩ . هو النفس الكلية
 الفلكية : ١٨٥ .
 كتاب الموحى والإثبات - هو السماء الدنيا :
 ١٨٠ . هو النفس المنطبعة في الجسم
 الفلكي : ١٨٥ .
 الكتابة : ١٧٦ . والتكلم واختلافهما : ١٧٦ .
 الكتب - الإلهية : ١٨٥ ، ١٨٩ . السماوية
 المنزلة على الأنبياء والرسل : ١٨٦ .
 الكرام الكاتبون : ١٨٦ ، ١٣٨ .
 الكروبيون - تجلّى واحد منهم للجبل
 فجعله دكاً : ١٢٩ . قوم من الشيعة
 من الخلق الأول : ١٢٩ .
 الكريم (الاسم) : ٩٠ .
 الكشف والشهود : ١٠٩ .
 الكفار - أرواحهم في وادي برهوت :
 ٣٦٣ . في القيامة : ٣٤٢ . لهم باب
 يدخلون في النار : ٣٨٨ . يدخلون
 جهنم بلا حساب : ٣٣٢ .
 الكفر منتهية إلى الله تعالى : ١١٠ .

مالك خازن النار - مجيئه إلى النبي ﷺ في
 القيامة : ٣٨٦. والخزنة : ١٤٥.
 الماهية - اتحادها مع الوجود : ١٦. غير
 مجعولة : ١١٨. تقدمها على
 الوجود : ١٥. ليست بموجودة
 بالذات بل بتبعية الوجود : ١٤. من
 حيث هي ليست إلا هي : ١٥.
 مبادئ الصور النوعية للأنواع الطبيعية
 العنصرية : ١٤٦.
 مبادي اللحم : ١٣٨.
 المبدع الأول : ١٣٠.
 مبشر (ملك القبر) : ١٤٤.
 المين (الاسم) : ٩٠.
 المتخيلة تصير عينا باصرة وقدرة فعالة :
 ٣٠٧.
 المتقون حشرهم ودخولهم الجنة : ٣٧٥.
 المتكبر (الاسم) : ٩٠.
 المتواجدون في عظمة الله وكبريائه : ٢٠٣.
 المتوسطون الصالحون لذتهم في الآخرة :
 ٣٩٩.
 المجيد (الاسم) : ٩٠.
 المحامد كلها راجعة إلى وجهه الأحدي :
 ١١٤.
 المحدث : ١٩٨.
 محمد ﷺ - رسول الله ﷺ

اللواء : ٣٨٤.
 لواء الحمد ماكتب عليه : ٣٨٥.
 لواء النبي يوم القيامة : ٣٨٧.
 اللوح - الأعظم : ١٣٢. القدري منه إلى
 النفوس رقائق ممتدة : ١٨٤. ملك :
 ١٣٢. هي النفس الكلية : ١٣٦.
 اللوح المحفوظ : ١٨٥. بين يدي إسرافيل :
 ١٥٢. من درة بيضاء ما بين السماء
 والأرض سبع مرآت : ١٥٣.
 لوح - القدر : ١٧٩. القضاء : ١٧٩.
 النفوس الكلية الفلكية : ١٧٩.
 ليلة القدر : ٩٤.

حرفه المعية

المؤمن : ٩٠. حفظه من النار : ٣٦٢. في
 الجنة : ٣٧٦. في القيامة : ٣٤٢.
 نشأته : ١٤. يحمل معه من الدنيا ما
 يلتذ به : ٣٧١. يرى ربه في الدنيا
 قبل يوم القيامة : ٤٠.
 الماء : ٩٤. أول ما خلق الله : ٩٢. أول ما
 خلق الله ثم خلق جميع الأشياء منه :
 ١٣. العذب : ١٣، ١٤. الملسح
 الأجاج : ١٣.
 ماء برهوت : ٣٦٣.
 المادة : ٩٤، ٢٧٦. الجسمانية هي أحسن
 الموضوعات : ٣٠٧.

المعارف الحقيقية تأويل شجرة طوبى بها :
 .٣٨٢
 معاوية مكافحته مع علي عليه السلام : ٢٦٠ .
 المعراج - الأنوار فيه : ١٣١ .
 المعراج المعنوي : ٩٤ .
 معرفة الله تعالى - السبب في قصور
 الأفهام عنه : ٢٤ . فضلها ولذتها :
 .٣٩٧
 المعرفة في الدنيا بذر المشاهدة في الآخرة :
 .٣٩٧
 المعصوم هو المعتصم بجبل الله : ٢٠٨ .
 المعصية مخالفة القوة السافلة للقوة
 العالية : ١٥١ .
 المعطل لا قدم له على صراط الوجود :
 .٣٤٨
 المعقبات : ١٣٨ .
 المعية توجب المساواة في الرتبة : ٣٢ .
 المغضوب عليه مغضوب عليه بالإضافة
 إلى ما درجته أعلى : ٥١ .
 المفلس في القيامة : ٣٣٧ .
 مفيض الكمال لا يكون قاصراً عنه : ٥٣ .
 مفيض الوجود ليس مسلوب الوجود في
 مرتبة : ٥٣ .
 المفيض لآماله أكرم وأعلى وأجد من
 المفاض عليه : ٥٣ .

المحو والإثبات - حكمته : ١٨٢ .
 المحيط (الاسم) : ٩٠ .
 المرايا الصقيلة : ١٩٤ .
 المرسلون الجالسون في الحد المشترك بين
 عالمي المعقول والمحسوس : ٢٠٤ .
 المسألة في القبر : ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ .
 المستغرقون في معرفة الله : ٢٠٣ .
 المستلذات الحسية الدنيوية : ٤٠٦ .
 المستهترون بذكر الله : ٢٠٣ .
 المشاعر الظاهرة بمنزلة ظلال المشاعر
 الباطنة : ٢٦٨ .
 المشرك لا قدم له على صراط التوحيد
 وله قدم على صراط الوجود : ٣٤٨ .
 المشركون لهم باب يدخلون في النار :
 .٣٨٨
 المشيئة : ١٠٠ . تحدث عقيب الداعي :
 .١١١
 مشيئة حتم ومشيئة عزم : ١٠٣ .
 مصحف فاطمة عليها السلام : ١٨٩ ، ١٩٠ .
 المصور (الاسم) : ٩٠ .
 المظالم : ٣٣٤ . كيف يحاسب في القيامة :
 .٣٣٧ ، ٣٣٦
 معاد الإنسان بقواه وجوارحه : ٣٢٣ .
 المعاد في المعاد بعينه هذا الشخص
 الإنساني : ٣٢٢ .

الملائكة - سجودهم لآدم إكراما لمحمد
 وآله عليه السلام: ٢٣٨. شدة قوتهم
 وقدرتهم: ١٥٣. صفاتها: ١٥٠.
 الطائفون بالبيت المعمور: ١٤٤.
 طاعتهم لله تعالى: ١٣٧. عصمتهم
 عن الذنوب والمعاصي: ١٥١.
 العقلية: ١٤٦. العقلية أبدعهم الله
 وسائل جوده ورحمته وحجب جلاله
 وعظمته: ١٢٩. فوض في عالم
 الشهادة كل نوع من أنواع الأعمال
 إلى ملك: ٢٨٧. في صور شتى:
 ١٦١. قد يكون الواحد منهم ذاقوى
 متعددا: ١٣٧. قريهم من الله
 بالشرف والكرامة: ١٥١. القوام
 على خزائن الرياح والموكلون
 بالجمال: ١٤٤. كثرتها: ١٢٩،
 ١٤٧-١٤٩. الكروبيون: ١٢٨.
 كلهم وحدانية الصفات: ١٣٧.
 لا يفعلون إلا بوحيه وأمره تعالى:
 ١٥١. مبادرتهم إلى امتثال أمر الله:
 ١٥١. المدبرون: ٩٣، ١٣٦.
 المدبرون هم الروحانيات المتعلقة
 بعالم الأجسام: ١٣٦. مظاهره
 اللطف: ١١٩. مع عبادتهم وعدم
 معصيتهم خائفون وجلون: ١٥١.

مقام الجمعية المعنوية: ٣١٦.
 المقربون - فناؤهم في الله تعالى: ١٣١.
 المقربون - الكاملون في المعرفة والتجرد
 يدخلون الجنة بغير حساب: ٣٣١.
 لذاتهم عظيمة في الجنة: ٤٠٢.
 المقيت (الاسم): ٩٠.
 المكائيات - نسبتها إلى الله تعالى: ٥٦.
 الأمكنة في القيامة: ٣١٧.
 المكبون على الشهوات: ٢٠٣.
 الملائكة - الأرضية الموكلة على الجبال
 والبحار: ١٧٨. الأرضيون: ١٤٦.
 أصنافها: ١٣٩. الأكابر: ١٣٩.
 الأكابر الأربعة المشهورون: ١٤٠.
 التعبيرات المختلفة عنهم في
 الروايات: ١٣٢. تعلموا من أرواح
 محمد وآله عليه السلام: ٢٣٧. تمثلها
 بصورة الإنسان: ١٩٦. توصيف
 أمير المؤمنين لهم: ١٥٤-١٥٤. خدام
 آل محمد عليه السلام: ٢٣٧. الخزان للمطر
 وزواجر السحاب، ومشيبي الثلج
 والبرد: ١٤٤. خلقهم بعد الأئمة:
 ١٣٤. الرحمة: ٣٤٣. رسل الله أولي
 أجنحة: ١٥٠. الروحانيون فركب
 فيهم العقل دون الشهوة: ٢٠٣.
 الزبانية: ١٤٥.

ملك - نصف جسده الأعلى نار،
ونصفه الأسفل ثلج : ١٦٠.

الملك (الاسم) : ٩٠.

ملكا القبر : ٣٠٢، ٣٠٣.

الملكات : ١٣٨. إذا غلب على الإنسان

تصوّر في الآخرة بصورة تناسبها :

٣١٩. تحدث بتكرّر الأفاعيل : ٣١٩.

النفسانية تصير صوراً جوهريّة

وذواتا قائمة فعّالة في النفس : ٣٢٠.

مستتعة للأعمال في الآخرة : ٣٩٩.

الملكوت - الأسفل : ١٣٦. الأعلى :

١٣٦. في قيد أسر الجبروت : ١٢٥.

متحن القبر : ٣٠٢.

المتنع ليس بشيء فلا يسهه القدرة : ٦٣.

الممكن زوج تركيبي : ٢٦.

الممكنات واجبة بالغير : ٢٨٠.

من أوتي كتابه وراء ظهره : ٣٢٧.

المنافقون - حول النبي : ٢٢٢. في

القيامة : ٣٤٢.

المنزلة الثالثة بين الجبر والقدر : ١٠٧.

منكر : ١٤٤، ٣٠٥ ونكير : ٣٠٣.

المنان (الاسم) : ٩٠.

المهدي القائم ~~الظلي~~ الإخبار بظهوره :

٢١٧، ٢٢١.

المهيمن (الاسم) : ٩٠.

الملائكة - المقرّبون : ١٣٠، ١٤٥. المقرّبون
أنواراً مجرّدة وأشعة إلهيّة وأضواء

قاهرة : ١٣٠. المقرّبون ليس لهم

حجاب وبهم ظهور سائر

الموجودات : ١٣٠. المهيّمون : ٣١٢.

مواظبتهم على العبادة : ١٥١.

المركلون بالأجرام السماويّة : ١٤٥.

المركلة بالإنسان : ١٣٨. الهابطون مع

قطر المطر إذا نزل : ١٤٤.

ملائكة - الأرض كثرتهم : ١٣٦. السماء :

١٤٦. السماء كثرتهم : ١٣٦.

العذاب : ٣٤٣. لا يعلمون أنّ الله

خلّق آدم وذريّته : ١٢٨.

الملك : ٣٧٢. الذي هو القلم : ١٩٧.

مشتقّ من الألوكة بمعنى الرسالة :

١٣٩. المؤكّل بأرواح الكفّار اسمه

دومة : ٣٦٣. النازل الحامل للوحي

الإلهي : ١٩٥.

ملك الموت : ١٤٤. رئيس وتحتة خدّم

وتابع، هم رسل الله : ٢٨٧. ليس

له ولا لأعوانه عند قبض الأرواح

صورة خاصّة : ٢٨٧.

ملك - بشكل الديك : ١٥٩، ١٦١.

رجلاه في تحوّم الأرض قرّنه إلى

العرش : ١٥٩.

- الموادّ السفليّة : ١١٨ .
الموادّ الكونيّة : ٣١٠ .
الموادّ تحت قهر الطبائع : ١٢٥ .
الموازن - القسط هم الأنبياء والأوصياء :
٣٢٩ . كثيرة : ٣٢٩ .
الموت - الطبيعيّ إما النقل من الدنيا إلى
الآخرة وإما من صورة إلى أخرى :
٢٨٠ . انتقال وليس بإعدام : ٢٨٠ .
ذبحه في الآخرة : ٤٠٨ . سرّ شدّة
سكرات الموت : ٢٨٣ . شدّة نزوله
وسكراته : ٢٨٢ . طبيعي لكلّ نفس :
٢٧٤ . العبرة بما يغلب على قلب
الميت عند السكرات من الخواطر :
٢٨٤ . على ما عاش عليه : ٢٨٤ .
كرامة النفس له : ٢٧٧ ، ٢٧٨ .
لا ينجونه إلا الله تعالى : ٢٧٨ . ليس
أمرًا يُعلمنا بل يُفرّق بيننا وبين ماهو
غيرنا : ٢٧٥ . هو القيامة الصغرى :
٢٨٠ . والبعث منزلان من منازل
الطريق : ٢٧٤ . راجع الميت .
موت كل الخلق : ٢٧٩ .
الموجودات - كلّها كموجود واحد في
الفيضان عنه تعالى : ٥٧ . كلّها كلام
الله وكتابه : ١٧٦ . مظاهر الاسماء :
١١٩ .
- الموحّد الحقّ : ٢٤ .
الموحّد لا يتخلّد في النار : ٣٤٨ .
موسى عليه السلام أوصياؤه اثنا عشر وصيًا :
٢٢٠ .
موضع القدمين : ٣٦١ .
المولود يولّد على الفطرة : ١٨ .
المولى : ٩٠ .
الميت علامة سعادته أو شقاوته : ٢٨٥ .
علمه بمآله عند موته : ٢٨٥ . مارسخ
في قلبه من الصفات والهيآت في مدّة
العمر : ٢٨٥ . مجيء رسول الله ﷺ
وأمر المؤمنين عليه السلام وجبرئيل وملك
الموت عليه السلام إليه : ٢٨٦ . يرى ما يراه
عند الاحتضار في البرزخ : ٢٨٦ .
يزور أهله : ٢٩٤ . راجع الموت .
ميزان كلّ أمة نبيّ تلك الأمة وصيّ
نبيّها : ٣٢٩ .
الميزان والصراف متّحدان في المعنى : ٣٤٦ .
الميزان يوم القيامة : ٣٢٨ .
ميكايل عليه السلام : ١٥٢ . صاحب الأرزاق
والأغذية . وفعله الخاصّ بالذات
إعطاء الرزق بالتغذية : ١٤٠ . له
ارتباط مع الحفظ والإمساك : ١٤٠ .
- حرفه اللون
النار - النار أمثلتها : ٣٧٣ .

النبي - لقلبه بابان مفتوحان : ٢٠٤ . ما
يجب عليه أن يقرره : ١٧٠ ، ١٧١ ،
١٧٢ . ما يجب له من الصفات :
٢٠٥ ، ٢٠٦ . ما يجب عليه أن يقرره :
١٦٨ ، ١٦٩ . مَنْ أُوحي إليه بالعمل :
١٩٨ . ولأَيُّه أقدم على نبوته : ١٩٨ .
يجب عليه أن ينصب خليفة يكون
إماما للناس بعده : ١٧٢ .

نبينا = النبي ﷺ = رسول الله ﷺ .
النبِيُّونَ - لهم باب من أبواب الجنة :
٣٧٤ . أخذ الله منهم الميثاق بولاية
أمير المؤمنين والأئمة الطاهرين : ٢٣١ .
النساء نواقصُ الإيمان ، نواقصُ العقول ،
نواقصُ الحظوظ : ٢٥٥ .

نسبة الفعل إلى الفواعل المختلفة في
القرآن مرة : ١١٥ .
النسخ في الأحكام الشرعية : ١٨٠ .
النشأة البرزخية : ٢٨٦ .

النشأة - الثانية خروج النفس عن غبار
هذه الهيات البدنية : ٣٠٧ . الثانية
والبعث إليها وقياسها بالخلق
الأولى : ٣١٥ . الخيالية الحسية :
٤٠٦ . العقلية : ٤٠٦ .

النشآت - عقلية أو خيالية أو حسية :
٣٩٦ ، ٤٠٥ .

النار - أُوقد عليها ألف عام حتى
احترت : ٣٨٩ . حقيقتها : ٣٦٠ .
فيها حيات مثل أعناق البخت :
٣٩١ . لها سبعة أبواب : ٣٨٨ . الناس
على الصراط فمتعلق وقدم نزل
وقدم : ٣٤٩ . المظاهر الجزئية للجنة
والنار : ٣٦٢ . والجنة إنما تنشأن من
النفس : ٣٧١ . اليوم مخلوقة : ٣٧٠ .
نار جهنم وآلامها : ٤٠٦ .

الناصر (الاسم) : ٩٠ .
الناقصون - كالأطفال والمجانين والبله في
الآخرة : ٤٠٧ . بحسب الغريزة عن
إدراك المراتب العالية شقاوتهم غير
مؤلمة : ٤٠٣ .

النبات : ٩٤ .
النبوة باطن الرسالة : ١٩٨ .
النبي ﷺ = رسول الله ﷺ
النبي - أخذ من الله ، معط لعباده : ٢٠٤ .

إنسان صاحب معجزة : ١٦٧ . تمييزه
من المتنبّي : ٢٠٢ . ربما يعاشر
الملائكة ويسمع صريف أقدامهم :
١٩٥ . صفاته : ٢٠١ . كل نبي رسول
ولا عكس : ١٩٨ . لا يقدر في أمره
تكذيب المخالفين : ٢٢١ . لا يكون
أعظم من الرسول : ١٩٩ .

النفس - معرفتها طريق معرفة الرب :
 ٢٧. من أدلة بقائها : ٢٧٦. من
 يتوفاها : ٢٨٦. المنطبعة في الجسم
 الفلكي هو كتاب المحو والإثبات :
 ١٨٥. الناطقة الإنسانية : ١٧٦.
 النامية النباتية، الحسية الحيوانية،
 والناطقة القدسية : ٢٧٢، ٢٧١.
 النباتية : ٢٧٣. نشأتها ثلاث : ٢٧٧.
 هي المدرك للألم بتوسط الروح
 الحيواني : ٢٨٣. راجع النفوس.
 نفس الإنسان صحيفة أعماله : ٣٢٥.
 النفوس : ٩٣. أربعة، قوى كل منها :
 ٢٧١، ٢٧٢. الأخرى فاعلة
 لأجسادها على سبيل الاستيحاء :
 ٣٩٢. الإنسانية تكميلها : ٣٤٣.
 البهيمية : ٤١٢. الفلكية : ٢٧٨.
 القدسية : ٤٠١. الكلية : ١٧٩،
 ١٨٥. المدبرة للجواهر الفلكية
 والكوكبية : ١٤٥. المكارة : ٤١٢.
 تحت قهر العقول : ١٢٥. في هذه
 الأجساد القبرية واجدون للذات
 والآلام : ٢٩٤. لمية تفاوتا : ١١٨.
 نباء النبي ﷺ : ٢١٤.
 النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان : ١٦.
 النكت في القلب : ١٩٧.

النعمت الجلالية والجمالية : ٥٠.
 نعيم أهل النار من رحمة أرحم الراحمين :
 ٤١٤.
 النفث في الروع : ١٩٧.
 نفخ الصور : ٣٠٩. عنده تبطل الأشياء
 وتنفى : ٢٦٩.
 النفخة - الإسرائيلية : ٣١٣. الأولى :
 ٣١٠.
 نفخة الصور نفختان : ٣١٠، ٣١١.
 النفخة - من جانب الحق واحدة وبالنسبة
 إلى الخلائق نفخات متعددة : ٣١٢.
 النفختان زمان بينهما : ٢٦٩.
 النفس : ٣٧٢. إيداعها الملددة في عالمها
 في الآخرة : ٣٩٩. إيداعها الملددة في
 قوتها المتخيلة : ٣٩٩. أول ما اقتضت
 هو تكميل نشأتها الحسية : ٣٤٤.
 تبرز من هذا البدن بالموت
 يصحبها من الهيات البدنية القوة
 المتخيلة : ٣٠٠. الحيوانية : ٢٧٣.
 الدنيا والآخرة حالتان لها : ٣٠٧.
 عللها : ٢٧٦. فناؤها وبقاء البدن :
 ٢٧٦. الكلية الفلكية هو الكتاب
 المبين : ١٨٥. الكلية الإلهية : ٢٧١،
 ٢٧٢. الكلية المسمى باللوح : ١٣٦.
 الكلية هي اللوح الأعظم : ١٣٢.

الوجود - البَحْتُ الخالص هو الله

سبحانه : ١٣. الخارجيّ : ١٤.

العقليّ : ١٤. تقدمه على الماهيّة :

١٥. توجه كل سافل منه إلى العالي :

٢٧٨. حقيقته أنّه في الأعيان : ١٦.

هو خير كلّ : ٥٢. رحمة : ٥١. غير

زائد على الشيء : ١٥. في ذاته أمر

بسيط : ١٧. قائم بالذات غير متناهٍ

في التأكّد : ٥٣. قائم بذاته أو متعلّق

بغيره : ١٣. كلّ محبوب ومراد : ٥٢.

ليس بكليّ ولا جزئيّ ولا عامّ

ولا خاصّ ولا مطلق ولا مقيد : ١٧.

لاظفرة في مراتبه نزولا وصعودا :

٩٥. لا يعرف بالحدّ والرسم : ١٦.

لذيذ وكماله ألدّ : ٣٩٧. لو لم يكن

موجودا لم يوجد موجود أصلا : ١٥.

مراتب ودرجات متفاوتة بعضها فوق

بعض : ١٢٨. مراتبه نزولا

وصعودا : ٩٣. المشوب بالعدم

هو المعبر عنه في الشرع بالماء

العذب : ١٣. نقيض العدم : ١٦.

هو النور : ٢٠. والماهية : ١٤.

الوجودات مراتبها : ٩٤.

الوحي : ١٩٤، ١٩٦. أقسامه : ١٩٥.

يختصّ به الأنبياء والرسل : ١٩٧.

تكبير : ١٤٤، ٣٠٥.

نوح ^{عليه السلام} : أوصياؤه اثناعشر وصيّاً : ٢٢٠.

النور - أول ما خلق الله : ١٣٤. على

الصراط نور القوة النظرية : ٣٤٧.

النور (الاسم) : ٩٠.

نيران فارس خودها عند ولادة النبي :

٢٣٣.

حرفه الماء

الهادي (الاسم) : ٩٠.

الهامة : الرأس وطائر يتشاءم به : ٣٦٣.

الهباء : ٩٤.

هبة الله بن آدم أول الأوصياء : ٢١٣.

الهداية منتهية إلى الله تعالى : ١١٠.

الهيمنان الحاصل من الجمال الإلهي : ٥١.

حرفه الواو

الواجب بالغير يعدم بإعدام علته : ٢٨٠.

الواجب لو لم يكن لم يوجد الممكن : ١٢.

الواحد (الاسم) : ٩٠.

الوارث (الاسم) : ٩٠.

الواسع (الاسم) : ٩٠.

واهب الكمال لا يكون ممنوّاً في حدّ ذاته :

٥٣.

الوتر (الاسم) : ٩٠.

الوجود - اتحاده مع الماهية : ١٦. أدلة

أصالته : ١٦.

- | | |
|---|--|
| <p>الولاية باطن النبوة والإمامة : ١٩٨.</p> <p>الوليُّ - لا يكون أعظم من النبي ولا من الرسول ولا من الإمام : ١٩٩. مَنْ حَدَّثَهُ الْمَلَكُ أَوْ أَهْمَ إِهَامَا بِالْعَمَلِ : ١٩٨.</p> <p>الوَهَّابُ (الاسم) : ٩٠.</p> <p><u>حرفه المياء</u></p> <p>اليَد : ١٣٤.</p> <p>اليَمِين : ١٣٤.</p> <p>يوم القيامة : ٩٤.</p> | <p>الودودُ (الاسم) : ٩٠.</p> <p>الوسائط العقلية : ١٣٠.</p> <p>الوسيلة : ٢٣٦، ٣٨٤.</p> <p>الوصاية اتصاها : ٢١٢.</p> <p>وصف النار في الأحاديث : ٣٩٠، ٣٩١.</p> <p>الوصيَّ - هو الإمامُ الناطق بتأويل الكتاب الصامت : ٢٢٠. هو الحجة بعد النبي : ٢٢٠.</p> <p>الوفيُّ (الاسم) : ٩٠.</p> <p>الوكيلُ (الاسم) : ٩٠.</p> |
|---|--|

فهرس المحتوى

٣	كلمة المحقق
٤	المؤلف فى سطور
٤	نشأته ورحلاته العلمفة
٥	تألفاته
٥	أنوار الحكمة
٥	عملنا فى الطبع
٥	تعرف النسخ
٧	نموزج من المخطوطفئف

فهرس أنوار الحكمة

١٠	مقدمة المؤلف
١٠	كيفية تأليف الكتاب
١٠	ترتيب أبواب الكتاب واشتماله علي كتب أربعة

١ - محتاج العلم بالله تعالى

١٢	في إثباته سبحانه
١٢	نور [إثبات وجود الله تعالى]
١٣	نور [الوجود والعدم]
١٤	[الوجود والماهية وأصالة الوجود]
١٥	[تقدم الوجود على الماهية والماهية على الوجود]
١٦	نور [من أدلة أصالة الوجود]
١٦	نور [الوجود لا يعرف بالحدّ والرسم]
١٧	نور [شهادة الفطرة بوجوده تعالى]
٢٠	[الله تعالى أظهر الموجودات وسبب غفلتنا عن ذلك]
٢٦	تنبيه [معرفة الله والأشياء بالله]
٢٧	[من عرف نفسه عرف ربه]

- ٢٨ [لا يُعرف الله تعالى حقَّ معرفته]
- ٣٠ في توحيده عزَّ وجلَّ
- ٣٠ [كيف تقول أن الله واحد]
- ٣١ [الدليل على أن الله واحد]
- ٣٢ نور [من الأدلة على وحدة الله تعالى]
- ٣٣ تنبيه [مراتب التوحيد والشرك]
- ٣٤ سرُّ [معينه تعالى مع الأشياء]
- ٣٥ أنوار سرِّيَّة [الله تعالى محيط على كل شيء]
- ٣٦ تنبيه وسرُّ [توحيده إيَّاه توحيده]
- ٣٧ تنزيه الله سبحانه
- ٣٧ أنوار سرِّيَّة [الله تعالى خارج عن حد الإبطال وحدَّ التشبيه]
- ٣٩ [لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار]
- ٤١ [كلمات أمير المؤمنين في التوحيد وتنزيهه سبحانه]
- ٤٥ تنوير [اتِّصافه تعالى بما يوههم التشبيه]
- ٤٧ نور [الله تعالى قدم]
- ٤٨ أنوار سرِّيَّة [وما قدروا الله حقَّ قدره]
- ٤٩ تمثيل [الصورة المرآتية تمثيل يقرب به معرفة الله تعالى]
- ٥٠ [إنَّه تعالى كامل بالذات ومصدر كل كمال]
- ٥١ تنوير [اتِّصافه - سبحانه - بصفات الجلال والجمال]
- ٥٢ أنوار [كمالاته تعالى عين ذاته]
- ٥٣ نور [الواجب تعالى واجد كل كمال ومفيضه]
- ٥٥ أنوار شرعية [كيف تنعت الله تعالى]

- نور [رجوع الإضافات والسلوب فيه تعالى إلى واحد] ٥٥
- نور [نسبته تعالى إلى جميع ماسواه نسبة واحدة] ٥٦
- نور [نسبة علمه تعالى إلى الحاضر والغائب سواء] ٥٧
- نور [صفاته تعالى ذاتية] ٥٩
- نور [علمه تعالى بذاته] ٥٩
- نور [علمه تعالى بغيره] ٦٠
- نور [علمه تعالى بالمحسوسات] ٦٠
- نور [إنه تعالى مختار] ٦١
- نور [إرادته تعالى] ٦١
- نور [قدرته وإرادته تعالى وكيفية نسبة الخير والشر إليه] ٦٢
- [شمول إرادته تعالى] ٦٣
- نور [حياته تعالى] ٦٣
- نور [تكلمه سبحانه] ٦٤
- نور [ابتهاجه سبحانه بذاته] ٦٤
- في تمجيدته تعالى ٦٥
- نور [القرآن والحديث شارحان لتوحيد الله تعالى] ٦٥
- فصل [حديث ذعلب] ٧٥
- [أسمائه الحسنى تبارك وتعالى] ٨٤
- نور [الاسم وإطلاقاته] ٨٤
- نور [الموجودات مظاهر الاسماء الحسنى] ٨٥
- نور [يسأله سبحانه من في السماوات والأرض] ٨٥
- نور [إحصاء الاسماء] ٨٧

- في أفعاله وآثاره جل جلاله ٩١
- نور [صدور الموجودات الكثيرة عن الواحد الحق تعالى] ٩١
- نور [مراتب الوجود نزولا وصعودا] ٩٣
- نور [الوجود العالي شامل على كمالات الوجود السافل] ٩٥
- نور [القضاء والقدر والعناية] ٩٦
- أنوار شرعية [المأثور في مراتب صدور الفعل عنه تعالى] ٩٧
- في القدر ٩٩
- أسرار شرعية [سر القدر] ٩٩
- [أبقدر يصيب الناس أم يعمل] ١٠١
- أسرار شرعية [روايات الجبر والتفويض والأمر بين الأمرين] .. ١٠٤
- سرّ [الإنسان مجبور على الاختيار] ١١٠
- [كيف يستند الحوادث إليه تعالى] ١١٢
- [التوحيد الأفعالي ينفي الجبر والتفويض] ١١٣
- سرّ مستسرّ [نسبة الأفعال إلى الله تعالى والعبد] ١١٤
- سرّ [نسبة الفعل إلى الفواعل المختلفة] ١١٥
- تنبيه نوري [سرّ تأثير الدعاء] ١١٦
- نور الثواب والعقاب ١١٧
- [لمية تفاوت النفوس] ١١٨
- [الموجودات آثار تجلّي أسماء الله الحسنى] ١١٨
- أنوار شرعية [ماورد من الأخبار في السعادة والشقاة] ١٢٠
- نور سرّي [القضاء والقدر في المأثور] ١٢٢
- [القضاء لا تتخلف] ١٢٥

٢- محتاج العلم بالملائكة

- في الملائكة المقربين ١٢٨
- نور [الملائكة الكروبيون] ١٢٨
- نور [الملائكة العقلية] ١٢٩
- نور [كثرة الملائكة] ١٢٩
- نور [الملائكة المقربون] ١٣٠
- نور [فناء المقربون في الله تعالى] ١٣١
- نور [العالم السفلي تتزلات العالم العلوي] ١٣١
- نور [التعبيرات المختلفة عن الملائكة في الروايات] ١٣٢
- في الملائكة المدبرين ١٣٦
- نور [الملائكة المدبرون الروحانيات المتعلقة بعالم الأجسام] ... ١٣٦
- تمثيل [طاعة الملائكة] ١٣٧
- تنبيه [الملائكة الموكلة بالإنسان] ١٣٨
- في الإشارة إلى أصناف الملائكة ١٣٩
- تمهيد [أكابر الملائكة] ١٣٩
- نور [الملائكة الأكابر الأربعة المشهورون] ١٤٠
- نور [حَمَلَة العرش] ١٤١
- أنوار سَجَادِيَّة [توصيف الإمام السجّاد عليه السلام للملائكة] ١٤٣
- تنوير [شرح دعاء الإمام السجّاد عليه السلام] ١٤٥
- في كثرة الملائكة ١٤٧
- نور [كثرة الملائكة] ١٤٧

- ١٥٠ في أوصاف الملائكة وبدائع خلقهم
- ١٥٠ تمهيد [صفات الملائكة]
- ١٥٠ أنوار [توصيف الملائكة في الأحاديث]
- ١٥٤ أنوار وأسرار علوية [أمير المؤمنين عليه السلام يوصف الملائكة]
- ١٥٧ [خطبة أخرى منه عليه السلام في وصف الملائكة]
- ١٥٨ أسرار علوية [الملائكة توصيف أمير المؤمنين عليه السلام لهم]
- ١٥٩ أنوار نبوية [ملك بشكل الديك وملك من الثلج والنار]
- ١٦٠ أسرار علوية [ملك بصورة الديك]

٣- محتاج العلم بالاحتياج والرمز

- ١٦٤ في الاضطراب إلى الرسل والشرايع وأسرار التكليف
- ١٦٤ نور [الاضطراب إلى الشرع والشارع]
- ١٦٥ نور [تعقيب البحث]
- ١٦٦ نور [وجوب بعث الأنبياء وعدم خلوق الأرض من الحجّة]
- ١٦٧ نور [النبي إنسان صاحب معجزة]
- ١٦٨ نور [ما يجب على النبي أن يقرره ويأتي به]
- ١٦٩ نور [يلزم على النبي إيجاب العبادات]
- ١٦٩ نور [يلزم على النبي إيجاب قواعد مدنية]
- ١٧٢ سرّ [لا يخلو الأرض من خليفة الله تعالى]
- ١٧٤ تنبيه [اهتمام الشرع بتقوية الجنبه العالية في الإنسان]
- ١٧٤ تنبيه [الفرق بين الشريعة والسياسة]

- معنى الكتاب والكلام والفرق بينهما ١٧٦
- نور [وحدة الكتابة والتكلم واختلافهما باعتبارين] ١٧٦
- نور [أقسام الكلام باعتبار الغاية] ١٧٨
- في تفاصيل كتب الله عز وجل ١٧٩
- [أم الكتاب والكتاب المبين] ١٧٩
- [البداء] ١٨٠
- [النسخ] ١٨٠
- أنوار شرعية [الحو والإثبات والبداء] ١٨٠
- سرّ نوري [كيف يكون البداء والحو والإثبات] ١٨٢
- سرّ [أثر الحو والإثبات] ١٨٤
- نور [الكتب والكلمات الإلهية] ١٨٥
- نور [من الكتب الإلهية صحائف النفوس] ١٨٦
- نور [الكتب السماوية] ١٨٦
- [القرآن الكريم] ١٨٧
- نور [أيضا من الكتب السماوية] ١٨٩
- [ماعد الأئمة من الكتب والعلوم] ١٨٩
- سرّ [الفرق بين كتابة الخالق وكتابة المخلوق] ١٩٢
- في كيفية تنزيل الكتاب والفرق بين الوحي والإلهام ١٩٤
- تنبيه نوري [الوحي وكيفية أخذه] ١٩٤
- تنمّة [تنمّة أقسام الوحي] ١٩٥
- نور [طرق إلقاء العلوم إلى الإنسان] ١٩٦
- في الفرق بين الرسول والنبي والإمام والولي ١٩٨

- نور [النبي والرسول والولي والإمام] ١٩٨
- نور شرعي [ماورد من ذلك في الروايات] ١٩٩
- [المحدث] ٢٠٠
- في صفات النبي وأصول المعجزات ٢٠١
- نور [صفات النبي] ٢٠١
- [بماذا يتميز النبي من المتنبّي] ٢٠٢
- [درجات الناس في معرفة الأشياء] ٢٠٢
- نور [اتصال النبي بالحقّ والخلق] ٢٠٣
- نور [مايجب للنبي من الصفات] ٢٠٥
- نور [صفات الإمام وبيان عصمته] ٢٠٧
- في تفاصيل الأنبياء والأولياء والأوصياء ٢١٠
- نور [عدد الأنبياء والرسول وأولي العزم منهم] ٢١٠
- [اتصال الوحي] ٢١١
- أنوار شرعية [الأئمة الاثنا عشر] ٢١٣
- تنبيه نوري [الشرائع الستّ وأوصياء كلّ نبي] ٢١٩
- تنبيه نوري [تكذيب نبوة النبي أو إمامة الإمام لا يقدح فيهما] .. ٢٢١
- [نصب النبي عليّاً للخلافة ومؤامرات المخالفين] ٢٢٢
- [في خصائص نبينا ﷺ] ٢٣٠
- نور [أخذ الميثاق على نبينا ﷺ] ٢٣٠
- [أخذ الميثاق من الأنبياء للأئمة الطاهرين] ٢٣١
- [ولادة النبي ﷺ وما وقع عند الولادة] ٢٣٣
- تنبيه [خلقه ﷺ] ٢٣٣

- نور [بعث النبي ﷺ إلى الجن والإنس] ٢٣٥
- [خصائصه ﷺ] ٢٣٥
- نور [نبينا ﷺ فضله] ٢٣٧
- سرّ شرعي [تقدّم رسول الله ﷺ على جميع الخلق] ٢٤٠
- في ذكر سبب اختلاف الناس في المذاهب ٢٤٢
- نور [منشأ الخلاف بعد النبي ﷺ] ٢٤٢
- في ذكر كتاب علي عليه السلام ٢٤٤
- [أمير المؤمنين عليه السلام يشرح ما كان بعد رسول الله] ٢٤٤
- [الناس قبل البعثة] ٢٤٦
- [وفات رسول الله ﷺ] ٢٤٧
- [السقيفة وبيعة أبي بكر] ٢٤٨
- [وصية أبي بكر لعمر] ٢٥٠
- [الشورى بعد عمر] ٢٥١
- [شكوى أمير المؤمنين عليه السلام] ٢٥٣
- [سبب قعوده عليه السلام عن إقامة حقه] ٢٥٣
- [أمر عثمان وبيعة الناس لأمر المؤمنين عليه السلام] ٢٥٤
- [طلحة والزبير بايعا عليا] ٢٥٥
- [حرب الجمل] ٢٥٧
- [أمر عائشة] ٢٥٩
- [معاوية والشام] ٢٦٠
- [الخوارج] ٢٦١
- [تحريض الناس إلى القتال] ٢٦٣

٤ - محتاج به العلم باليوم الآخر

- في بيان مغامرة الروح للبدن ٢٦٨
- نور [الإنسان له روح وبدن] ٢٦٨
- نور [إنسانية الإنسان بروحه لا يبدنه] ٢٧٠
- نور [الجوهر الناطقة من فوق عالم الطبيعة] ٢٧١
- [في الإنسان نفوس أربعة] ٢٧١
- نور تنبيهي [الإنسان في منازل خلقه وموته وبعثه] ٢٧٢
- في الموت ٢٧٤
- نور [الموت طبيعي لكل نفس] ٢٧٤
- نور [الموت حياة أخرى] ٢٧٥
- نور [فناء البدن وبقاء النفس] ٢٧٦
- سرّ [من أدلة بقاء النفس] ٢٧٦
- تنوير [كراهة الموت] ٢٧٧
- نور [كل نفس ذائقة الموت] ٢٧٨
- سرّ [الموت انتقال وليس بإعدام] ٢٨٠
- نور [الموت هو القيامة الصغرى] ٢٨٠
- تنبيه [شدة نزول الموت وسكراته] ٢٨٢
- سرّ [شدة سكرات الموت] ٢٨٣
- أنوار شرعية [رؤية المحتضرمآله في الآخرة والمعصومين عليهم السلام] ٢٨٥
- [من يتوفى الأنفس] ٢٨٦
- سرّ [قابض الأرواح ومراتبه] ٢٨٨

- نور [البدن الأخرى] ٢٩٠
- في البرزخ ٢٩١
- نور [البرزخ في الأحاديث] ٢٩١
- أنوار شرعية ٢٩٢
- تنبيه [ظهور الملكات في البرزخ] ٢٩٤
- في عذاب القبر والسؤال فيه ٢٩٥
- [نعيم القبر وعذابه] ٢٩٥
- [آثار الأعمال والملكات في القبر] ٢٩٨
- سرّ منور [سرّ عذاب القبر] ٢٩٩
- تتميم [البرزخ عالم مثالي] ٣٠٠
- أنوار شرعية [حالات المحتضر والقبر في الروايات] ٣٠١
- [تحقيق في المنكر والنكير وحالات الميت في القبر] ٣٠٥
- تنبيه [الأمر القبرية واقعة في صقع وجود الإنسان] ٣٠٧
- نور [الفرق بين الصور البرزخية والأخرى] ٣٠٨
- في نفخ الصور والساعة ٣٠٩
- نور سرّي [الصور والنفخ] ٣٠٩
- سرّ [النفخة من الحقّ واحدة وبالنسبة إلى الخلق متعددة] ٣١٢
- نور [الساعة مأخوذة من السعي] ٣١٢
- في البعث والقيامة ٣١٣
- سرّ نوري [من البرزخ إلى القيامة] ٣١٣
- [عود الأرواح إلى الأبدان] ٣١٣
- تنبيه [النشأة الثانية والبعث إليها وقياسها باخلق الأولى] ٣١٥

- نور [القيامة العامة] ٣١٦
- [منزلة الآخرة من الدنيا] ٣١٨
- في الحشر ٣١٩
- نور [الحشر على صور الملكات] ٣١٩
- سرّ [سرّ الحشر على صور الملكات] ٣٢٠
- نور سرّي [الحشر على صور الحيوانات] ٣٢١
- نور [لأنّ المعاد والحشر هوبعينه هذا الشخص الإنساني] ٣٢٢
- نور [بعاد الإنسان بجميع قواه وجوارحه] ٣٢٣
- في تطائر الكتب و نشرها ٣٢٥
- نور [نفس الإنسان صحيفة أعماله] ٣٢٥
- [الميزان و الحساب] ٣٢٨
- نور [تحقيق في الميزان] ٣٢٨
- نور [حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا] ٣٣٠
- سرّ [لمية كون النفس صحيفة الأعمال] ٣٣١
- نور [أصناف الناس عند الحساب] ٣٣١
- في الخصماء والمظالم ٣٣٤
- أنوار شرعية [رواية طويلة عن أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك] ٣٣٤
- في طول يوم القيامة وحرّه وعرقه ٣٤٠
- رموز [طول هذا اليوم وقصره] ٣٤٠
- تنبيه [ما لم يتعبه الإنسان من التكاليف يتعبه في الآخرة] ٣٤١
- رموز [سر الانطلاق إلى ظل ذي ثلاث شعب] ٣٤١
- في السياق و الصراط ٣٤٣

- نور [السائق والشهيد] ٣٤٣
- نور سرّي [ماهو الصراط] ٣٤٤
- تأييد شرعيّ [الصراط هو الطريق إلى معرفة الله تعالى] ٣٤٥
- سرّ [الصراط هو الشرع الأنور] ٣٤٨
- أنوار شرعيّة [شرح عبور الناس على الصراط عن النبي ﷺ] .. ٣٤٩
- في الشفاعة..... ٣٥١
- أنوار شرعية [شفاعة رسول الله] ٣٥١
- سرّ [معنى الشفاعة] ٣٥٣
- نور [تحقيق في الشفاعة]..... ٣٥٥
- الحوض ٣٥٧
- أنوار شرعيّة [تفسير الكوثر في المائورات] ٣٥٧
- سرّ [مثال الكوثر في الدنيا]..... ٣٥٩
- في الجنة و النار و الأعراف ٣٦٠
- أنوار ورموز [حقيقة الجنة والنار] ٣٦٠
- [مظاهر الجنة والنار]..... ٣٦٢
- سرّ [الجهنم وأبوابها]..... ٣٦٥
- نور [تحقيق في الأعراف]..... ٣٦٧
- سرّ [رؤية أهل الكشف للجنة والنار] ٣٦٩ ١١
- سرّ [الجنة والنار موجودان في صقع وجود صاحبهما]..... ٣٧١
- في أمثلة الجنة والنار ٣٧٣
- تنبيه [الكتاب والسنة فيهما بيان أمور الآخرة]..... ٣٧٣
- أنوار شرعيّة [توصيف الجنة في الأحاديث]..... ٣٧٣

- أنوار شرعية [الجنة والمتقين] ٣٧٥
 في طوبى والتسليم ٣٨٢
 أنوار شرعية [في الوسيلة واللواء] ٣٨٤
 أنوار شرعية [بعض أحوال النار وصفات جهنم] ٣٨٨
 في وجوه الفرق بين الدنيا والآخرة في نحو الوجود الجسماني ٣٩٢
 في أصناف اللذات والآلام وأربابها في الآخرة ٣٩٦
 نور [اللذة في الآخرة] ٣٩٦
 نور [اتصال الأرواح في الآخرة والتذاذهم بذلك] ٣٩٨
 نور [اللذائذ الحسية] ٣٩٨
 نور [الآلام في الآخرة] ٤٠٣
 نور [الآلام الحسية في الآخرة] ٤٠٤
 تتميم نوري [مآل الإنسان إلى النشآت الغالبة عليه] ٤٠٥
 رموز شرعية [مآل الناقصين من الناس في الآخرة] ٤٠٧
 في خلود الفريقين ٤٠٨
 أسرار [ذبح الموت] ٤٠٨
 تنبيه [عذاب أهل النار ونعيمهم] ٤١٤

فهرس المراجع

الكتاب	المؤلف	المحقق	الناشر	محل وتاريخ الطبع
آراء أهل المدينة الفاضلة أبو نصر الفارابي	البير نصري نادر	دارالمشرق	بيروت ١٩٨٥ م	
اتحاف السادة المتقين محمد بن محمد الزبيدي	مصورة عن طبعة المطبعة الميمنية بمصر	دارالفكر	بيروت	
إحقاق الحق وملحقاته القاضي نورالله الشهيد		المكتبة الإسلامية	طهران ١٣٧٦ ق	
الاحتجاج	أحمد بن علي الطبرسي	هادي به - بهادري	منشورات أسوه	قم ١٤١٣ ق
إحياء علوم الدين	محمد الغزالي	دارالهادي	بيروت ١٤١٢ ق	
الاختصاص	محمد بن محمد بن النعمان علي أكبر الغفاري	مكتبة الصدوق	طهران ١٣٧٩ ق	
اختيار معرفة الرجال محمد بن الحسن الطوسي	حسن المصطفوي	كلية الإلهيات	مشهد ١٣٤٨ ش	
الأربعون حديثاً	الشيخ البهائي	مؤسسة النشر الإسلامي	قم ١٤١٥ ق	
الأسفار الأربعة	صدرالدين الشيرازي	شركة دارالمعارف الإسلامية	قم ١٣٨٧ ق	
الأنباء والصفات	أحمد بن حسين البيهقي	عمادالدين أحمد حيدر دارالكتاب العربي	بيروت ١٤٠٥ ق	
أسد الغابة	عزالدين بن الأثير	دارالفكر	بيروت ١٤٠٩ ق	
الاعتقادات	محمد بن بابويه الصدوق	طبعة الملحقه بشرح باب الحادي عشر	الطبعة الحجرية ١٣١٠ ق	
إقبال الأعمال	السيد ابن طاوس		طهران ١٣١٢ ق	
الأمالي	الشريف المرتضى	محمد أبو الفضل إبراهيم عيسى الباوي الحلبي	القاهرة ١٣٧٣ ق	
الأمالي	محمد بن بابويه الصدوق	مؤسسة البعثة	قم ١٤١٧ ق	
الأمالي	محمد بن الحسن الطوسي	مؤسسة البعثة	دارالثقافة	قم ١٤١٤ ق
الأمالي	محمد بن محمد الشيخ المفيد استاد ولي - غفاري	جامعة المدرسين	قم ١٤٠٣ ق	
الإمامة والسياسة	ابن قتيبة الدينوري	مصطفى الباوي الحلبي	١٣٧٧ ق	
بحار الأنوار	محمد باقر المجلسي	دارالكتب الإسلامية	طهران	
بصائر الدرجات	محمد بن الحسن الصفار	شركة الطبع	تبريز ١٣٨١ ق	
البلد الأمين	إبراهيم بن علي الكفعمي	مكتبة الصدوق	طهران ١٣٨٣ ق	
البيان والتبيين	عمرو بن بحر الجاحظ	عبد السلام محمد هارون مكتبة الخانجي	القاهرة ١٣٨٠ ق	
تاريخ دمشق (الإمام علي بن عساکر)	ابن عساکر	محمد باقر المحمودي	دارالتعارف	بيروت ١٣٩٥ ق
تاريخ الرسل والملوك محمد بن جرير الطبري		محمد أبو الفضل إبراهيم دارالمعارف	القاهرة ١٣٨٧ ق	
تحف العقول	ابن شعبة الخرائفي	علي أكبر الغفاري	مكتبة الصدوق	طهران ١٣٧٦ ق
التعليقات	ابن سينا	عبد الرحمان بدوي	مكتب الإعلام الإسلامي	قم ١٤٠٤ ق
تفسير العياشي	محمد بن مسعود بن عياش هاشم الرسولي المحلاتي	المطبعة العلمية	قم ١٣٨٠ ق	

تفسير القرآن الكريم	محمد صدرالدين الشيرازي	محمد خواجوي	منشورات بيدار	قم ١٣٦٦ ش
تفسير القمي	علي بن إبراهيم القمي	السيد طيب الموسوي	دارالسرور	بيروت ١٤١١ ق
التفسير المنسوب إلى الإمام العسكري <small>عليه السلام</small>	مدرسة الإمام العسكري <small>عليه السلام</small>	مدرسة الإمام المهدي		قم ١٤٠٩ ق
التمحيص	محمد بن همام الاسكافي	مدرسة الإمام المهدي		قم ١٤٠٤ ق
التوحيد	محمد بن بابويه الصدوق	مكتبة الصدوق	طهران ١٣٨٧ ق	
ثواب الأعمال	محمد بن بابويه الصدوق	علي أكبر الغفاري	مكتبة الصدوق	طهران ١٣٩١ ق
جامع الأخبار	علاء آل جعفر	مؤسسة آل البيت		قم ١٤١٤ ق
جامع البيان	محمد بن جرير الطبري	مصورة عن طبعة بولاق ١٣٢٨ ق	بيروت ١٣٩٨ ق	
الجامع الصحيح	محمد بن عيسى الترمذي	أحمد محمد شاكر		قم ١٣٥٧ ق
الجامع الصغير	جلال الدين السيوطي	مصورة عن الطبعة المصرية ١٣٧٣ ق	دارالكتب العلمية	بيروت
جنة الأمان الواقعة (المصباح) لإبراهيم بن علي الكفعمي		مصورة عن الطبعة الحجرية	طهران ١٣٢١ ق	
حلية الأولياء	أبونعيم الإصبهاني	دارالكتاب العربي	بيروت ١٣٨٧ ق	
الخرائج والجرائح	قطب الدين الراوندي	مؤسسة الإمام المهدي <small>عليه السلام</small>		قم ١٤٠٩ ق
المخاض	محمد بن بابويه الصدوق	علي أكبر الغفاري	مكتبة الصدوق	طهران ١٤٠٣ ق
الدر المنثور	جلال الدين السيوطي	دارالفكر	بيروت ١٤٠٣ ق	
دلائل الإمامة	محمد بن جرير بن رستم	مؤسسة البعثة	قم ١٣١٤ ق	
دلائل النبوة	أحمد بن الحسين البيهقي	عبد المعطي قلعجي	دارالكتب العلمية	بيروت ١٤٠٥ ق
الرجال	أحمد بن علي النجاشي	السيد موسى الشيرازي	مؤسسة النشر الإسلامي	قم ١٤٠٧ ق
الرسائل (مجموعة)	محمد الغزالي	دارالكتب العلمية	بيروت ١٤٠٥ ق	
روضة الواعظين	محمد بن الفثال النيسابوري	مكتبة المصطفوي	قم ١٣٧٧ ق	
الزهد	حسين بن سعيد الأهوازي	غلامرضا عرفانيان	مكتبة حسينيان	طهران ١٤٠٢ ق
سر العالمين	محمد الغزالي (منسوب)	مكتبة الثقافة الدينية النجف		قم ١٣٨٥ ق
السنن	عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي	محمد أحمد دهمان	دار إحياء السنة النبوية	
السنن	محمد بن يزيد ابن ماجة	محمد فؤاد عبد الباقي	دار إحياء التراث العربي	بيروت ١٣٩٥ ق
السنن	أبو داود سليمان السجستاني	محمد محيي الدين عبد الحميد	دار إحياء السنة النبوية	
سير أعلام النبلاء	محمد بن أحمد الذهبي	مؤسسة الرسالة	بيروت ١٤١٣ ق	
السيرة النبوية	ابن هشام	جمع من المحققين	مصطفى الباي الحلبي القاهرة ١٣٧٥ ق	
شذرات الذهب	ابن العماد الحنبلي	دار إحياء التراث العربي	بيروت	
شرح مسألة العلم	الخواجه نصير الدين الطوسي	عبد الله النوراني	جامعة مشهد مشهد ١٣٨٥ ق	
شرح فصوص الحكم	داود بن محمود القيصري	الطبعة الحجرية	طهران ١٢٩٩ ق	
شرح منازل السائرین	عبد الرزاق القاساني	محسن بيدارفر	منشورات بيدار قم ١٤١٣ ق	
شرح نهج البلاغة	ابن أبي الحديد	محمد أبو الفضل إبراهيم	دار إحياء الكتب العربية القاهرة ١٣٨٦ ق	

شرح نهج البلاغة	ابن ميثم البحراني	مؤسسة النصر	طهران ١٣٧٨ ق
شعب الإيمان	أحمد بن الحسين البيهقي	محمد السعيد زغلول دارالكتب العلمية	بيروت ١٤١٠ ق
الشفاء	ابن سينا	مصورة عن الطبعة الحجرية ١٣٠٣ ق منشورات بیدار	قم
شواهد التنزيل	عبدالله بن عبد الله الحسكاني محمد باقر المحمودي	أعلمي	بيروت ١٣٩٣ ق
الشواهد الربوبية	محمد صدرالدين الشيرازي جلال الدين الأشتياني	جامعة مشهد	مشهد ١٣٤٦ ق
صحاح اللغة	إسماعيل بن حماد الجوهري	أحمد عبد الغفور عطار	مصورة عن طبعة القاهرة ١٣٧٦ ق
الصحيح	محمد بن إسماعيل البخاري	مصورة عن طبعة السلطان عبد الحميد بيروت	
الصحيح	مسلم بن الحجاج	محمد فؤاد عبد الباقي	دار إحياء التراث الإسلامي
الطبقات الكبرى	ابن سعد	دار بيروت	بيروت ١٤٠٥ ق
غرر الحكم ودرر الكلم	الأمدى	أعلمي	بيروت ١٤٠٧ ق
علل الشرائع	محمد بن بابويه الصدوق	المكتبة الحيدرية	النجف ١٣٨٥ ق
علم اليقين	الفيض الكاشاني	محسن بيدارفر	منشورات بیدار قم ١٤١٨ ق
عوالي اللثالي العزيزية	ابن أبي جمهور الأحاسني	مجتي العراقي	قم ١٤٠٥ ق
عين اليقين	الفيض الكاشاني		طهران ١٣٠٣ ق
عيون أخبار الرضا	محمد بن بابويه الصدوق مهدي الحسيني	اللاجوردي دارالكتب الإسلامية	طهران ١٣٧٧ ق
الغارات	إبراهيم بن محمد الثقفي	جلال الدين المحدث	أنجم آثار ملي طهران ١٣٩٥ ق
غزالي نامه	جلال الدين هماني	نشر هما	طهران ١٣٦٨ ش
الغنية	محمد بن الحسن الطوسي	الطهراني - ناصح مؤسسة المعارف الإسلامية	قم ١٤١١ ق
الغنية	محمد بن إبراهيم النعماني	علي أكبر الغفاري	مكتبة الصدوق طهران
الفتوحات المكية	محبي الدين ابن عربي	دارصادر	بيروت
فرائد السمطين	إبراهيم بن محمد الجويني	محمد باقر المحمودي	مؤسسة المحمودي بيروت ١٣٩٨ ق
فصوص الحكم	محبي الدين ابن عربي	أبو العلا عفيفي	دارالكتاب العربي بيروت ١٤٠٠ ق
القاموس المحيط	مجد الدين الفيروزآبادي	مطبعة السعادة	مصر
القبسات	سيد محمد باقر الداماد	مهدي محقق	مؤسسة مطالعات اسلامي طهران ١٣٥٦ ش
قرب الإسناد	عبد الله بن جعفر الحميري	مؤسسة آل البيت	قم ١٤١٣ ق
قوت القلوب	أبو طالب محمد المكي	مصورة عن طبعة المطبعة الميمينية بمصر	١٣١٠ ق دارصادر بيروت
الكافي	محمد بن يعقوب الكليني	علي أكبر الغفاري	دارالكتب الإسلامية طهران ١٣٨١ ق
الكمال في ضعفاء الرجال	عبد الله بن عدي الجرجاني	دارالفكر	بيروت ١٤٠٩ ق
الكتاب المقدس (العهد العتيق والجديد - مترجم بالفارسية)	B. F. B. S.		لندن ١٩٥٩ م
كشف الغمة	علي بن عيسى الارملی	السيد هاشم الرسولي بني هاشمي	تبريز ١٣٨١ ق
كشف المحجة	رضي الدين ابن طاووس	محمد الحسون	مكتب الإعلام الإسلامي قم ١٤١٧ ق
كفاية الأثر	علي بن محمد الخزاز	عبد اللطيف الحسيني	منشورات بیدار قم ١٤٠١ ق

- كمال الدين وممام النعمة محمد بن بابويه الصدوق علي أكبر الغفاري مكتبة الصدوق طهران ١٣٩٠ ق
 كنز الفوائد محمد بن علي الكراجكي مصوره عن الطبعة الحجرية إيران ١٣٢٢ ق
 كنز العمال علي الحنفي الهندي بكري حياني - صفوة السقا مؤسسة الرسالة بيروت ١٣٩٩ ق
 لسان العرب محمد بن مكرم ابن منظور مصورة عن الطبعة اللبنانية قم ١٤٠٥ ق
 المبدء والمعاد صدرالدين الشيرازي جلال الدين الأششتاني معهد الفلسفة طهران ١٣٥٤ ش
 المثني جلال الدين الرومي توفيق سبجاني وزارة الإعلام والإرشاد الإسلامي طهران
 مجالس المؤمنين القاضي نورالله الشهيد المكتبة الإسلامية طهران ١٣٧٥ ق
 مجمع البيان فضل بن الحسن الطبرسي أبوالحسن الشعراني المكتبة الإسلامية طهران ١٣٧٣ ق
 مجموعة مصنفات الشيخ الإشراقي هنري كربين معهد الفلسفة طهران ١٣٥٥ ش
 المحجة البيضاء الفيض الكاشاني علي أكبر الغفاري مكتبة الصدوق طهران ١٣٣٩ ق
 المحاسن أحمد بن محمد البرقي جلال الدين المحدث دارالكتب الإسلامية طهران ١٣٧٠ ق
 مروج الذهب المسعودي شارل بلا الجامعة اللبنانية بيروت ١٩٦٦ م
 المستدرك علي الصحيحين الحاكم النيسابوري مصورة عن طبعة دائرة المعارف النظامية حيدر آباد بيروت
 المسند أحمد بن حنبل دار صادر بيروت ١٣٨٩ ق
 مصباح الشريعة حسن المصطفوي مركز نشر الكتاب طهران
 معادن الحكمة محمد علم الهدى علي الأحدي المياجي مؤسسة النشر الإسلامي قم ١٤٠٧ ق
 معاني الأخبار محمد بن بابويه الصدوق علي أكبر الغفاري مكتبة الصدوق طهران ١٣٧٩ ق
 معجم أحاديث الإمام المهدي عليه السلام مؤسسة الإمام المهدي عليه السلام مؤسسة الإمام المهدي عليه السلام قم ١٤١١ ق
 المعجم الأوسط سليمان بن أحمد الطبراني محمود الطحان مكتبة المعارف الرياض ١٤٠٥ ق
 المعجم الكبير سليمان بن أحمد الطبراني هدي عبد المجيد الساعي دار إحياء التراث بيروت ١٤٠٥ ق
 المغني عن حل الأسفار عبدالرحيم العراقي المطبوعة في ذيل الطبعة القديمة من إحياء علوم الدين
 مفاتيح الغيب فخرالدين الرازي مصورة عن الطبعة المصرية مكتبة الإعلام الإسلامي قم ١٤١٣ ق
 مقائيس اللغة أحمد بن فارس بن زكريا عبدالسلام محمد هارون مصطفى الباي الحلبي القاهرة ١٣٨٩ ق
 مقتضب الأثر أحمد بن محمد الجوهري هاشم الرسولي الحلبي مكتبة الطباطبائي قم ١٣٧٩ ق
 المقصد الأسنى محمد الفزالي مكتبة القاهرة القاهرة
 من لا يحضره الفقيه محمد بن بابويه الصدوق علي أكبر الغفاري مكتبة الصدوق طهران ١٣٩٢ ق
 المناقب الخطيب الخوارزمي النجف
 مناقب آل أبي طالب محمد بن علي بن شهر آشوب المطبعة العلمية قم
 النهاية في غريب الحديث ابن الأثير الجزري محمود محمد الطناجي عيسى الباي الحلبي القاهرة ١٣٨٣ ق
 الهداية الكبرى حسين بن حمدان الخصبي مؤسسة البلاغ بيروت ١٤٠٦ ق
 الوافي الفيض الكاشاني ضياء الدين الحسيني مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام أسبهان ١٤٠٦ ق
 وقعة صفين نصر بن مزاحم المنقري عبدالسلام محمد هارون المؤسسة العربية الحديثة القاهرة ١٣٨٢ ق